 Bibliotheca Alexandrina



0432925

كتاب

اللَّحْمُ فِي النَّصُوفِ

تأليف

أبي نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي

وقد اعتنى بنسخه وتصحيحه

رنولد ألن نيكلسون

طبع في مطبعة بريل في مدينة ليدن

سنة ١٩١٤

فهرسة الأبواب

- ١ مقدمة الكتاب
- ٢ باب البيان عن علم التصوف ومذهب الصوفية ومترلهم من أولى العلم القايين بالفسط
- ٤ باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه
- ٧ باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسبوا به من انواع العلوم
- ٨ باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسبوا به من العلم والعمل وما خصوا به من الفضائل وحسن الثمايل
- ١٠ باب تخصيص الصوفية بالمعاني التي قد ترسبوا بها من الآداب والاحوال والعلوم التي تفرّدوا بها من جملة العلماء
- ١١ باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم في معان اخر من العلم
- ١٣ باب الرد على من زعم ان الصوفية قوم جهلة وليس لعلم التصوف دلالة من الكتاب والاثار
- ١٦ باب في ذكر اعتراض الصوفية على المتفتحة وبيان الفقه في الدين ووجه ذلك بالحجة
- ١٧ باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كل علم باهله . والرد على من انكر علما برأيه ولم يدفع ذلك الى اهله وإلى من يكون ذلك من شأنه
- ١٩ باب الكشف عن اسم الصوفية ولم يسموا بهذا الاسم ولم نسبوا الي هذه اللبسة
- ٢٠

- باب الرد على من قال لم نسمع بذكر الصوفية في القدم وهو اسم
بحدث
٢١
باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحة ذلك بالحجة
٢٢
باب التصوف ما هو ونعته وماهيته
٢٤
باب صفة الصوفية ومن هم
٢٥
باب التوحيد وصفة الموحّد وحقيقته وكلامهم في معنى ذلك
٢٨
باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك ببيانها
٣٥
باب في صفة العارف وما قالوا فيه
٣٩
باب في قول القائل هم عرفتم الله والفرق بين المؤمن والعارف
٤٠

كتاب الاحوال والمقامات

- باب في المقامات وحقايقها
٤١
باب في معنى الاحوال
٤٢
باب مقام التوبة
٤٣
باب مقام الورع
٤٤
باب مقام الزهد
٤٦
باب مقام الفقر وصفة الفقراء
٤٧
باب مقام الصبر
٤٩
باب مقام التوكل
٥١
باب مقام الرضا وصفة اهله
٥٣
باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهلها
٥٤
باب حال القرب
٥٦
باب حال المحبة
٥٧
باب حال الخوف
٦٠
باب الرجاء
٦١
فصل في معنى الخوف والرجاء
٦٣

٦٣	باب حال الشوق
٦٤	باب حال الانس
٦٦	باب حال الاطمئنانة
٦٨	باب حال المشاهدة
٧٠	باب حال اليقين

كتاب اهل الصفة في الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل

٧٣	باب الموافقة لكتاب الله تعالى
٧٤	باب في تخصيص الدعوى ووجه الاصطفاة
	باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله تعالى ودرجاتهم في قبول الخطاب
٧٧	باب في شرح استنباط لقاء السمع والمخضور بالتدبر عند التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد
٨٠	باب وصف ارباب القلوب في فهم القرآن
٨٣	باب ذكر السابقين والمقرئين والابرار من طريق الفهم والاستنباط
٨٤	باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك
٨٦	باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء
٨٨	باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في القرآن
٩٠	ووصف من غلط واخطأ في ذلك

كتاب الاسوة والافتداء برسول الله صلعم

٩٣	باب وصف اهل الصفة في الفهم والموافقة للنبى صلعم
	باب ما روى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله التي اختارها الله تعالى له
٩٦	باب بيان ما روى عن النبي صلعم في الرخص والتوسيع على الامة

- فما اباح الله تعالى لم وجه ذلك في حال الخصوص والعموم
 ١.١ في الاقتداء برسول الله صلعم
 باب ما ذكر عن المشايخ في اتباعهم رسول الله صلعم وتخصيصهم
 ١.٢ في ذلك

كتاب المستنبطات

- باب مذهب اهل الصفوة في المستنبطات الصحيحة في فهم القرآن
 ١.٥ والحديث وغير ذلك وشرحها
 باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة في معاني
 ١.٧ علومهم واحوالهم
 باب في مستنبطات اهل الصفوة في تخصيص النبي صلعم وشرفه
 وفضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عز وجل
 ١.٩ من طريق الفهم
 باب في مستنبطاتهم في خصوصية النبي صلعم وفضله على اخوانه
 ١١٣ عليهم السلام من الاخبار المروية عن رسول الله صلعم
 باب في مستنبطاتهم في معاني اخبار مروية عن رسول الله صلعم
 ١١٦ من طريق الاستنباط والفهم

كتاب الصحابة رضوان الله عليهم

- باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيهم رضي الله عنهم
 ١١٩ باب ذكر ابي بكر الصديق رضي الله عنه وتخصيصه من بين
 اصحاب رسول الله صلعم بالاحوال التي تعلق بها اهل
 ١٢١ الصفوة من هذه الامة وتخلق بذلك واقتدى به
 باب في ذكر عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ١٢٥
 باب في ذكر عثمان رضي الله عنه
 ١٢٧

- ١٣٩ باب في ذكر علي بن ابي طالب رضى الله عنه
 ١٤٢ باب صفة اهل الصفة رضوان الله عليهم اجمعين
 ١٤٤ باب في ذكر سائر الصحابة في هذا المعنى

كتاب آداب المتصوفة

- ١٤١ باب في ذكر الآداب
 ١٤٤ باب آدابهم في الوضوء والطهارات
 ١٥٠ باب في ذكر آدابهم في الصلاة
 ١٥٤ فصل آخر في آداب الصلاة
 ١٥٧ باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات
 ١٦١ باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه
 ١٦٦ باب ذكر آدابهم في الحج
 باب في ذكر آداب الفقراء بعضهم مع بعض واحكامهم في الحضر
 ١٧٤ والسفر
 ١٧٦ باب ذكر آدابهم في الصعبة
 ١٧٩ باب ذكر آدابهم عند مجازاة العلم
 ١٨٢ باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام والاجتماعات والضيافات
 ١٨٦ باب في ذكر آدابهم في وقت السماع والوجود
 ١٨٧ باب في ذكر آدابهم في اللباس
 ١٨٩ باب في ذكر آدابهم في اسفارهم
 باب في ذكر آدابهم في بذل الحياه والسؤال والحركة من اجل
 ١٩١ الاصحاب
 ١٩٣ باب في ذكر آدابهم اذا فتح عليهم شيء من الدنيا
 ١٩٥ باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب
 ١٩٧ باب في آداب الاخذ والعطاء وادخال الرفق على الفقراء

- ١٩٩ باب في آداب المتأهلين ومن له ولد
٢٠١ باب في ذكر آدابهم في المجلس والجلاسة
٢٠٢ باب في ذكر آدابهم في المجموع
٢٠٣ باب في ذكر آداب المرضى في مرضهم
٢٠٤ باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعظمتهم عليهم
٢٠٥ باب في ذكر آداب المريدين والمبتدئين
٢٠٧ باب في ذكر آداب من يتفرد ويختار الخلوة
٢٠٨ باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة
٢٠٩ باب في ذكر آدابهم عند الموت
٢١١ كتاب المسائل واختلاف اقاويلهم في الاجوبة

كتاب المكاتبات والصدور والاشعار والدعوات والرسائل

- ٢٢٢ باب في مكاتبات بعضهم الى بعض
٢٤١ باب في صدور الكتب والرسائل
٢٤٦ باب في اشعارهم في معاني احوالهم واشاراتهم
٢٥٧ باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصفة
٢٦٣ باب في وصاياهم التي أوصى بها بعض لبعض

كتاب السماع

- ٢٦٧ باب في حسن الصوت والسماع وتفاوت المستمعين
٢٧١ باب في السماع واختلاف اقاويلهم في معناه
باب في وصف سماع العامة واباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكر الترغيب
والترهيب بالاصوات الطيبة ويحتم ذلك على طلب الآخرة
٢٧٧ باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك
٢٨٠ باب في ذكر طبقات المستمعين

- ٢٨٣ باب ذكر من اختار سماع القصائد والايات من الشعر
 ٢٨٥ باب في وصف سماع المريدين والمتدئين
 ٢٨٨ باب في وصف المشايخ في السماع وهم المتوسطون العارفون
 ٢٩٢ باب في وصف خصوص الخصوص واهل الكمال في السماع
 ٢٩٥ باب في سماع الذكر والمواظ والمحكمه وغير ذلك
 ٢٩٦ باب آخر في السماع
 باب فيمن كره السماع والذي كره المحصور في المواضع التي يقرءون
 ٢٩٨ فيها القرآن بالاحسان ويقولون القصائد ويتواجدون ويرقصون

كتاب الوجد

- ٢٠٠ باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجد
 ٢٠٢ باب في صفات الواجدين
 ٢٠٤ باب في ذكر تواجد المشايخ الصادقين
 ٢٠٦ باب في قوة سلطان الوجد وهيجانه وغلباته
 ٢٠٨ باب في الواجد الساكن والواجد المتحرك ايها اتم
 باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي ألفه ابو سعيد بن
 ٢١٠ الاعرابي

كتاب اثبات الآيات والكرامات

- باب في معاني الآيات والكرامات وذكر من كان له شيء من
 ٢١٥ ذلك
 باب في حجة من انكر كون ذلك من اهل الظاهر والحجة عليهم في
 جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء عليهم السلم
 ٢١٨ في ذلك
 باب في الادلة على اثبات الكرامات للاولياء وعلة قول من
 ٢٢٠ قال لا يكون ذلك الا للانبياء عليهم السلم

- باب في ذكر مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكر من
 ٢٢٤ ظهر له شيء من الكرامات فكره ذلك وخشى من الفتنة
 باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فاعلمها لاصحابه
 ٢٢٨ لصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته
 باب في ذكر الخصوص واحوالهم التي لا تعد من الكرامات وهي
 ٢٣٠ في معانيها اتم والطف من الكرامات

كتاب البيان عن المشكلات

- باب في شرح الالفاظ المشككة المجارية في كلام الصوفية
 ٢٢٢
 باب بيان هذه الالفاظ
 ٢٢٤

كتاب تفسير الشطحيات والكلمات التي ظاهرها مستثنع
 وباطنها صحيح مستقيم

- باب في معنى الشطح والرد على من انكر ذلك برأيه
 ٢٧٥
 باب تفسير العلوم وبيان ما يشكل على فهم العلماء من علوم
 ٢٧٧ الخاصة وتصحيح ذلك بالجملة
 باب في كلمات شطحيات تنحى عن ابي يزيد قد فسر المجيد
 ٢٨٠ طرقاً منه
 باب ذكر حكاية حكيت عن ابي يزيد البسطاني رحمه الله تعالى
 ٢٨١
 باب آخر في تفسير حكاية ذكرت عن ابي يزيد رحمه الله
 ٢٨٤
 باب ايضاً في شرح كلام حكى عن ابي يزيد رحمه الله تعالى
 ٢٨٧
 باب آخر في شرح الفاظ حكيت عن ابي يزيد رحمه الله وكان
 يكثرة في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكر مناظرة جرت بيني
 وبينه في معنى ذلك
 ٢٩٠
 باب في ذكر كلام حكى عن الشيطي رحمه الله وشرحه عن ذلك
 ٢٩٥

- ٢٩٧ باب في معنى حكاية حكيت عن الشلي رحمه الله
- ٤٠٠ باب آخر في معنى احوال كانوا يتكرون على الشلي رحمه الله
- باب آخر في شرح كلام تكلم به الشلي رحمه الله وهو مما يشكل
فهيه على قلوب العلماء والفقهاء والفاظ جرت بينه وبين
٤٠٢ المجيد رحمه الله
- ٤٠٧ باب في ذكر ابي المحسين النوري رحمه الله
- باب في ذكر من غلط من المترسبين بالتصوف ومن ابن يقع
الغلط وكيف وجوه ذلك
- ٤٠٩
- ٤١٠ باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط
- باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم تؤد بهم الى الضلالة
- ٤١١ ونبته في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا
- باب في ذكر من غلط في التوسع وترك التوسع من الدنيا
- ٤١٢ بالتفشي والتقل ومن غلط في الاكتساب وترك الاكتساب
- باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في
- ٤١٥ المجاهدات وسكنوا الى الراحة
- باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة
- ٤١٧ والانفراد وغير ذلك
- باب ذكر من غلط في الاصول واداه ذلك الى الضلالة ونبته في
- ٤٢٠ بذكر القوم الذين غلطوا في الحرمة والعبودية
- ٤٢١ باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص
- ٤٢٢ باب في ذكر من غلط في النبوة والولاية
- ٤٢٤ باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الاباحة والمحظر والرد عليهم
- باب في ذكر غلط الحلولية واقاويلهم على ما بلغني فلم اعرف
- ٤٢٦ منهم احدا ولم يصح عندي شيء غير البلاغ
- ٤٢٧ باب في ذكر من غلط في فناء البشرية

فهرسة الابواب

يب

٤٢٨	باب ذكر من غلط في الروية بالقلوب
٤٢٩	باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة
٤٣٠	باب ذكر من غلط في الانوار
٤٣١	باب ذكر من غلط في عين المجمع
٤٣٢	باب في ذكر من غلط في الانس والبسط وترك الخشية
٤٣٣	باب في ذكر من غلط في فنائهم عن اوصافهم
٤٣٤	باب في ذكر من غلط في فقد المحسوس
٤٣٤	باب في ذكر من غلط في الروح

بسم الله الرحمن الرحيم،

(١) كتب إلينا أبو القاسم علي بن الإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن علي ابن محمد بن الجوزي وأبو (٢) اسمعيل بن علي بن (٣) باتكين الجوهري وأبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن المتوكل على الله وأبو (٤) المنجا عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن (٥) اللثمي وغيرهم من بغداد . وكتبت إلينا أم الفضل كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن المخضر القرشي من دمشق كلهم عن أبي الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب بن اسحق السجزي الصوفي الهروي الماليني قال أما أبو نصر أحمد بن أبي نصر الكوفاني قراءة عليه في شهر سنة خمس وستين وأربعمائة قال أما أبو محمد الحسن بن محمد الخبوشاني قراءة عليه قال أما أبو نصر عبد الله بن علي الطوسي السراج قال الحمد لله الذي خلق المخلوق بقدرته (٦) ودلهم على معرفته بآثار صنعته وشواهد ربوبيته واختار منهم صفوة من عبادته وخيرة من خلقه خص منهم (٧) من شاء بما شاء (٨) كيف شاء وقسم لهم من العلم به وألهم عنه بما قسم وحكم لهم في ذلك بما حكم وجعلهم فيما منح لهم من الهداية والتوفيق متفاوتين كفاوتهم في الأخلاق والأرزاق والأجال والأعمال فلا علم (٩) معلوم ولا شيء منهم إلا وذلك موجود في كتاب الله عز وجل (١٠) أو ما أثور

(١) This passage down to the words الذي خلق المخلوق بقدرته (l. ١٠) is wanting in B. (٢) Space left blank in A. (٣) باتكين. (٤) Perhaps العجاء should be read here, but المنجا is distinctly written in the MS. (٥) اللثمي.

(٦) The text of B begins here (l. ٢٨). (٧) ما B. (٨) A om. كيف شاء.

(٩) كيف شاء. (١٠) وما أثور.

عن رسول الله ^(١) صلعم او فيما فُتح على قلوب اولياء ^(٢) الله ليهلك من هلك
^(٣) عن بيته ويحيى من حيى عن بيته وان الله لسميع عليم ^(٤) والصلاة على
 المقدم المعظم ^(٥) [النبي] المكرم من انبيائه شمس الاولياء وقر الاصفاء محمد
 عبد ورسوله وعلى آله وسلم كثيرا، اما بعد فاني قد استخرت الله تعالى
 ° وجمعت ابيانا في معنى ما ذهب اليه اهل التصوف وتكم مشايخهم المتقدمون
 في معاني علومهم وعلمة اصولهم وأساس مذهبهم وأخبارهم وأشعارهم ومسالكهم
 وأجوبتهم ومقاماتهم واحوالهم وما انفردوا بها من الاشارات اللطيفة والعبارات
 A. f. 16 النصيحة والالفاظ المشككة الصحيحة على اصولهم وحقايقهم ومواجيدهم وفصولهم
 وذكرت من كل فصل طرقا ومن كل اصل طرقا وتنقا ومن كل باب لهما
 ١٠ على حسب ما سخر به الحال ومكن منه الوقت وجاد به الحق جل ذكره
 مقتديا بالاشوة والقُدوة والبيان والحجة فينظر الناظر فيه عند تيقظ وتنبه
 وحضور قلب وفراغ نفس بحسن التوقف والتفكر والتأمل والتدبر بخلوص
 النية وطهارة القلب وصحة القصد متفربا الى الله تعالى ذكره وشاكرا له على
 ما منحه من تسديده وتوفيقه وهدايته الى مولاة هذه العصابة ومناواة من
 ١٥ بسط لسانه فيها بالوقعية فيهم والإنكار عليهم وعلى سلمهم الماضين رحمة الله
 ورضوانه عليهم اجمعين لانهم العصابة القليلة عددها العظيمة عند الله قدرها
 وخطرهما وينبغي للعاقل في عصرنا هذا ان يعرف شيئا من اصول هذه العصابة
 وقصودهم وطريقة ^(٦) اهل الصحة والنضل منهم حتى يميز بينهم وبين المتشبهين
 بهم والمتلبسين بلبسهم والمتسبين باسمهم حتى لا يغلط ولا ياتم لان هذه العصابة

صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم and so always in A. B has صلى الله عليه وسلم (١)

الله تعالى B (٢) The words عن بيته ويحيى من حيى are obliterated in B.

(٤) Here the text of B breaks off, the remainder of the page (f. 2a) having been torn away. Several folios are missing here. Fol. 3b begins with the words كل شيء طرقا، which occur in A on f. 5b, l. 7 = p. 11, l. 3 in this edition. (٥) Suppl. in marg.

(٦) So in marg. Text: اهل الصدق والصحة.

اعنى الصوفية هم أُمَمَاءُ الله جَلَّ وَعَزَّ في ارضه وَخَزَنَةُ اسرارِهِ وَعِلْمُهُ وَصَفْوَتُهُ
 من خَلَقَهُ فَمِنْ عِبَادِهِ الْمُخْلِصُونَ وَأَوْلِيَائِهِ الْمُتَّقُونَ ^(١) وَأَحِبَّائِهِ الصَّادِقُونَ
 الصَّالِحُونَ مِنْهُمْ الْأَخْيَارُ وَالسَّابِقُونَ وَالْأَبْرَارُ وَالْمُقَرَّبُونَ وَالْبِدَلَاءُ وَالصَّدِيقُونَ هُمُ
 الَّذِينَ أَحَبَّ إِلَهُهُ بِمَعْرِفَتِهِ قُلُوبُهُمْ ^(٢) [وَزَيْنَ] بِخِدْمَتِهِ جَوَارِحُهُمْ وَأَتَمَّ بِذِكْرِهِ
^(٣) أَلْسِنَتَهُمْ وَطَهَّرَ بِمِرَاقِبَتِهِ اسْرَارَهُمْ سَبَقَ لَهُمْ مِنْهُ الْحُسْنَى بِحَسَنِ الرَّعَايَةِ وَدَوَامِ
 الْعَنَاءَةِ فَتَوَجَّهَ بِتَاجِ الْوَلَايَةِ وَالْبِسَمِ حُلَّالَ الْهَدَايَةِ وَأَقْبَلَ بِقُلُوبِهِمْ عَلَيْهِ تَعَطُّفًا
 وَجَمْعَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ تَلَطُّفًا فَاسْتَفَنُوا بِهِ عَمَّا سِوَاهُ وَأَثَرُوا عَلَى ^(٤) مَا دُونِهِ
 وَانْقَطَعُوا إِلَيْهِ وَتَوَكَّلُوا عَلَيْهِ وَعَكَمُوا بِيَابَهُ وَرَضُوا بِقَضَائِهِ وَصَدَرُوا عَلَى بِلَائِهِ
 وَفَارَقُوا فِيهِ الْأَوْطَانَ وَهَجَرُوا لَهُ الْأَخْيَانَ وَتَرَكُوا مِنْ أَجْلِهِ الْأَنْسَابَ
^(٥) [وَالْأَسْبَابَ] وَقَطَعُوا فِيهِ الْعَلَاقِي وَهَرَبُوا مِنَ الْخَلَائِقِ مُسْتَأْنِسِينَ بِهِ
 مُسْتَوْحَشِينَ مِمَّا سِوَاهُ ^(٦) ذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يُؤْنِسُهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
 الْعَظِيمِ ^(٧) قَبْنَهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ^(٨) الْآيَةُ، ^(٩) قُلِ اتَّخَذَ اللَّهُ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ
 الَّذِينَ اصْطَفَى الْآيَةُ، وَاعْلَمْ أَنَّ فِي زَمَانِنَا هَذَا قَدْ كَثُرَ الْخَائِضُونَ فِي عِلْمِ
 هَذِهِ الطَّائِفَةِ وَقَدْ كَثُرَ أَيْضًا الْمُنْشَهُونَ بِأَهْلِ النَّصُوفِ وَالْمُشِيرُونَ إِلَيْهَا
^{١٠} وَالْمُجِيبُونَ عَنْهَا وَعَنْ مَسَائِلِهَا وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يُضِيفُ إِلَى نَفْسِهِ كِتَابًا قَدْ
 زَخَرَفَهُ وَكَلَامًا ^(١١) [قَدْ لَنَّهُ وَجَوَابًا قَدْ] أَلْفَهُ وَلَيْسَ بِمُسْتَحْسَنٍ مِنْهُمْ ذَلِكَ لِأَنَّ
 الْأَوَّلِ وَالْمَشَاحِجَ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا فِي هَذِهِ الْمَسَائِلِ وَإِشَارَاتِ إِلَى هَذِهِ الْإِشَارَاتِ
 وَنَطَقُوا بِهَذِهِ الْحِكْمِ أَنَّهُمْ تَكَلَّمُوا بَعْدَ قَطْعِ الْعَلَاقِي وَإِمَانَةِ النَّفُوسِ بِالْمُجَاهَدَاتِ
 وَالرِّيَاضَاتِ وَالْمَنَازِلَاتِ وَالْوُجُودِ وَالْإِحْتِرَاقِ وَالْمُبَادَرَةِ ^(١٢) وَالِاسْتِيقَاقِ إِلَى قَطْعِ
^{٢٠} كُلِّ عِلَاقَةٍ قَطَعْتَهُمْ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ طُرْفَةً عَيْنٍ وَقَامُوا بِشَرَطِ الْعِلْمِ ثُمَّ عَمِلُوا

(١) So in marg. Text: وَنَحْبَاوَهُ.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) So above.

Text: لِسَانِهِمْ.

(٤) in marg. من

(٥) Kor. 57, 21.

(٦) Kor. 35, 20.

(٧) The words وَمِنْهُمْ وَمَقْصُودٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَوَارِطِ بِإِذْنِ اللَّهِ are added in marg.

after لَدُنْهُ.

(٨) Kor. 27, 80.

(٩) والاستيقاق.

به ثم تحققوا في العمل فجمعوا بين العلم والحقيقة والعمل، قال ابو نصر رحمه الله وقد حذف الاسانيد عن كثير مما ذكرت في هذا الكتاب واقتصرت على متون الاخبار والحكايات والآثار للاختصار فاصبحت من ذلك فبعناية الله عز وجل والمحمد لله على ذلك وما اخطأت في ذلك ووقع فيه شيء من الزيادة والنقصان فهو لازم لي وأنا استغفر الله من ذلك وأنها ذكرت في كتابي هذا اجوبة هؤلاء المتقدمين والناظم لأن لي فيها غنية عن تكلف كتكلف المتأخرين في زماننا هذا اذا تكلموا في هذه المعاني بكلام او اجابوا عنها بجواب او اضافوا ذلك الى انفسهم وهم ^(١) متعرون عن حقائقهم واحوالهم وكل ^(٢) من اخذ من كلام المتقدمين الذين وصفناهم ^(٣) معنى من معانيهم التي هي احوالهم ووجودهم ومستنبطاتهم وحلاها من عند بحيلة غير ذلك او كساها ^(٤) عبارة أخرى او اضافها الى نفسه حتى يشار اليه بذلك او ^(٥) يطلب بذلك جاهاً عند العامة او يريد ان يصرف بذلك وجه الناس اليه لجر منفعة او لدفع مضرة فاه عز وجل خصه في ذلك وهو حسبه لأنه قد ترك الامانة وعمل بالخيانة وهذه اعظم ^(٦) [وأكبر من] الخيانة التي في اسباب الدنيا ^(٧) والله لا يهدي كيد الخائنين وبالله التوفيق،

باب البيان عن علم التصوف ومذهب الصوفية ومنزلتهم

من أولى العلم الثابتين بالقسط،

قال الشيخ ابو نصر سألني سائل عن البيان عن علم التصوف ومذهب الصوفية وزعم ان الناس اختلفوا في ذلك ففهم من يغلو في تفضيله ورفعه فوق مرتبته ومنهم من يخرجهم عن حد المعقول والتحصيل ومنهم من يرى ان

مَعْنَى (١) So in marg. Text: متعديون. (٢) So in marg. Text: ما.

(٣) Var. in marg. Text: بخذ. (٤) Suppl. in marg. (٥) Kor. 12, 52.

وَلَا يُؤْتِيهِ اللَّهُ الْإِيمَانِ

ذلك ضربٌ من اللهو واللعب وقلة المبالاة بالجهل ومنهم من ينسب ذلك الى التنوى والتقشف ولبس الصوف والتكلف في تنوّج الكلام واللباس وغير ذلك ومنهم من يُسرف في الطعن وقُبْح المقال فيهم حتى ينسبهم الى الزندقة والضلالة فسألني ان اشرح له من ذلك ما صحّ عندي من أصول مذهبهم المؤيد المنوط بمتابعة كتاب الله عزّ وجلّ والافتداء برسول الله صلعم والتخلّق بأخلاق الصحابة والتابعين والتأدّب بأداب عباد الله الصالحين وأقيد ذلك بالكتاب والآثر بالحجة ليحقّ الحق ويبطل الباطل ويعرّف المجد من الهزل والصحيح من السقيم ويرتب كلّ نوع منه في ^(١) موضعه اذ كان ذلك ^(٢) علماً من علوم الدين، فأقول وبالله التوفيق انّ الله تبارك وتعالى احكم اساس الدين وأزال الشبهة عن قلوب المؤمنين بما امرهم به من الاعتصام بكتابه والتمسك بما وصل اليهم من خطابه اذ يقول جلّ جلاله ^(٣) وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فِيهِ الْآيَةُ قَالَ عزّ وجلّ ^(٤) وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى، ثم ذكر الله تعالى افضل المؤمنين عنده درجة وإعلام في الدين رتبة فذكرهم بعد ملائكته وشهد على شهادتهم له بالوحدانية بعد ما بدأ بنفسه وثنى ملائكته فقال عزّ وجلّ ^(٥) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْهَيْكَلُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، ورؤى عن النبي صلعم أنّه قال العلماء ورثة الأنبياء وعندى والله اعلم انّ أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الأنبياء هم المعتصمون بكتاب الله تعالى المجتهدون في متابعة رسول الله صلعم المتقدمون بالصحابة والتابعين السالكون سبيل اوليائه المتقين وعباده الصالحين ثم ثلاثة اصناف اصحاب الحديث والفقهاء والصوفية فهؤلاء الثلاثة الاصناف من أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الأنبياء، وكذلك انواع العلوم كثيرة فعلم الدين من ذلك ^(٦) ثلاثة علوم علم القرآن وعلم السنن والبيان

(١) In marg. مثله ومراتبه. (٢) علم. (٣) Kor. 3, 98. The remainder of the verse is added in marg. (٤) Kor. 5, 8. الْآيَةُ has been supplied above after وَالتَّقْوَى. (٥) Kor. 3, 16. (٦) So in marg. Text: تلك علم.

وعلم حقائق الايمان وهي العلوم المتداولة بين هؤلاء الاصناف الثلاثة وجملة علوم الدين لا تخرج من تلك اية من كتاب الله عز وجل او خبر عن رسول الله صلعم او حكمة مستنبطة خطرت على قلب ولي من اولياء الله تعالى، وأصل ذلك حديث الايمان حيث سأل جبريل عليه السلم النبي صلعم عن اصول تلك عن الاسلام والايمان والاحسان الظاهر والباطن والمحقيقة فالاسلام ظاهر والايمان ظاهر وباطن والاحسان حقيقة الظاهر والباطن وهو قول النبي صلعم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك وصدق على ذلك جبريل، والعلم مقرون بالعمل والعمل مقرون بالاخلاص والاخلاص ان يريد العبد بعبده وعمله وجهه الله تعالى ١٠. وهؤلاء الثلاثة الاصناف في العلم والعمل متفاوتون وفي مقاصدهم ودرجاتهم متفاضلون وقد ذكر الله تعالى تفاضلهم ودرجاتهم فقال عز وجل ^(١) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمْسَسْهُمْ آسَافُ الْمُنَافِقِينَ ^(٢) وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَقَالَ أَنظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وقال النبي صلعم الناس آفكاه متساوون كأسنان المشط لا فضل لأحد على أحد إلا بالعلم والثقي فكل من اشكل عليه أصل ١٥ من اصول الدين وفروجه وحقوقه وحفايقه وحدوده وأحكامه ظاهراً وباطناً فلا بد له من الرجوع الى هؤلاء الاصناف الثلاثة اصحاب الحديث والفقه والصوفية وكل صنف من هؤلاء ^(٤) مترسم بنوع من العلم والعمل والمحقيقة والاحمال ولكل صنف منهم في معناه علم وعمل ومقام ومقال وفهم ومكان وفقه وبيان علمية من علمية وجهلة من جهلة ولا يبلغ احد الى كمال يحوى ٢٠ جميع العلوم والاعمال والاحوال وكل واحد فقامته حيث اوقفه الله تعالى ومحلته حيث حبسه الله عز وجل، وأنا ايئن لك من ذلك ان شاء الله تعالى على حسب الطاقة أن كل صنف من هؤلاء بائى نوع من العلم

(١) Kor. 58, 12.

(٢) Kor. 40, 18.

(٣) Kor. 17, 22.

(٤) So in marg.

والعمل ترسبوا وبأى حال تفاضلوا طئهم أَعْلَى طبقة بما لا يدفعه عقلك
ومحيط به فهك ان-شَاء الله تعالى.

باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورَسْمهم في النقل

ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه،

قال الشيخ رحمه الله فاما اصحاب الحديث فانهم تعلقوا بظاهر حديث
رسول الله صلعم وقالوا هذا اساس الدين لان الله تعالى يقول (١) وَمَا آتَاكُمُ
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، فلما خوطبوا بذلك جئوا بالبلاد
وطلبوا رِوَاة الحديث فلم يروهم حتى نقلوا عنهم اخبار رسول الله صلعم وجمعوا
ما رَوَى عن الصحابة والتابعين وضبطوا ما وصل اليهم من سِيرهم وآثارهم
ومذاهبهم واختلافهم في احكامهم واقوالهم وافعالهم واخلاقهم واحوالهم وصنعوا
العدول عن العدول فأثقفوا ذلك وعرفوا اماكن الرواة في النقل والضبط
ودونوا اسماءهم وكناهم وموالدهم ووفاتهم ووزخوا ذلك حتى عرفوا ان كل
رجل من هؤلاء كم من حديث رواه وعين (٢) رواه وعين نقل (٣) اليه ومن
اخطأ منهم في النقل ومن غلط منهم في زيادة حرف او نقصان لفظة ومن
تعبد منهم في ذلك ومن سويح له بغلطة او هفوة حتى عرفوا اسماء المتهمين
منهم بالكذب على رسول الله صلعم وعرفوا من صحَّ عنه الرواية ومن لا
نصح ومن انفرد منهم بحديث لا يرويه غيره او انفرد بلفظة (٤) ليست عند
غيره فحفظوا ان كل حديث من ذلك كم من نفس رواه وما العلة في
نقله حتى جمعوا الابواب وبوئوا السنن وميزوا ما يدخل في الصحيح وما
يختلف في صحته وما كان في روايته رجل ضعيف ووقفوا على رواية المتأين

اليه suppl. above after ذلك (٢) رواه ذلك (٣) Kor. 59, 7.

ناقله suppl. above as variant of كلها (٥) ليس suppl. above.

والمُكثَرين وفهموا احاديث ائمة الامصار وطبقات الرواة التابع من المتبوع والكثير من الصغير وأحاط عليهم بكل اختلاف الرواة وزياداتهم ونقصانهم وأما كمهم في رواية السُنن والآثار اذ كان ذلك اساس الدين وهم في ذلك متفاضلون حتى يستحق احدهم بزيادة علمه وإتقانه وحفظه قبول الشهادة على العلماء في العدل والتجريح والرد والقبول وتكون شهادته مقبولة على رسول الله صلعم فيما قال وفعل وأمر ونهى وتندب ودعا، قال الله تعالى ^(١) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا اى عدلاً لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا، يقال انهم اصحاب الحديث يشهدون على رسول الله صلعم وعلى الصحابة والتابعين فيما قالوا وفعلوا وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ^{١٠} فيما شهدوا عليه من افعاله واقواله واحواله واخلاقه، قال النبي صلعم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار وقال النبي صلعم نضر الله وجه امرئ سمع مني حديثاً فبلغه ^(٢) الحديث يقال انه لا يكون واحد من اصحاب الحديث الا وفي وجهه نضرة لموضع دعاء رسول الله صلعم، ولاصحاب الحديث في معاني علومهم ورسومهم مصنفات ولم ائمة مشهورون ^(٣) [كل منهم] ^{١٥} قد اجمع اهل عصره على امامته لفضل علمه وزيادة عقله وفهمه ودينه وأمانته وشرح ذلك يطول وفيما ذكرت كفاية لمن علم وبالله التوفيق،

باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسموا به من انواع العلوم،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله وأما طبقات الفقهاء ^(٤) فانهم فضّلوا على اصحاب الحديث ^(٥) [بقبول علوم اصحاب الحديث] والاتفاق معهم في معاني

الحديث written above the line, between الى آخره (١) Kor. 2, 137.

يقال. and

(٢) Suppl. in marg.

(٣) So in marg. Text: فهم.

علومهم ورسومهم ثم خُصِّصُوا بالنهم والاستنباط في فقه المحدث والتعقب بدقيق
النظر في ترتيب الاحكام وحدود الدين وأصول الشرع فينبو ذلك وميزوا
الناصح من المنسوخ والاصول من الفروع والمخصوص من العموم بالكتاب
والسنة والإجماع والقياس وينبو للخلق في احكام دينهم من القرآن والأثر ما
نُسخ حكمه وبقي كتابته وما نُسخ كتابته وبقي حكمه وما كان لفظه ^(١) عامًا
المراد به خاص أو كان لفظه ^(٢) خاصًا المراد به عام أو كان خطاب جماعة
المراد به واحد أو خطاب واحد المراد به جماعة وتكلموا بالاحتياجات
العقلية على المخالفين واستدلوا بالبراهين اليينة على اهل الضلالة نصره
^(٣) للدين وتمسكوا بنص الكتاب او نص السنة او ^(٤) قياس على النص او
إجماع الأمة وناظروا من خالفهم برسم النظر وجادلوا من جادلهم بأدب
المجدل وعارضوا خصمهم بالمعارضات وعترضوا عليهم ^(٥) برّد الاعتراضات
وأطراد العلك في المعلولات فوضعوا كل شيء في موضعه ورتبوا كل ^(٦) حد
A. F. 6a في مراتبه وفرقوا بين المقايسة والمشاكلة والمجانسة والمقارنة وميزوا في الاوامر
والنواهي ما كان منه حتمًا وما كان منه ندبًا وما كان منه ترغيبًا وترهيبًا
١٥ وما كان ^(٧) [منه] محثوًا عليه ومدعوًا اليه فينبو المشكل وحلوا العقد
وأوضحوا الطرق وأزالوا الشبهات وفرعوا على الاصول وشرحوا الجُمل
وبسطوا المجموع وأخذوا حدود الدين بالاحتياط حتى لا يبلد العالم عالمًا
ولا الجاهل جاهلًا ولا الخاص خاصًا ولا العام عامًا في ظاهر الاحكام وحدود
الشريعة بهم يُحفظ على المسلمين حدودهم ، وقد ذكرهم الله تعالى في كتابه
٢٠ فقال غز وجل ^(٨) فَكُلُوا مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ
^(٩) الآية ، [وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يُرد الله به خيرًا يفقهه في
الدين] ، وللفقهاء في معاني علومهم ورسومهم ايضًا مصنفات ولم اية مشهورون

(١) Text: عام. (٢) Text: خاص. (٣) الدين. (٤) قياسًا. (٥) In
marg. بضروب. (٦) In marg. شئ. (٧) Suppl. in marg. (٨) Kor. 9, 128.
(٩) Suppl. above.

قد اجمع اهل عصرهم على امامتهم لزيادة علمهم ^(١) وفهمهم ودينهم وامانتهم
وشرح ذلك بطول والعامل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسموا به من العلم والعمل وما
خُصوا به من الفضائل وحسن الشمايل،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله ثم ان طبقات الصوفية ايضا اتفقوا مع
الفتهاء واصحاب الحديث في معتقداتهم ^(٢) وقبلوا علومهم ولم يخالفوهم في معانيهم
ورسومهم اذ كان ذلك مجانباً من البدع واتباع الهوى ومنوطاً بالأسوة
والاقتداء وشاركوهم بالقبول والموافقة في جميع علومهم ^(٣) [ولم يخالفوهم] ومن
لم يبلغ من الصوفية مراتب الفتهاء واصحاب الحديث في الدراية والفهم ولم
يُحِط بما احاطوا به علماً فانهم راجعون اليهم في الوقت الذي يُشكل عليهم
حكم من الاحكام الشرعية او حد من حدود الدين، فاذا اجتمعوا فهم في
جملتهم فيما اجمعوا عليه فاذا اختلفوا فاستجاب الصوفية في مذهبهم الأخذ
بالأحسن والأولى والائتم احتياطاً للدين وتعظيماً لما امر الله به عباده
A.L. 56 واجتناباً ^(٤) لما نهى الله عنه وليس من مذهبهم النزول على الرخص وطلب
١٥ التأويلات ^(٥) [والميل الى الترفه] ^(٦) والساعات وركوب الشبهات لان ذلك
نهارون بالدين ^(٧) وتختلف عن الاحتياط واتبا مذهبهم التمسك بالأولى والائتم
في امر الدين، فهذا الذي عرفنا من مذاهب الصوفية ورسومهم في استعمال
العلوم الظاهرة المبذولة المتداولة بين طبقات الفتهاء واصحاب الحديث، ثم
انهم ^(٨) [من] بعد ذلك ارتقوا الى درجات عالية وتعلقوا بأحوال شريفة

(١) In marg. وفهمهم.

(٢) So in marg. Text: ومجملها.

(٣) Suppl. in

marg.

(٤) عبا corr. above.

(٥) Text has والترسعات, but the word

has been altered. The original reading appears to have been الساعات.

ومنازل رفيعة من انواع العبادات وحفايق الطاعات والاخلاق الجميلة ولم في معاني ذلك ^(١) تخصيص ليس لغيرهم من العلماء والفقهاء واصحاب الحديث ^(٢) وشرح ذلك بطول غير اني ابين لك من كل شيء طرفا حتى نستدل بما اذكره على ما ^(٣) لا اذكره ان شاء الله تعالى ،

° باب ^(٤) ذكر تخصيص الصوفية بالمعاني ^(٥) التي ^(٦) قد ترسموا بها من الآداب والاحوال ^(٧) والعلوم ^(٨) التي تفردوا بها من جملة العلماء ،

قال ^(٩) الشيخ ابو نصر رحمه الله فاول شيء من ^(١٠) التخصيصات للصوفية وما تفردوا بها عن جملة هؤلاء الذين ذكرتهم من بعد اداء الفرائض واجتناب المحارم ترك ما لا يعينهم وقطع كل علاقة تحول بينهم وبين مطلوبهم ١٠ ومقصودهم اذ ليس ^(١١) لهم مطلوب ولا مقصود غير الله ^(١٢) تعالى ، ثم لم آداب واحوال شتى فمن ذلك القناعة بقليل الدنيا عن كثيرها والاكتفاء بالقوت الذي لا بد منه ^(١٣) والاختصار على ما لا بد منه من مهنة الدنيا من اللبوس ^(١٤) والمفروش والمأكول وغير ذلك واختيار الفقر على الغنا ^(١٥) اختيارا ومعانفة الفلة ومجانبة الكثرة وإيثار المجوع على الشبع والقليل ١٥ على الكثير وترك العلو والترفع وبذل الجاه والشفقة على الخلق والتواضع ^(١٦) للصغير والكبير وإيثار في وقت الحاجة اليه وأن لا يبالي من أكمل الدنيا ^(١٧) وحسن الظن بالله ^(١٨) والاخلاص في المسابقة الى الطاعات والمسارة الى

لم. B (٩). Here B resumes (fol. 3b, l. 1). (٦) corr. in marg. تخصيصا (١)

Suppl. in marg. A. التي قد ترسموا بها. (٥) B om. (٤) B om.

تخصيصات الصوفية B (١). (٧) B om. (٨) B om. (٦) B om.

والاقتصار B (١٤). ثم ان B (١٣). تبارك وتعالى B (١٢). هو B (١١).

المخالصة A (١٨). للكبير والصغير B (١٧). B om. (١٦). والمشروب B (١٥).

but corr. in marg.

جميع المخبرات والتوجه الى الله تعالى والانقطاع اليه ^(١) والعكوف على بلايه
والرضا عن ^(٢) قضايه والصبر على دوام المجاهدة ومخالفة الهوى ومجانبة حظوظ
النفس والمخالفة لها اذ وصفها الله تعالى ^(٣) امارة بالسوء والنظر اليها ^(٤) بانها
أعدى عدوك التي بين جيبك كما روى ^(٥) عن رسول الله صلعم،

فصل آخر،

ثم ^(٦) ان من آدابهم وشايلهم ايضا مراعاة الاسرار ومراقبة الملك المجبار
^(٧) ومداومة المحافظة على القلوب بنفى الخواطر المذمومة ومسكنة الافكار
^(٨) الشاغلة التي لا يعلمها غير الله عز وجل حتى يعبدوا الله تعالى بقلوب
حاضرة وهموم ^(٩) جامعة ونيات ^(١٠) صادقة وقصود خالصة لان الله عز وجل
لا يقبل من عباده من اعمالهم الا ما كان لوجهه خالصا قال الله عز وجل
^(١١) اَلَا لِلّٰهِ الدِّينُ الْخَالِصُ،

[فصل آخر،]

ومن آدابهم وشايلهم وتخصيصهم ايضا الاعتراض لسلوك سبل اوليائه
والتزول في منازل اصفيائه ومباشرة حقيقة المحفوق ببذل الروح وتلف
النفس واختيار الموت على الحياة وإيثار الذل على العز واستحباب الشدة على
الرخاء طمعا في الوصول الى المراد وأن لا يريد الا ما يريد وهذا في أول
^(١٢) بادى من بوادى المحفائق وحقيقة المحفوق أما ترى ان النبي صلعم حيث

ودوام الاتقال عليه والعكوف على بابه والصبر على بلايه والرضا به وقضايه والصبر ^(١)
أيتها امارة ^(٢) B but corr. in marg. ^(٣) A القضاء ^(٤) على دوام المجاهدة الخمسة.
^(٥) B om. ^(٦) A ودوام but corr. in marg. ^(٧) B أيتها.
^(٨) A المشغلة but corr. in marg. ^(٩) A الله تعالى ^(١٠) B A in marg.
فلما أنسا More B has a considerable lacuna extending to the words صافية ^(١١) written above.
الى الصبغة التي اجل الاحوال ^(١٢) A fol. 10b, l. 1.
^(١٣) Kor. 30, 8. ^(١٤) Suppl. in marg. ^(١٥) بادى.

سأل حارثة ^(١) [فقال] لكلٍ حقٌ حقيقةٌ فاحقيقة ايمانك ^(٢) [يأتى شيء اجابه]
فقال عرفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلماتُ نهارى وكأني انظر الى
عرش ربّي بارزاً وكأني انظر الى اهل الجنة كيف يتزاورون الى اهل النار
في النار كيف يتعاون فقال له النبي صلعم عرفت فالزّم أو كما روى في
المحدث والله اعلم،

باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم A f. 6b
في ^(٣) معاني أخر من العلم،

قال الشيخ ^(١) [ابو نصر] رحمه الله وللصوفية ^(٢) ايضاً تخصيص من
طبقات اهل العلم باستعمال آيات من كتاب الله تعالى ^(٣) متلوّة وإخبار عن
رسول الله صلعم مروية ما نسخها آية وما رفع حكمها خبر ولا أثر يدعو
ذلك الى مكارم الاخلاق ويحث على معالي الاحوال وفضائل الاعمال ويُنبي
عن مقامات عالية في الدين ومنازل رفيعة خُصّ بذلك طائفة من المؤمنين
وتعلّق بذلك جماعة من الصحابة والتابعين وذلك آداب من آداب الرسول
صلعم وخُلّق من اخلاقه اذ يقول صلعم ان الله أدبني فأحسن أدبي واذا يقول
الله عز وجل ^(٤) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وذلك موجود في دواوين العلماء
والفقهاء وليس لهم في ذلك تنفّذ ^(٥) واستنباط كتنفّذهم في سائر العلوم وليس
لغير الصوفية من أولى العلم القائلين بالنفس في ذلك نصيب غير الإقرار
به والامان بأنه حق، وذلك مثل حقايق التوبة ^(٦) وصفاتها ودرجات التائبين
وحقايقهم ودقايق الورع واحوال الورعين وطبقات المتوكّلين ومقامات

(١) Suppl. in marg. (٢) So in marg. Text: فائت اجابه. (٣) معاني.

(٤) inserted before فيه. (٥) مينة in marg. (٦) Kor. 68, 4.

(٧) So in marg. Text: ومستنبطات. (٨) So in marg. Text: ومقامها.

الراضين ودرجات الصابرين وكذلك في باب الخشبة والخشوع والمحبة والخوف والرجاء والشوق والمشاهدة^(١) [والإنابة] والطهانية واليقين والقناعة وهذه احوال أكثر من أن يُحصَى عددها ولكلّ حال من ذلك اهل وطبقات ولم في ذلك حقايق^(٢) [ومشاهدات واحوال ومراقبات وإسرار واجتهادات ومقامات ودرجات متباينات] وارادات متفاوتة وتفاضل في قوة الارادة واعتراض الفترة وغلبات الوجد ولكلّ احد من ذلك حدّ ومقام وعلم ويبان على مقدار ما قُسم له من الله عزّ وجلّ،

[فصل]^(١)

والمصوفية ايضاً تخصّيص في معرفة المحرص والامل ودقايقها ومعرفة النفس وأماراتها وخواطرها ودقايق المرياء والشهوة الخفية والشرك الخفي A. 1. 7a وكيف الخلاص من ذلك وكيف وجه الانابة الى الله عزّ وجلّ وصدق الانجباء ودوام الافتقار والتسليم والتفويض والتبرئ من المحول والقوة،

فصل آخر

والمصوفية ايضاً مستنبطات في علوم مُشكلة على فهم الفقهاء والعلماء ١٥ لأن ذلك لطايف مؤدعة في اشارات لم^(٢) تخفى في العبارة من دقّتها ولطافتها وذلك في معنى العوارض والعوايق والعلايق والمحجّب^(٣) وخبايا السرّ ومقامات الاخلاص واحوال المعارف وحقايق الأذكار ودرجات القرب وتجريد التوحيد ومنازل التفريد وحقايق العبودية ومحو الكون بالازل وتلاشي المحدث اذا قورن بالقديم وفناء رؤية الأعواض وبقاء رؤية المبعطى^(٤) [بفناء رؤية العطاء] وعبور الاحوال والمقامات وجمع^(٥) [الاشخاص] المتفرقات وبفناء رؤية القصد ببقاء رؤية المقصود^(٦) [والإعراض عن رؤية الأعواض] وترك الاعتراض والهجوم على سلوك سبيل منطسة وعبور مناوئ

(١) Suppl. in marg.

(٢) So in marg. Text: تخفى.

(٣) خبايات.

مهلكة، فالصوفية مخصوصون من أولى العلم القايين بالقسط بجل هذه العقدة والوقوف على المشكل من ذلك والممارسة لها بالمنازلة والمباشرة والهجوم عليها ببذل المهج^(١) حتى^(٢) يجبرون عن طمعها وذوقها ونقصاتها وزياتها ويطالبون من يدعى حالاً منها بدلايها ويتكلمون في صحيحها وسقيمها، وهنا أكثر من أن يهتأ لأحد أن يذكر قليلة اذ لا سبيل الى كثيره، وجميع ذلك موجود^(٣) علمه في كتاب الله عز وجل وفي اخبار رسول الله صلعم مفهوم عند اهله ولا ينكره العلماء اذا استبحروا عن ذلك وإنها انكر علم التصوف جماعة من المترسبين بعلم الظاهر لانهم لم يعرفوا من كتاب الله تعالى ولا من اخبار رسول الله صلعم إلا ما كان في الأحكام الظاهرة وما يصلح للاحتجاج على المخالفين، والناس في زماننا هذا الى مثل ذلك أميل لأنه أقرب الى طلب الرياسة واتخاذ الجاه عند العامة والوصول الى الدنيا وقل من نراه يشتغل بهذا العلم الذمى ذكرنا لأن هذا علم المخصوص ممزوج بالمرارة A 1.7b واخصص وسماحه يضعف الركبتين ويحزن القلب ويدمع العين ويضعف العظيم ويعظم الصغير فكيف استعماله ومباشرة وذوقه ومنازلته وليس^(٤) للنفس في^{١٥} منازلته حظ لأنه منوط بامانة النفوس وفقد المحسوس ومجانبة المراد فمن أجل ذلك ترك العلماء هذا العلم واشتغلوا باستعمال علم يخفف عليهم المؤن ويخففهم على التوسيع والرخص والتأويلات ويكون أقرب الى حطوط البشرية واخف^(٥) تحملاً على النفوس التي جبلت على متابعة المحظوظ والمنافرة عن المحفوق، والله تعالى^(٦) اعلم،

(١) suppl. in marg. after حتى. (٢) Corr. to يجبرون by later hand.

(٣) Suppl. above. (٤) In marg. النفس. (٥) Text: منازلها حظ لانها.

منوط. (٦) So in marg. Text: بحمله. (٧) added by later hand. بالصواب.

باب الردُّ على من زعم أنَّ الصوفية قومٌ جهلةٌ وليس لعلم التصوف دلالةٌ من الكتاب والآثر،

قال الشيخ ^(١) [الامام ابو نصر] رحمه الله لا خلاف بين الامة أنَّ الله تبارك وتعالى ذكر في كتابه الصادقين والصادقات والفاتنين والفاتنات والمحشعين والموقنين والمخلصين ^(٢) والمحسنين والخائفين والراغبين والوجلين والعابدين والساجدين والصابرين والراضين والمتوكلين والمحبتين والاولياء والمتقين والمصطفين ^(٣) [والمحبتين] والابرار والمقرزين، وقد ذكر الله تعالى المشاهدين فقال ^(٤) [أَوَ أَلْقَى السَّعْجَ] وَهُوَ شَيْدٌ، وذكر ^(٥) الله المحطتين فقال ^(٥) [أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْيِئَاتِ الْقُلُوبِ]، وذكر الله تعالى السابقين والمتقصدين والمسارعين الى الخيرات، وقال النبي صلعم إن من أمتي مكلمون ومحدثون وإن عمرهم منهم، وقال النبي صلعم رُبُّ أَشْعَثَ أَغْبَرُ ذِي طَيْرَيْنِ لو اقسم على الله لأَبْرَهُ وَإِنَّ الْبِرَاءَ مِنْهُمْ، وقال لوابصة آتَنَتْ قَلْبَكَ ولم يقل لأحد غيره ذلك، وقال النبي صلعم يدخل بشفاعة رجل من أمتي الجنة مثل ربيعة ومضر يقال له أَوْيسُ الْفَرَزِيِّ، وفي الحديث أنَّ في أمتي من إذا قرأ ^(٦) أُرِيتُ أَنَّهُ يَخْفَى اللهُ تعالى وَإِنَّ طَلْقَ بْنَ حَبِيبٍ مِنْهُمْ، وقول النبي صلعم يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بلا حساب قيل من هم يرسل الله قال هم الذين لا يَكُونُونَ ولا يَسْتَرْقُونَ وعلى ربهم بتوكلون، ^(٧) والآثار والَاخْبَارُ في مثل هذا تكثر ولا خلاف أنَّ هؤلاء كلهم في أمة محمد صلعم ولو لم يكونوا في الامة موجودين وإِسْتِحْالَ كونهم في كل وقت لم يذكرهم الله تعالى في كتابه ٢٠ ولم يصنم رسول الله صلعم، ولما رأينا أنَّ اسم الايمان قد شمل جميع المؤمنين

(١) Suppl. in marg. (٢) So in marg. Text: والمحبين. (٣) Suppl. in marg. Kor. 50, 36. (٤) Suppl. above. (٥) Kor. 13, 28. (٦) In marg. والآيات. (٧) In marg. رايته.

وأفردوا هؤلاء بأسماء مختصة من ذلك دل ذلك على تخصيصهم من عامة المؤمنين الذين شملهم اسم الايمان ولا يختلف احد من الائمة ان الانبياء عليهم السلم الذين هم أعلى درجة من هؤلاء^(١) وأقرب منزلة عند الله تعالى منهم انهم كانوا بشرًا يجرى عليهم ما يجرى على سائر البشر من الأكل والنوم والحادث، وانما وقع التخصيص للانبياء صلوات الله عليهم اجمعين ولسائر هؤلاء الذين ذكرتهم لسر بينهم وبين معبودهم ولزيادة يقينهم وإيمانهم بما خاطبهم الله تعالى^(٢) به وندبهم اليه الا الانبياء عليهم السلم فانهم ينفردون عن هؤلاء بتخصيص الوحي والرسالة ودلائل النبوة فلا يجوز لأحدان يزاحمهم في ذلك والله^(٣) اعلم،

باب في ذكر اعتراض الصوفية على المتفقه وبيان الفقه

في الدين ووجه ذلك بالحجة،

قال الشيخ^(٤) [ابو نصر] رحمه الله روى عن النبي صلعم أنه قال من يريد الله به خيرًا يفتقه في الدين، وبلغني عن الحسن البصري رحمه الله أنه قيل له فلان فقيه فقال الحسن وهل رأيت فقيها قط أنها الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمر دينه، وقول الله تعالى^(٥) لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ، فالدين اسم يشتمل على جميع الاحكام ظاهرا وباطنا وليس التفقه في احكام هذه الاحوال ومعاني^(٦) هذه المقامات التي تقدم ذكرها بأقل فائدة من التفقه في احكام الطلاق والعناق والظهار والفصاح والفسماسة والمحدود لان^(٧) تلك احكام ربها لا تنفع في العمر حادثة تحتاج الى علم ذلك فاذا وقعت تلك الحادثة فمن سأل عنها^(٨) قلّد في ذلك وأخذ بقول بعض

(١) Inserted below. (٢) Suppl. above. (٣) added by later

hand. (٤) Suppl. in marg. (٥) Kor. 9, 123. (٦) ذلك corr. above.

(٧) قيل.

الفتهاء فقد سقط عنه فرض ذلك الى أن تقع به حادثة أخرى، وهذه الاحوال والمقامات والمجاهدات التي يتفقهون فيها الصوفية ويتكلمون في حقايقها فالمتفهمون^(١) مفتقرون الى ذلك ومعرفة ذلك واجب عليهم وليس لذلك وقت مخصوص دون وقت^(٢) وذلك مثل الصدق والاخلاص والذكر ومجانبة الغفلة وغير ذلك ليس لها وقت معلوم بل يجب على العبد في كل لحظة وخطرة ان يعلم^(٣) ايش قصده وارادته وخطره فان كان حقاً من المحقوق فواجب عليه ان يلزمه وان كان حظاً من المحظوظ فواجب عليه مجانبته، قال الله تعالى لنبية وصية محمد صلعم^(٤) وَلَا تَطْعَمَنَّ مِنْ أَغْثَلِنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا، فمن ترك حالاً من هذه الاحوال ما تركها الا من غلبه الغفلة على قلبه، واعلم ان مستنبطات الصوفية في معاني هذه العلوم ومعرفة دقائقها وحقايقها ينبغي ان تكون أكثر من مستنبطات الفقهاء في معاني احكام الظاهر لان هذا العلم ليس له نهاية لانه اشارات^(٥) وبرايد وخواطر وعطايا وريجات يغرفها اهلها من بحر العطاء وسائر العلوم لها حدٌ محدود وجميع العلوم يودى الى علم التصوف^(٦) او علم التصوف لا يودى الا الى نوع من علم التصوف وليس له نهاية لان المقصود ليس له غاية وهو علم الفتوح يفتح الله تعالى على قلوب اوليائه في فهم كلامه ومستنبطات^(٧) خطابه ما شاء كيف شاء، قال الله عز وجل^(٨) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا، وقال A. L. 9a^(٩) لَيْتَن شَكْرْتُمْ لَا زَيْدُنْكُمْ والزيادة من الله تعالى لا نهاية لها والشكر^(١٠) فحة تستوجب شكراً^(١١) مستوجباً لمزيد لا نهاية له وبالله^(١٢) التوفيق،

(١) So in marg. Text: مدويون.

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg.

(٤) Kor. 18, 27.

(٥) وبرايد.

(٦) Suppl. in marg.

(٧) So in marg. Text: احكامه.

(٨) Kor. 18, 109.

(٩) Kor. 14, 7.

(١٠) واه اعلم added.

باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كل علم بأهله والرد على من انكر علماً برأيه ولم يدفع ذلك الى اهله والى من يكون ^(١) ذلك من شأنه،

قال الشيخ رحمه الله انكرت جماعة من العلماء ان يكون في علم الشريعة تخصيص، ولا خلاف بين ^(٢) [هذه] الامة ان الله تعالى امر رسوله صلعم بإبلاغ ما أنزل عليه فقال ^(٣) يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ^(٤) [مِنْ رَبِّكَ]، وروى عن النبي صلعم انه قال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً، فلو كان الذي علم مما لا يعلمون من العلوم التي امره ^(٥) بالإبلاغ لأبلاغ ولو جاز لأصحابه ان يسألوه عن ذلك العلم لسألوه ولا خلاف بين اهل العلم ان في اصحاب رسول الله صلعم من كان مخصوصاً بنوع من العلم كما كان حذيفة مخصوصاً بعلم اسماء المنافقين كان قد أسره اليه رسول الله صلعم حتى كان يسأله غير رضى الله عنه ^(٦) فيقول هل انا منهم، وروى عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه انه قال علمني رسول الله صلعم سبعين باباً من العلم لم يعلم ذلك احداً غيري، وقد ذكر هنا الباب بتمامه في آخر الكتاب والمراد من تكراره هاهنا ان العلم ^(٧) المبتوث بين اصحاب الحديث والفقه والصوفية هو علم الدين ولكل صنف من اهل العلم في علمه دواوين ومصنفات ^(٨) [وكتب] واقاويل ولكل ^(٩) صنف منهم اية مشهورون قد اجمع اهل عصرهم على امامتهم لزيادة علمهم وفهمهم ولا خلاف ان اصحاب الحديث اذا اشكل عليهم علم من علوم الحديث وعمل الاخبار ومعرفة الرجال لا

(١) Suppl. above. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 5, 71. (٤) Suppl. above. (٥) So in marg. Text: بالبلاغ. (٦) So in marg. Text: فقال. (٧) المبتوث. (٨) So in marg. Text: طبعة. (٩) امامهم.

يرجعون في ذلك الى الفقه^١ كما ان الفقه لو اشكل عليهم مسئله في الحجة
والبرية والدور والوصايا لا يرجعون في ذلك الى اصحاب الحديث وكذلك
من اشكل عليه علم من علوم هؤلاء الذين تكلموا في مواجيد القلوب
وموارث الاسرار ومعاملات القلوب ووصفوا^(١) العلوم واستنبطوا في ذلك
بإشارات لطيفة^(٢) ومعاني جليلة فليس له أن يرجع في ذلك إلا الى عالم ممن
يكون هذا شأنه ويكون ممن قد مارس هذه الاحوال ونازلها واستبحث عن
علومها^(٣) ودقائقها فمن فعل غير ذلك فقد اخطأ وليس لأحد ان يبسط
لسانه بالوقعة في قوم لا يعرف حالهم ولم يعلم علمهم^(٤) ولم يقف على مقاصدهم
ومراتبهم فيهلك ويظن أنه من الناصحين، اعادنا الله تعالى وإياكم،

١. باب الكشف عن اسم الصوفية ولم سبوا بهذا الاسم ولم نسبوا الى [هذه] اللبسة^(٥)

قال الشيخ رحمه الله ان^(٦) سأل سائل فقال قد نسبت اصحاب الحديث
الى الحديث ونسبت الفقه الى الفقه فلم قلت الصوفية^(٧) ولم تنسبهم الى حال
ولا الى علم ولم تصف اليهم حالاً كما اضفت الزهد الى الزهاد والتوكل الى
المتوكلين والصبر الى الصابرين فيقال له لأن الصوفية لم ينفردوا بنوع من
العلم دون نوع ولم يترسبوا برسم من الاحوال والمقامات دون رسم وذلك
لانهم معدن جميع العلوم وحمل جميع الاحوال الحمودة والاخلاق الشريفة
سابقاً ومستأنفاً وهم مع الله تعالى في الاتقال من حال الى حال مستقبلين
للزيادة فلما كانوا في الحقيقة كذلك لم يكونوا مستحقين^(٨) اسماً دون اسم
فلاجل ذلك ما اضفت اليهم حالاً دون حال ولا اضفتم الى علم دون علم

معاني^(١). In marg. الخواطر, which appears to be a variant of العلوم.

ولا^(٢). In marg. وحقايقها. (٣) So in marg. Text: ولا. (٤) Suppl. in marg.

سائل^(٦). (٧) suppl. below. (٨) اسم corr. by later hand.

لأنّ لو اضمّنت اليهم في كلّ وقت خلاّ ما وجدتُ الأغلب عليهم من الاحوال
والاخلاق والعلوم والاعمال وسنّتهم بذلك لكان يلزم أن استعملهم في كلّ
وقت باسم آخر وكنت اضيف اليهم في كلّ وقت خلاّ دون حال على حسب
ما يكون الاغلب عليهم، فلمّا لم يكن ذلك نسبّتهم الى ظاهر اللبسة لأن
لبسة الصوف دأب الانبياء عليهم السلم وشعار الاولياء والاصفياء ويكثر في
ذلك (١) الروايات والاخبار فلمّا اضمّنتهم الى ظاهر اللبسة كان ذلك اسماً
مُجهلاً عامّاً مخيّراً عن جميع العلوم والاعمال والاخلاق والاحوال الشريفة
المحمودة، ألا ترى أنّ الله تعالى ذكر طائفة من خواص اصحاب عيسى عليه
السلم فنسبهم الى ظاهر اللبسة فقال عز وجل (٢) وَإِذْ قَالَ الْمُحَارِبُونَ (٣) [الآية]
وكانوا قوماً يلبسون اليباض فنسبهم الله تعالى الى ذلك ولم ينسبهم الى نوع
من العلوم والاعمال والاحوال التي كانوا بها مترسّمين، فكذلك الصوفية
عندى والله اعلم تُسبّو الى ظاهر (٤) اللباس ولم ينسبوا الى نوع من انواع
العلوم والاحوال التي هم بها مترسّمون لأنّ ليس الصوف كان دأب الانبياء
عليهم السلم والصدّيقين وشعار (٥) [المساكين] المتنسّكين،

١٥ باب الردّ على من قال لم نسمع (٦) بذكر الصوفية في القديم وهو اسم محدّث،

ان سأل سائل فقال لم (٧) نسمع بذكر الصوفية في اصحاب رسول الله
صلعم ورضي الله عنهم اجمعين ولا فيمن كان بعدهم ولا نعرف الا العباد
والزهاد والسيّاحين والفقراء وما قيل لأحد من اصحاب رسول الله صلعم
(٨) صوفي فنقول وبالله التوفيق الصّحبة مع رسول الله صلعم لما حرمة وتخصّص

(١) الاخبار والروايات

(٢) Kor. 5, 112. Kor. has

(٣) Suppl.

in marg.

(٤) اللبسة written above.

(٥) In marg. باسم.

(٦) نسمع

(٧) صوفي suppl. in marg. before فلان

من شَمَلَة ذلك فلا يجوز ان يعلّق عليه اسم على أنّه اشرف من الصّحبة وذلك لشرف رسول الله صلعم وحرمة، ألا ترى أنّهم ائمة الزهاد والعباد والمتوكّلين والفقراء والصّابرين والمحبّتين وغير ذلك وما نالوا جميع ما نالوا الا ببركة الصّحبة مع رسول الله صلعم ^(١) فلما نُسبوا الى الصّحبة التي هي اجلّ الاحوال استحال ان ينضّلوا بنضيلة غير الصّحبة التي هي اجلّ الاحوال ^(٢) وبالله التوفيق، ولما قول القائل أنّه اسم مُحدّث أحدثه البغداديون فحالّ لان في وقت الحسن البصري ^(٣) رحمه الله كان يُعرف هذا الاسم ^(٤) وكان الحسن قد ادرك جماعة من اصحاب رسول الله صلعم ^(٥) ورضى عنهم وقد روى عنه أنّه قال رأيت صوفيّاً في الطواف فأعطيته شيئاً فلم ^(٦) يأخذه وقال معي اربعة دنانير فيكفي ما معي، ^(٧) وروى عن سفين الثورسي ^(٨) رحمه الله ^(٩) أنّه قال لولا ابو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرّياء، وقد ذُكر في الكتاب الذي جُمع فيه اخبار مَكّة عن محمد بن اسحق بن ^(١٠) يسار ^(١١) وعن غيره. يذكر فيه حديثاً ان قبل الاسلام قد ^(١٢) خلت مَكّة في وقت من الاوقات حتى كان لا يطوف بالبيت احد وكان يحجّ من بلد بعيد ^(١٣) رجل صوفيّ فيطوف بالبيت ^(١٤) وينصرف، فان صحّ ذلك يدلّ على ان قبل الاسلام ^(١٥) كان يعرف هذا الاسم وكان يُنسب اليه اهل الفضل والصّلاح، ^(١٦) والله اعلم،

(١) Here B resumes (fol. 4b, l. 1).

(٢) B والله اعلم ولما قوله اسم محدث B

(٣) B om. رحمه الله. (٤) الحسن B. (٥) أحدثها البغداديون الخ.

رحمه الله B om. (٦) يأخذ B. (٧) روى B. (٨) ورضى عنهم.

(٩) خلا B. (١٠) عن B. (١١) يشار A (١٢) Hupfl. in marg. A.

(١٣) كان هذا الاسم يعرف B (١٤) ثم ينصرف B. (١٥) رجل معه رجل صوفي A

(١٦) B om. والله اعلم.

باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحة ذلك بالحجة،

(١) قال الشيخ رحمه الله انكرت (٧) طائفة من اهل الظاهر وقالوا لا نعرف الا علم الشريعة الظاهرة التي جاء (٨) بها الكتاب والسنة (٩) وقالوا لا معنى لقولكم علم الباطن وعلم التصوف، (١٠) فنقول وبالله التوفيق ان علم الشريعة علم واحد (١١) وهو اسم واحد يجمع معنيين الرواية (١٢) والدراية فاذا جمعتها فهو علم الشريعة الداعية الى الاعمال الظاهرة والباطنة ولا يجوز ان يجرّد القول في العلم انه ظاهر او باطن لان العلم متى (١٣) ما كان في القلب فهو باطن فيه الى ان (١٤) يجري ويظهر على اللسان (١٥) فاذا جرى على اللسان فهو ظاهر غير اننا نقول ان العلم (١٦) ظاهر وباطن وهو علم الشريعة (١٧) الذي يدل ويدعو الى الاعمال الظاهرة والباطنة (١٨) والاعمال الظاهرة كأعمال المجوارح الظاهرة وهي العبادات والاحكام مثل الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والمحج (١٩) والمجاهد وغير ذلك فهذه العبادات، وأما الاحكام فالمحذود والطلاق والعناق والبيوع والفرائض (٢٠) والقصاص وغيرها فهذا كله على المجوارح الظاهرة التي هي الاعضاء (٢١) وفي المجوارح، وأما (٢٢) الاعمال الباطنة فكأعمال القلوب وهي المقامات والاحوال مثل التصديق والايمان واليقين والصدق والاخلاص والمعرفة والتوكل والحبّة والرضا والذكر والشكر والانابة والخشية والتفوّك والمراقبة والفكرة والاعتبار والخوف والرجاء والصبر والفتانة والتسليم والتفويض والقرب والشوق (٢٣) والوجد والوجل والحزن

(1) B om. قال الشيخ رحمه الله. (2) جماعة B. (3) به B. (4) B om. والمداية B (5) وهذا B. يقال ان علم الشريعة علم واحد B (6) قالوا. (7) ظاهرًا B (8) وإذا B (9) يظهر على اللسان B (10) B om. (11) وغيرها B (12) فاعمال الظاهرة B (13) التي تدل وتدعو B (14) وبالإجل والوجد B (15) أعمال باطنه B (16) وهي البحار B (17) B om.

والندم والحياة والنجل والتعظيم والاجلال والهيبة ولكل^(١) عمل من هذه الاعمال الظاهرة والباطنة علم^(٢) وفقه وبيان^(٣) وفهم وحقيقة ووجد^(٤) ويدلّ على صحة كل^(٥) عمل منها من الظاهر والباطن آيات من القرآن واخبار عن الرسول صلعم علمه من علمه وجهله من جهله، فاذا قلنا علم الباطن اردنا بذلك علم اعمال الباطن التي هي على الجارحة الباطنة وهي القلب كما انا اذا قلنا علم الظاهر اشرنا الى علم الاعمال الظاهرة التي هي على الجوارح الظاهرة وهي الاعضاء، وقد قال الله تعالى^(٦) وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً^(٧) فالنعمه الظاهرة ما انعم الله تعالى بها على الجوارح الظاهرة من فعل الطاعات والنعمه الباطنة ما انعم الله تعالى بها على القلب من هذه الاحالات ولا يستغنى الظاهر عن الباطن ولا الباطن عن الظاهر، وقد قال الله تعالى عز وجل^(٨) وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ فالعلم المستنبط هو العلم الباطن وهو علم اهل التصوّف لأن لم مستنبطات من القرآن والمحدث وغير ذلك ونحن نذكر ان شاء الله طرقا من ذلك، فالعلم ظاهر وباطن والقرآن ظاهر وباطن وحديث رسول الله صلعم ظاهر وباطن والاسلام ظاهر وباطن ولاصحابنا في معنى ذلك استدلالات واحتياجات من الكتاب والسنة والعقل وشرحه يطول ويخرج عن حد الاختصار الى حد الإكثار وفيما قلنا كفاية، وبالله التوفيق،

باب التصوّف ما هو ونعته وماهيته،

٢٠ قال الشيخ رحمه الله فاما التصوّف ونعته^(٩) وماهيته فقد سئل محمد

(١) B علم. (٢) B om. (٣) B يدل. (٤) A corrector has written in marg. A. وإظنه علم. (٥) B الاعمال. (٦) B ذكره. (٧) Kor. 31, 10. (٨) Kor. 4, 85. (٩) B تبارك وتعالى. (١٠) B العلم. (١١) B علم. (١٢) B proceeds: الح. فاما التصوف

ابن علي الفصّاب وهو استاذ المجنّد رحمه الله عن التصوّف ما ^(١) هو ^(٢) قال اخلاق ^(٣) كريمة ظهرت في ^(٤) زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام، وسُيّل المجنّد ^(٥) رحمه الله عن التصوّف فقال ان تكون مع الله تعالى بلا علاقة، وسُيّل رُوّمْ بن احمد ^(٥) رحمه الله عن التصوّف فقال استرسال النفس مع الله ^(٦) تعالى على ما يريد، وسُيّل سُمنون ^(٦) رحمه الله عن التصوّف فقال ان لا ^(٧) تملك شيئاً ولا ^(٨) يملكك شيء، وسُيّل ابو محمد الجبري ^(٦) رحمه الله عن التصوّف فقال الدخول في كلّ خُلُقٍ سنّي والمُخرج من كلّ خُلُقٍ دنيّ، وسُيّل عمرو بن عثمان المكي ^(٦) رحمه الله عن التصوّف فقال ان يكون العبد في كلّ وقت بما هو أوّل في الوقت، وسُيّل علي بن عبد ^(٩) الرحيم القتاد ^(٦) رحمه الله عن التصوّف فقال نشر مقام واتصال بدوام،

باب ^(١٠) صفة الصوفية ومن هم،

قال الشيخ رحمه الله وأما صفة الصوفية ومن هم فقد قيل لعبد الواحد ابن زَيْد كما بلغني وكان ^(١١) مَنْ يصبّ المحسن رحمه الله وكان من أجلّة اصحابه من الصوفية عندك فقال القايون بعقولهم على ^(١٢) همومهم والعاكفون عليها ^{A.f.12a} بقلوبهم المعتصمون بسيدهم من شرّ نفوسهم هم الصوفية، وسُيّل ^(١٣) ذو النون المصري ^(٦) رحمه الله عن الصوفي فقال هو الذي لا يُتعبه طلب ولا يُزعجه سلب، وقال ايضاً هم قوم آثروا الله ^(١٤) تعالى على كلّ شيء ^(١٥) فأثروا الله ^(١٦) على كلّ شيء، وقيل لبعضهم من اصحب فقال اصحب الصوفية فانّ للقيح عندهم وجوهاً من المعاذير وليس ^(١٧) للكثير عندهم موقع

(١) B om. (٢) نقاب. B app. (٣) كريم. B (٤) قتال. B (٥) جى. B (٦) الرحمن. B (٧) يملكه. B (٨) املك. B (٩) om. B (١٠) رحمه الله. B (١١) B proceeds: ومن هم ففيل لعبد الواحد بن زيد الخ. (١٢) من اصحاب المحسن من أجلّة اصحابه. A (١٣) but corr. in marg. همهم (١٤) ذا. B (١٥) الكثير. B app. (١٦) الله عز وجل. B (١٧) وأثروا. A (١٨) عز وجل. B

(١) فيرفعوك به فتعجب نفسك، وسئل المجنيد بن محمد (٢) رحمه الله عن الصوفية من هم فقال أثره الله (٣) في خلقه يُغفها اذا احب ويظهرها اذا احب، وقيل لأبي الحسين احمد بن محمد النوري (٤) رحمه الله من الصوفي فقال من سيع السماع وأثر (٥) بالاسباب، واهل الشأم يستون الصوفية . فقرآء ويقولون قد سبأهم الله (٦) تعالى فقرآء فقال (٧) للفقراء أَلْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا (٨) مِنْ دِيَارِهِمُ الْآيَةِ (٩) وقوله (١٠) تعالى (١١) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْآيَةِ، وقيل لأبي عبد الله (١٢) احمد بن محمد بن يحيى المجلد (١٣) رحمه الله ما معنى الصوفي قال ليس نعرفه في شرط العلم ولكن نعرف فقيراً مجرداً من الاسباب كان مع الله (١٤) عز وجل بلا مكان ١. ولا ينفه الحق من علم كل مكان (١٥) سبى صوفياً، وقد قيل كان في الاصل صَفَوِي فاستقل ذلك فقيل صوفي، وسئل ابو الحسن القنَاد (١٦) رحمه الله عن معنى (١٧) الصوفي فقال مأخوذ من الصفاء وهو القيام لله (١٨) عز وجل في (١٩) كل وقت بشرط الوفاء، وقال بعضهم (٢٠) من اذا استقبله (٢١) حالان او (٢٢) خلفان حسان فيكون مع الاحسن والاعلى، وسئل آخر عن معنى ١٥ (٢٣) الصوفي فقال معناه ان العبد اذا تحقق بالعبودية (٢٤) وصافاه الحق حتى صفا من كدر البشرية (٢٥) نازل (٢٦) منازل الحقيقة (٢٧) وقارن احكام الشريعة فاذا فعل ذلك فهو صوفي لانه قد صوفي، (٢٨) قال الشيخ رحمه الله (٢٩) فاذا ١٥.١ قيل لك الصوفية من هم في الحقيقة صفهم لنا فقل هم العلماء بالله وباحكام الله العاملون بما علمهم الله تعالى المتحققون بما استعلمهم الله (٣٠) عز وجل الواجدون

(١) B يرفعوك. (٢) B om. (٣) A but corr. in marg. (٤) B بالاسباب.

(٥) Kor. ٥٥, ٨. (٦) B om. من ديارهم. (٧) B omits this quotation.

(٨) Suppl. above. (٩) Kor. ٢, ٢٧٤. (١٠) B om. احمد بن محمد. (١١) B om.

كل وقت. (١٢) Instead of. (١٣) B صوفي. (١٤) B فسي. (١٥) عز وجل.

B has كلفه and A in marg. خلقه. (١٦) In A الصوفي has been written

above. (١٧) B نازل. (١٨) B صافا. (١٩) B حالان. (٢٠) B من.

واذا. (٢١) B قال الشيخ رحمه الله. (٢٢) B om. وقادته. (٢٣) B منازل.

أَهْلُ التَّصَوُّفِ قَدْ مَضَوْا صَارَ التَّصَوُّفُ مَحْرَقَةً
 صَارَ التَّصَوُّفُ صَبْحَةً ^(١٠) وَتَوَاجَدًا وَمُطَابَقَةً
 مَضَى الْعُلُومُ فَلَا عُلُومَ وَلَا قُلُوبَ مُشْرِقَةً
 كَذَبْتَكَ نَفْسُكَ لَيْسَ ذِي سَنَنِ الطَّرِيقِ ^(١١) الْبَخْلَةُ
 حَتَّى تَكُونَ بَعِينَ ^(١٢) مَنْ عَنَتِ الْعَيْنُ ^(١٣) الْحُدُقَةُ
 تَجْرَى عَلَيْكَ صُرُوفُهُ وَهَيْبُهُ ^(١٤) يَرْكُ ^(١٥) مَطْرَفُهُ

ولبعض المشايخ في التصوف ثلاثة أجوبة جواب بشرط العلم وهي تصنيعة القلوب من الأكثار واستعمال الخلق مع الخلقة وإتباع الرسول في الشريعة وجواب بلسان الحقيقة وهو ^(١٧) علم الأملاك والمخرج من رقب ^(١٨) الصفات

(٩) A has الصقة بقايا من أهل الصفة but هم بنية is suppl. in marg. (٦) B فاما. (٧) B وتواجد B (١٠) قال القناد B (٩) وفيما ذكرنا كاهية A om. (٨) في B (١١) محذوفه A in marg. (١٢) ما A in marg. (١٣) الخلفه B (١٤) في marg. (١٥) مشقته A in marg. (١٦) أ إلى marg. (١٧) نفك. (١٨) تعبات B app. (١٩) الأبد.

والاستغناء بمخالق السموات وجواب بلسان الحق اصنافهم بالصفاء عن صفاتهم
 A f. 13a (١) وصفاتهم عن صفاتهم فستوا صوفية، وقلت (٢) للمحضرى (٣) رحمه الله من
 الصوفى عندك (٤) قال الذى لا تُفله الارض ولا تُظله السماء معناه انه
 (٥) وان كان على (٦) الارض وتمت (٧) السماء فانه (٨) عز وجل الذى يقفه
 بالارض ويظله بالسماء (٩) لا السماء ولا الارض، (١٠) وعن ابى بكر الصديق
 رضى الله عنه انه كان يقول ائ ارض تُقلنى وائ سماء يُظلىنى (١١) اذا قلت
 فى كتاب الله عز وجل برأى،

باب (١١) التوحيد وصفة الموحد وحقيقته وكلامهم فى معنى ذلك،

(١٢) قال الشيخ رحمه الله بلغنى عن يوسف بن الحسين الرازى (١٣) رحمه
 ١٠. الله انه قال قام رجل بين يدى (١٤) ذى النون المصرى (١٥) رحمه الله فقال
 خبّنى عن التوحيد ما هو قال هو أن تعلم أن قدرة الله (١٦) تعالى فى الاشياء
 بلا مزاج (١٧) وصنعه للاشياء بلا علاج وعلّة كلّ شيء صنعه ولا علّة لصنعه
 وليس فى السموات العلّى ولا فى الارضين السفلى مدبر غير الله (١٨) تعالى
 ومهما تصوّر فى (١٩) وهمك فالله (٢٠) تعالى بخلاف ذلك (٢١) او قال غير
 ١٥ ذلك، وقال المجتهد (٢٢) رحمه الله (٢٣) وقد سئل عن التوحيد فقال إفراد
 الموحد بتحقيق وحدانيته بكمال احديته انه الواحد الذى لم يلد ولم يولد بنى
 الاضداد والانناد والاشباه وما عبّد من دونه بلا تشبيه ولا تكيف ولا

(١) B om. وصفاتهم عن صفاتهم. (٢) B المحضرى. (٣) B om. (٤) B فقال.
 لا السماء ولا (٥) B om. ظل السماء (٦) B ظهر الارض (٧) B ان. (٨) B فى
 B (١١) but corr. in marg. ان افول A (١٠) وروى عن B (٩) الارض
 وصنعه (١٢) ذ. A (١٣) حكي عن يوسف بن الحسين الخ B (١٤) التوحيد
 B om. (١٥) عز وجل B (١٦) A adds شيء after وهمك. (١٧) B orig. صنعه.
 او قال غير ذلك. (١٨) B وسئل (١٩)

(1) B om. (2) B مرة أخرى عن التوحيد. (3) B عز وجل. (4) B proceeds:

in الجواب (٧) . اجابة B (٦) . لنا A (٥) . والجوابان اللذان الخ
 سجل B (١٠) . الوحيد B (٩) . قد ذكرنا B (٨) . الاخر الذي للحييد A. marg.
 سجلته B (١٤) . الخافي A (١٣) . انه تعالى B (١٢) . جنيد A (١١) . ايضاً
 في B (١٨) . فضا B (١٧) . and so A in marg. . الربانية B (١٦) . بقيام B (١٥)
 . من ظهورهم ذريتهم B om. (٢٠) . Kor. 7, 171. (١٩) . قوله تعالى
 are added in and همهم على انفسهم الست بربكم قالوا الى The words . ذرياتهم A (٢١)
 . وانتداب B (٢٤) . الظاهرة A (٢٣) . . معناه B (٢٢) . A. marg.

كان قبل ان يكون، وهذا غاية حقيقة التوحيد للواحد ان يكون العبد كما لم يكن ويبقى الله ^(١) تعالى كما لم يزل، ^(٢) قال رجل للشَّيْطَانِ ^(٣) رحمه الله واسمه ذَلْف بن جَعْدَر ^(٤) يَا بَا بَكَر اخْبَرْنِي عَنْ تَوْحِيدِ مَجْرَدِ بِلْسَانِ حَقِّ مُفْرَدٍ فَقَالَ وَيْحَكَ مِنْ اجَابَ عَنْ التَّوْحِيدِ بِالْعِبَارَةِ فَهُوَ مُلْحَدٌ وَمِنْ اِشَارِ اِلَيْهِ فَهُوَ نَوَوِي ^(٥) وَمِنْ سَكَتِ عَنْهُ فَهُوَ جَاهِلٌ وَمِنْ ^(٦) وَهْمِ اَنَّهُ وَاَصْلُ فَلَيْسَ لَهُ حَاصِلٌ وَمِنْ اَوَى اِلَيْهِ فَهُوَ عَابِدٌ وَتَنَّى وَمِنْ نَطَقَ فِيهِ فَهُوَ غَافِلٌ ^(٧) وَمِنْ ظَنَّ اَنَّهُ قَرِيبٌ فَهُوَ بَعِيدٌ وَمِنْ تَوَاجَدَ فَهُوَ فَاقِدٌ وَكَلَّمَا مِيزَمُوهُ بِاَوْهَامِهِمْ وَادْرَكْتُمُوهُ بِعُقُولِهِمْ فِي اَتَمِّ مَعَانِيكُمْ فَهُوَ مُصْرُوفٌ مُرَدُّودٌ اِلَيْكُمْ تَخَدُّثٌ مُصْنُوعٌ مِثْلَكُمْ، وَلَئِنْ اخَذْنَا فِي شَرْحِ مَا قَالَ الشَّيْطَانِ ^(٨) رحمه الله كما يجب ^(٩) فَيَطُولُ ذَلِكَ وَلَكِنْ عَلَى الْاِبْجَازِ وَالْاِخْتِصَارِ كَأَنَّهُ يَرِيدُ بِمَا اجَابَ عَنْ التَّوْحِيدِ اِفْرَادَ الْقَدِيمِ ^(١٠) عَنْ الْمُحَدَّثِ ^(١١) وَأَنْ لَيْسَ لِلْخَلْقِ طَرِيقٌ ^(١٢) إِلَّا اِلَى ذِكْرِهِ وَوَصْفِهِ وَنَعْتِهِ عَلَى مِقْدَارِ مَا ^(١٣) أَبْدَى الْبَهِيمُ وَرَسَمَ لَهُمْ، ^(١٤) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَوَجَدَتْ ^(١٥) لِيُوسُفَ بْنِ الْحُسَيْنِ فِي التَّوْحِيدِ ثَلَاثَةَ أَجْوَابٍ مِنْهَا فِي تَوْحِيدِ الْعَامَّةِ وَهُوَ الْاِفْرَادُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ بِذَهَابِ رُؤْيَا الْأَضْدَادِ وَالْاِنْتَادِ وَالْاِشْبَاهِ وَالْاَشْكَالِ ^(١٦) مَعَ السَّكُونِ إِلَى مَعَارَضَةِ الرِّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ بِذَهَابِ حَقِيقَةِ التَّصَدِيقِ ^(١٧) بِبَقَاءِ حَقِيقَةِ ^(١٨) الْاِقْرَارِ، وَالْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ بِذَهَابِ حَقِيقَةِ التَّصَدِيقِ لِأَنَّ ^(١٩) بِبَقَاءَ حَقِيقَةِ ^(٢٠) التَّصَدِيقِ لَا يَسْكُنُ إِلَى مَعَارَضَةِ الرِّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ، وَالْجَوَابُ الثَّانِي تَوْحِيدَ أَهْلِ الْحَقَائِقِ ^(٢١) عَلَى الظَّاهِرِ وَهُوَ الْاِقْرَارُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ بِذَهَابِ رُؤْيَا ^(٢٢) الْأَسْبَابِ

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) B om. يَا بَا بَكَر. (٤) B proceeds: (٥) Here B proceeds: (٦) A ومِنْ. (٧) B proceeds: (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om.

والاشياء^(١) باقامة الامر والنهاى فى الظاهر والباطن بإزالة معارضة^(٢) الرهبة
والرغبة مآ سواه بقيام شواهد المحقق مع قيام^(٣) شواهد الدعوة والاستجابة،
فان قيل ما معنى قوله ازالة معارضة^(٤) الرهبة والرغبة وهما حقان^(٥) فيقال
هما حقان وهما فى موضعهما كما هما ولكن قهرها سلطان الوجدانية كما قهر
سلطان ضوء الشمس ضوء الكواكب وهى فى موضعها، والجواب الثالث
توحيد الخاصة وهو ان يكون العبد بسرّه ووجه وقلبه كأنه قائم بين يدى
الله عز وجل تجرى عليه تصاريف تديره وتجرى عليه احكام^(٦) قدرته
فى بحار توحيد بالفتاء عن نفسه وذهاب حسّه^(٧) بقيام المحقق له فى مراده
^(٨) منه فيكون كما كان قبل ان يكون يعنى فى جريان احكام الله عليه وانفاذ
١٠ مشيئة فيه، وبيان ذلك كما قال^(٩) المحمّد رحمه الله فى قوله عز وجل^(١٠)
وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ الْآيَةَ وَقَدْ ذَكَّرْنَاهُ، قال الشيخ
رحمه الله ولم فى حقيقة التوحيد لسان آخر وهو لسان الواجدين وأشارهم
فى ذلك تبعده عن النهم ونحن نذكر من ذلك طرقاً كما يمكن شرحه وهذا
العلم^(١١) أكثره اشارة لا تخفى على من يكون من اهله^(١٢) فاذا صار الى
١٢ الشرح والعبارة يخفى ويذهب رؤوفه^(١٣) وأنها دعائى الى شرحه، لأنى^(١٤) وضعته
فى الكتاب والكتاب ربّما ينظر فيه من بينهم ومن لا يفهم^(١٥) فيهلك وهو
مثل قول رؤوف بن احمد^(١٦) بن يزيد البغدادى رحمه الله حين سئل
عن التوحيد فقال محو آثار البشرية وتجرّد الالهوية، وأنها يريد بقوله محو
آثار البشرية^(١٧) تبديل اخلاق النفس لأنها تدعى الربوبية بنظرها الى

فتقول B (١). شاهد A (٢). الرغبة والرّهبة B (٣). وإقامة B (٤). تعالى B (٥). قضاه وقدره B (٦). قيام. In B the first letter is obliterated. Qushayrri (101, 22) has. A فيه corr. by a later hand. من ظهورهم B adds (١١). Kor. 7, 171. (١٢) B om. (١٣) جيد A. (١٤) B (١٥). أكثر B (١٦). قال الشيخ رحمه الله. (١٧) B om. فيها من لا يفهم. A adds in marg. (١٨) B (١٩). و. (٢٠) B om. تبديل A (٢١). بن يزيد B om.

(١) افعالها كقول العبد أنا (٢) وأنا لا يقول إلا الله اذ الانية لله عز وجل
فهذا معنى محو (٣) آثار البشرية ومعنى قوله تجرد الالهوية يعنى إفراد القديم
عن (٤) المحدثات، وقال آخر التوحيد نسيان ما سوى التوحيد بالتوحيد
يعنى فيما يوجب حكم الحقيقة، وقال الوجدانية بقاء الحق (٦) بقاء كل ما
دونه يعنى فناؤه يوجب حكم الحقيقة، (٧) وقيل الوجدانية بقاء الحق وفناء كل
ما دونه (٨) يعنى فناؤه العبد عن ذكر نفسه وقلبه بدوام ذكر الله (٩) تعالى
وتعظيمه، وقال آخر ليس فى التوحيد (١٠) الخلق وما وحد الله غير الله والتوحيد
للحق والخلق (١١) طيفى، (١٢) فلما وبيان ذلك وما اشار اليه هؤلاء والله اعلم
فى قول الله (١٣) تعالى شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِأَنَّهَا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فقد شهد لنفسه بالوجدانية قبل
المخفى حقيقة التوحيد من حيث الحق ما شهد (١٤) الله لنفسه بالوجدانية قبل
المخفى ومن حيث الحق فقد وحدوه حقيقة (١٥) ووجدوا على مقدار ما قسم
لهم وأرادهم (١٦) بذلك وهو قوله تعالى وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنَّهَا بِالْقِسْطِ
طريق الاقرار فأهل القبلة (١٧) متساوون فيها والمحول على ما فى (١٨) القلب
لا على ما فى اللسان، وقد قال الشبلى رحمه الله ما شئ رواج التوحيد
من تصور عنه التوحيد وشاهد المعانى (١٩) وأثبت الاساوى وإضاف الصفات
وألزم النعوت ومن أثبت هذا كله ونفى (٢٠) هذا كله فهو موحد حكماً ورسماً
لا حقيقة ووجداً، (٢١) قال الشيخ رحمه الله معناه والله اعلم أنه يثبت الصفات

(1) A adds in marg. *فتقول* أنا أنا. (2) In A the words *وإنا لا نقول*

have been erased and والقول انا لا استحقه written in marg. (٧) B om.

(٤) الحديث. (٥) The passage beginning وقال آخر and ending بدوام ذكر

الله تعالى وتعظيمه is wanting in the text of A but is suppl. in marg.

.يعني عن ذكر العبد وقلبه بدوام المح (٨) وقال B (٧) .وفها B (٦)

(1) A in marg. حد. (10) B طفلا. (11) B عروجا. (12) Кор. 3, 13.

(17) So A, but (16) B. بذلك الحق. (15) B. وَحَدُّوا. (14) A. الله عز وجل. (13) B.

is written above. (١٧) B القلوب. (١٨) Here B proceeds: والزم

معناه انه يثبت الخ B proceeds: (١٩). النعوت ومن اثبت هذا كله الخ

والنعوت على رسم ما رسم له من ذلك ولا يُثبتها من حيث الإدراك
والإحاطة ^(١) والتوهم، وقال غيره من ^(٢) العارفين أمّا التوحيد ^(٣) فهو الذى
يُعنى البصير ويَجْزُرُ العاقل ويُدهش الثابت، ^(٤) قلت لأنّه من تحقّق بذلك
^(٥) وجد في قلبه من عظمة الله ^(٦) تعالى وهيبته ما يُدهشه ويَجْزُرُ عقله إلّا من
يُثبت الله ^(٧) تعالى، وقال ابو سعيد احمد بن عيسى الخزاز ^(٨) رحمه الله
أول مقام لمن وَجَدَ علم التوحيد وتحقّق بذلك فنَاء ذكر ^(٩) الاشياء عن
قلبه وانفراده بالله عزّ وجلّ، وقال ايضا أول علامة التوحيد خروج
العبد عن كلّ شيء وردّ جميع الاشياء الى متولّيها حتى يكون المتولّى بالمتولّى
ناظرًا الى الاشياء قايماً ^(١٠) بها متمكّناً فيها ثم يُخفّضهم في انفسهم من انفسهم
١٠. ويُميت انفسهم في انفسهم ويصطنعهم لنفسه فهذا أول دخول في التوحيد
A.F. 15a من حيث ظهور التوحيد بالديمومية، ^(١١) قال وبيان ذلك ^(١٢) والله اعلم فنَاء
ذكر الاشياء عن قلبه وأن يغلب على قلبه ذكر الله ^(١٣) تعالى فيذهب عن
قلبه ذكر الاشياء بذكر الله ^(١٤) تعالى، ومعنى خروجه ^(١٥) عن كلّ شيء يعنى
لا يضيف الى نفسه واستطاعته شيئاً ويرى قوام الاشياء بالله في الحقيقة
١٥ (١) لا بهم، ومعنى قوله حتى يكون المتولّى بالمتولّى ناظرًا الى الاشياء قايماً
^(١٦) بها يشير الى تولية الحقّ ^(١٧) له وما يستولى عليه من حقائق التوحيد حتى
يرى قوام الاشياء بالله ^(١٨) عزّ وجلّ لا بذواتها إلّا ترى الى قول القائل،
وفي كلّ شيء له ^(١٩) شاهدٌ. ^(٢٠) يدلّ على أنّ واحدٌ،
وأما قوله متمكّناً فيها يريد بذلك أنّ ^(٢١) التلوين لا يجرى عليه في نظره
٢. الى الاشياء فإن قوامها بالله عزّ وجلّ، ثم قال يُخفّضهم في انفسهم ^(٢٢) من

(١) B وهو. (٢) B but corr. in marg. العارفين A. (٣) B والفهم.

الاشياء ايضا B (٤) B om. (٥) A ووجد. معناه لان من تحقّق

(٦) B om. A adds in marg. فيقنيه. (٧) B من and so A in marg.

(٨) A om. these words but they are suppl. in marg. تعالى B (٩)

المتكئين B (١٠) دليل B (١١) A آية but corr. in marg.

من انفسهم A om. (١٢)

انفسهم وُبَيِّت انفسهم في انفسهم يعني لا يحسّون حسّاً ولا يلاحظون حركة
من حركاتهم الظاهرة والباطنة يُوَيِّ اليها في الحقيقة الا وهي منطبعة تحت
سلطان القدرة وإنفاذ المشيئة وإن اضيفت الى المضاف اليه، وقال الشبلي
(١) رحمه الله لرجل تدرى لم لا يصح لك (٢) التوحيد قال لا قال لأنك
تطلبه بآثاك، وقال ايضا لا يصح التوحيد الا لمن كان جَدُّهُ إثباته،
فُسِّل عن الاثبات فقال إسقاط الياءات، معناه (١) والله اعلم ان (٢) الموحّد
في الحقيقة يمجّد اثباته آياه يعني اثبات نفسه في جميع الاشياء بسرّه كقوله
بي ولي ومتى (١) والى وعلى وفى وعنّى فَيُسقط هذه الياءات ويمجّدها بسرّه
وإن كانت جارية من حيث الرسم على لسانه، وقال الشبلي (١) رحمه الله
لرجل ايضا (٤) تُوَحِّد توحيد البشرية او توحيد الالهية فقال بينهما فرق
فقال نعم توحيد البشرية خوف العقوبات وتوحيد (٥) الالهية توحيد
التعظيم، (٦) قال الشيخ رحمه الله قلت ان معناه ان من صفة البشرية طلب
العوض ورؤية (٧) الفعل والطبع في غير الله (٨) عز وجل وليس من وحد
الله (٩) تعالى اجلالاً لله كمن (١٠) وحّد خوفاً من عقوبته وإن كان الخوف
من (١٠) عذاب الله (١١) عز وجل (١١) حالة شريفة، وقال الشبلي (١) رحمه
الله من اطّلع على ذرّة من علم التوحيد (١٢) ضعف عن حمل (١٣) بقّة لفكّل
ما حمل، وقال مرّة أخرى من اطّلع على ذرّة من علم التوحيد حمل
السموات والارض على شعرة من جفن عينيه، (١٤) قال معناه والله اعلم ان
السموات والارض جميع ما خلق الله (١٥) عز وجل يتصاغرف عينه
عند ما يشاهد بقلبه بأنوار التوحيد من عظمة الله (١٥) عز وجل، وقد
رؤى ان لجبريل عليه السلم ستمائة جناح (١٦) جناحان منها اذا نشرها غطّى

توحيدك توحيد البشرية B (٤). التوحيد B (٣). توحيد B (٢). B om. (١)
الغرض B (٧). ومعناه ان من صفة ألح: proceeds B (٦). الالهية B (٥).
حال A om. but (١١). عقوبة B (١٠). وحّد الله B (٩). القصد B (٨).
B (١٤). لله B (١٣). (تعب؟) منعت B app. (١٢). written above.
ومعناه. B (١٥). تعالى B (١٥). B (١٦). AB جناحين.

بهما المشرق والمغرب، وقد رُوي أيضاً في الحديث عن ^(١) ابن عباس رضي الله عنه أن صورة جبريل ^(٢) عليه السلم في قامة الكرسي مثل الزردة في الجوشن، ويقال أن جبريلاً ^(٣) عليه السلم والعرش والكرسي كل هذا ^(٤) مع الملكوت الذي ظهر لأهل العلم بالله عز وجل ^(٥) فأنها هي كرملة فيما وراء الملكوت ^(٦) بل أقل من ذلك، وقال أبو العباس ^(٧) أحمد بن عطاء ^(٨) البغدادي ^(٩) رحمه الله في بعض كلامه ^(١٠) علامة حقيقة التوحيد نسيان التوحيد وصِدْقُ التوحيد أن يكون الغائم ^(١١) به واحداً، يريد بذلك أن ينسى العبد رؤية توحيد في توحيد برؤية قيام الله ^(١٢) عز وجل له بذلك قبل خلقه لأنه لو لم يُؤدِّهم بذلك ما أرادوه ولا وحدوه، ولمشايخنا ١٠ في التوحيد مصنفات وقد قصدنا إلى القليل ^(١٣) المشكل من الفاظهم ^(١٤) ليستدرك به ما لم يذكره إن شاء الله،

باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك ^(١) ببيانها،

سُئل أبو سعيد الخزاز ^(٢) رحمه الله عن المعرفة فقال المعرفة تأتي ^(٣) من وجهين من عين المجد وبذل المجهود، وسُئل أبو تراب النخشي ^(٤) رحمه الله عن صفة العارف فقال هو الذي لا ^(٥) يكتره شيء ويصفو ^(٦) A. f. 18a به كل شيء، وقال ^(٧) أحمد بن عطاء ^(٨) رحمه الله المعوفة معرفتان معرفة حق ومعرفة حقيقة فمعرفة الحق ^(٩) معرفة وحدانيته على ما ابرز للخلق من الاساس والصفات ومعرفة الحقيقة ^(١٠) على أن لا سبيل إليها لا متنازع الصمدية

(١) A. om. (٢) B. أيضا. (٣) B. om. (٤) B. بن.

but suppl. above. (٥) B. له. (٦) A. ليستدركوا corr. to. (٧) B. وجهين.

(٨) A. بذلك، after which على has been supplied by a later hand.

(٩) B. يدركه. (١٠) B. om. (١١) B. عباد الله (١٢) B. وبیانها.

(١٣) A. om. from here to تحقيق الربوبية but the passage in supplied in marg.

in two slightly different versions. (١٤) B. لان لا سبيل إلى.

وتحقق الربوبية لقوله (١) عز وجل (٢) وَلَا يُحِيطُونَ بِوَعْدِهِ، قال ابو نصر رحمه الله معنى قوله لا سبيل اليها يعنى الى المعرفة على الحقيقة لأن الله (٤) تعالى ابرز مخلقه (٥) من اسمائه وصفاته ما علم انهم (٦) يطبقونه ذلك لأن حقيقة معرفته لا (٧) يطبقها المخلق ولا ذرة (٨) منها لأن الكون (٩) بها فيها يتلاشى عند ذرة من أول (١٠) ياد يبدو من بوادى سطوات عظيته فمن يطبق معرفة من يكون هذا صفة من صفاته، فلذلك قال القائل ما عرّفه غيره ولا (١١) احبه سواء لأن الصدية ممتنعة عن الاطاعة والادراك قال الله (١٢) عز وجل (١٣) وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ، وقد حكى (١٤) فى هذا المعنى عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال سبحان من لم يجعل للمخلق طريقاً الى معرفته الا بالعجز عن معرفته، وسئل الشبلى متى يكون العارف بمشهد من الحق قال اذا بدا الشاهد وفى الشواهد وذهب المحاسن واضمحلت الاحساس، وسئل ايضاً ما بدؤ هذا الشأن وما انتهأه قال بدؤ معرفته وانتهأه توحيد، وقال من علامة المعرفة ان يرى نفسه فى قبضة العزة (١٥) ويجرى عليه نصاير القدرة ومن علامة المعرفة المحبة (١٦) لأنه من عرفه احبه، وبلغنى عن ابى يزيد (١٧) طيفور بن عيسى البسطامى (١٨) رحمه الله أنه سئل عن صفة العارف فقال لون الماء (١٩) لون انايه ان صببته فى اناء ابيض خلته ابيض وإن صببته فى اناء اسود خلته اسود وكذلك (٢٠) الاصفر والاحمر وغير ذلك يتداوله الاحوال وولى الاحوال وليه، قال الشيخ رحمه الله معناه (٢١) والله اعلم ان الماء على قدر ضفائيه

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om. قال ابو نصر رحمه الله.

(٤) B يطبقون (٥) من صفاته واساميه B (٦) عز وجل B (٧) B

اجله B (٨) بادية AB (٩) فيها B (١٠) من ذلك B (١١) يطبق

B بشيء من علمه (١٢) Kor. 2, 266. (١٣) جل ذكره B (١٤) لان B (١٥) يجرى B (١٦) فى هذا المعنى B om. (١٧) به عليها B

الاصفر but سائر الالوان A (٢٠) فى انايه B (٢١) واسمه طيفور B

قال الشيخ رحمه الله B om. (٢٢) in marg. والاحمر

(١) بصفة لون انآبه ولا يغيره لون (٢) انآبه عن (٣) صفآبه وحاله ويخال الناظر اليه ابيض (٤) او اسود وهو في الانآة بمعنى واحد وكذلك العارف وصفته مع الله (٥) عز وجل فيها يتداوله (٦) الاحوال يكون سره مع الله (٧) تعالى A.f.186 بمعنى واحد، وسُئل المجتهد (٨) رحمه الله عن معقول العارفين (٩) فقال ذهبوا عن وصف الواصفين، وسُئل بعضهم عن المعرفة فقال مطالعة القلوب لافراده على لطايف تعريفه، وسُئل المجتهد رحمه الله فقيل له يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا حَاجَةُ الْعَارِفِينَ (١٠) [الى الله تعالى] قال حاجتهم اليه كلابته ورباطته لم، وقال محمد بن الفضل السمرقندي رحمه الله بل لا حاجة لم ولا اختيار اذ بغير الحاجة والاختيار نالوا ما نالوا لان قيام العارفين بواجدهم وبقاؤهم بواجدهم ١٠ وفناؤهم بواجدهم، وقيل لمحمد بن الفضل رحمه الله حاجة العارفين الى ما دى قال حاجتهم الى المحصلة التي كملت بها المحاسن كلها وينفدها فيجت (١١) المفاتيح كلها (١٢) وهي الاستقامة، وسُئل يحيى بن معاذ رحمه الله عن صفة العارف فقال داخل معهم باين منهم، وسُئل مرة اخرى عن العارف فقال عبث كان فبان، وقيل لابي الحسين النوري رحمه الله كيف لا تدرسه العقول ولا يُعرف الا بالعقول فقال كيف يدرك ذو أَمَدٍ من لا أَمَد له (١٣) ام كيف يدرك ذو عاهة من لا عاهة له ولا آفة ام كيف يكون مكيناً من كيف الكيف ام كيف يكون محيئاً من حيث المحيئ فسمآه حيقاً وكذلك اَوَّلُ الْاَوَّلِ وَاخِرُ الْاٰخِرِ فسمآه اَوَّلًا وَاخِرًا فلولاً اَنَّهُ اَوَّلُ الْاَوَّلِ وَاخِرُ الْاٰخِرِ مَا عُرِفَ مَا الْاَوَّلِيَّةُ وَمَا الْاٰخِرِيَّةُ، ثم قال وما الاولية في الحقيقة الا ٢٠ الابدية ليس بينها حاجز كما ان الاولية هي الآخرة والآخرة هي الاولية وكذلك الظاهرية والباطنية اِلَّا اَنَّهُ يُفَنَدُكُمُ وَقَتًا وَيُشْهَدُكُ وَقَتًا لِتُجِدِدَ اللَّذَّةَ

(١) B om. (٢) و. B (٣) صفاته. (٤) B انا. (٥) نص. B

(٦) ببارك وتعالى B (٧) suppl. in marg. A before الاحوال.

(٨) Here B has a lacuna extending to هنا يقع (p. ٢٨, l. ٦).

(٩) Suppl. in marg. (١٠) A ولا. (١١) المفاتيح. (١٢) Suppl. above.

ورؤية العبودية لأن من عرفه بالخلق لم يعرفه بالمباشرة لأن الخلق على معنى قوله كُنَّ والمباشرة اظهار حرمة لا استهانة فيه، قلتُ معنى قوله مباشرة A f.17a يعنى مباشرة يقين ومشاهدة القلب بحقائق الايمان بالغيب، قال الشيخ رحمه الله والمعنى فيما اشار اليه والله اعلم ان التوقيت والتغيير لا يجوز على الله تعالى فهو فيما كان كهو فيما يكون وهو فيما قال كهو فيما يقول والأدنى عنده كالأقصى والأقصى عنده كالأدنى وأنها يقع ^(١) التعارف للخلق من حيث الخلق ^(٢) والتلون في القرب والبعد والخط والرضا صفة للخلق وليس ^(٣) ذلك من صفات الحق ^(٤) والله اعلم، وقال احمد بن عطاء ^(٥) رحمه الله في كلام له في معنى المعرفة ويحكى ^(٦) ايضاً عن ابي بكر الواسطي ^(٧) رحمه الله ١٠ والصحيح لابن عطاء ^(٨) رحمه الله ^(٩) قال أنها قبحت المستقبحات ^(١٠) باستتاره وحسنت المستحسنات بتجليه ^(١١) فأنهما نعمتان يجريان على ^(١٢) الابد هما جريا في الازل يُظهر الوسمين على المقبولين والمطرودين فقد بان شواهد تجليه على المقبولين ^(١٣) بضياها كما بان شواهد استتاره على المطرودين ^(١٤) بظلمتها فإيتمتع بعد ذلك الالوان المصفرة ولا ^(١٥) الأكمام المقصرة ولا ^(١٦) الدرر المطبقة والمرقعة، ^(١٧) قلتُ وهذا الذي قال ابن عطاء ^(١٨) رحمه الله معناه ^(١٩) قريب من قول ابي سليمان عبد الرحمن بن احمد الداراني ^(٢٠) رحمه الله حيث يقول ليس اعمال الخلق بالذى يُسخطه ولا بالذى يُرضيه أنها رضى عن قوم فاستعلم بعمل اهل الرضا وسخط على قوم فاستعلم بعمل اهل السخط، ومعنى قول ابن عطاء ^(٢١) رحمه الله قبحت المستقبحات باستتاره ٢٠ يعنى ^(٢٢) بإعراضه عنها ^(٢٣) وحسنت المستحسنات بتجليه يعنى بإقباله عليها

(١) A in marg. الفوارق. (٢) B التكرين. (٣) A كذلك. (٤) B om.

(٥) B has الله ايضاً. (٦) B om. قال إنما. (٧) رحمه الله. (٨) B استتار.

(٩) بضياها B (١٠). الوسمين على to الابد B om. (١١) B om. وإنما B (١٢).

(١٣) B om. A بظلمتها. (١٤) B om. (١٥) الأكمام المقصرة. (١٦) B om. (١٧) الدرر المطبقة.

(١٨) B om. (١٩) بإعراضه B (٢٠). (٢١) B om. (٢٢) بإقباله عليها.

وقوله لما ومعنى ذلك ^(١) كما جاء في ^(٢) الحديث ^(٣) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه كتابان كتاب بيمينه وكتاب بشماله فقال هذا كتاب اهل الجنة باسمائهم واسماء آبائهم وهذا كتاب اهل النار باسمائهم واسماء آبائهم الحديث، وقال ابو بكر الهاسطي ^(٤) رحمه الله لما تعرّف بنفسه الى خاصته امتخت نفوسهم عن نفوسهم فلم يشهدوا وحشة بشواهد الاوّل ممّا يبدو لم
 من شواهد المحفوظ وكذلك كلّ من أُعقِبَ بمعنى ^(٥)، وهذا معناه ^(٦) والله اعلم انّ من شاهد الاولى فيما عرف ^(٧) بما تعرّف اليه معبوده لم يشهد وحشة مع معرفته بذلك فيما سواه ولا أنسائهم،

باب في صفة العارف وما قالوا فيه،

١٠ قال يحيى بن معاذ الرازي ^(٨) رحمه الله ما دام العبد يتعرّف فيقال لا تختَر شيئاً ولا تكن مع اختيارك حتى تعرّف فاذا عرف وصار عارفاً فيقال له إن شئت اختر وإن شئت لا تختَر ^(٩) لأنك ان اخترت فبأختيارنا اخترت وإن تركت الاختيار فبأختيارنا تركت الاختيار فانك بنا في الاختيار وفي ترك الاختيار، وقال يحيى ^(١٠) بن معاذ رحمه الله الدنيا عروس ومن يطلبها ماشطتها والزاهد فيها يحنم وجهها وينتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف بالله مشغول بربه لا يلتفت اليها، وقال اذا ترك العارف ادبه عند ^(١١) معرفته فقد هلك مع الهالكين، وقال ^(١٢) ذو النون ^(١٣) رحمه الله علامة العارف ثلاثة لا ^(١٤) يطفى نور معرفته نور ورعه ولا يعتقد باطلاً من العلم ^(١٥) ما ينقض عليه ظاهراً من الحكم ولا يجمله كثرة نعم الله ^(١٦) تعالى عليه وكرامته على هتك

(٢) B . حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم B (٢) . كما جاء B om. (١)

B om. (٤) . لما خرج وفي به اليمين كتاب وفي به اليسرى كتاب فقال الخ

بن معاذ B om. (٤) . فانك B (٧) . قالوه في ذلك B (٦) . لا B (٥)

• . يطفى B (١١) . ذا B (١٠) . معروفه B (٩) . رحمه الله

٤. كتاب اللب، باب في قول القائل يم عرفته الله الخ،

(١) أستاذ مجازم الله تعالى، وقال بعضهم ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف عند أبناء الدنيا، وقال إن التنت العارف الى الخلق عن معروفة بغير إذنه فهو مخذول بين خلقه، وقال كيف تعرفه وليس في قلبك سلطان هيئته وكيف تذكره وتحميه وليس في قلبك وجود ألطافه وأنت غافل عما ذكرتك به قبل خلقه، سمعت محمد بن أحمد بن حمدون (٢) النخّاء يقول سمعت عبد الرحمن (٣) الفارسي وقد سُئل عن (٤) كمال المعرفة فقال اذا اجتمعت المتفرقات واستوت الاحوال والاماكن (٥) وسقطت رؤيّة التمييز، وقال ابو نصر رحمه الله معنى ذلك ان يكون وقت العبد وقتاً واحداً بلا (٦) تغيير ويكون العبد في جميع احواله بالله ١٠. والله (٧) مأخوذاً عما سوى الله فعند ذلك يكون هذا (٨) حاله،

باب في قول القائل يم عرفته الله والفرق بين المؤمن والعارف،

قيل لأبي الحسين النوري (٩) رحمه الله يم عرفته الله تعالى (١٠) فقال بالله قيل فما بال العقل قال العقل عاجز لا يدلّ الا على عاجز مثله لما خلق الله العقل قال (١١) له من انا فسكت فكمله بنور الوجدانية فقال انت الله فلم يكن للعقل ان يعرف الله الا بالله، وسئل عن اول فرض افترض الله تعالى على عباده ما هو (١٢) فقال المعرفة لقوله تعالى (١٣) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (١٤) وقال (١٥) ابن عباس (١٦) رضى الله عنه ليعرفون، وسئل بعضهم ما المعرفة (١٧) فقال تحقيق (١٨) القلب بأثبات وحدانيته بكمال صفاته واسمايه (١٩) فانه المتفرد بالعرّ والقدرة والسلطان والعظمة المحي

١٠. وسقط B (٤). الفارسي يقول B (٣). B om. (٢). A. استار. (١)

حاله والله اعلم B (٩)، وماخوذ B (٦)، وقال ابو نصر رحمه الله B om. (٥)

بين B (١١) Kor. 51, 56. قال B (١٢). A. but corr. in marg. المؤمن A (١٣)

والله B (١٩). القلب B (١٨)

الدائم الذي ليس كمثل شيء وهو السبع البصير بلا كيف ولا شبه ولا مثل
ينفي الاضداد والانداد والاسباب عن القلوب، وقد قيل ايضاً ان اصل
المعرفة ^(١) موهبة والمعرفة نار والايمان نور والمعرفة وجد والايمان عطاء،
والفرق بين المؤمن والعارف المؤمن ينظر بنور الله والعارف ينظر بالله
^(٢) عز وجل والمؤمن قلب وليس للعارف قلب وقلب المؤمن يطمئن بالذكر
ولا يطمئن للعارف بسواه، والمعرفة على ثلاثة اوجه معرفة إقرار ومعرفة
^(٣) حقيقة ومعرفة ^(٤) مشاهدة وفي معرفة المشاهدة ^(٥) يندرج النهم والعلم والعبارة
والكلام، والاشارات في المعرفة ^(٦) ووصفها كثير وفي القليل ^(٧) كفاية وغنية
للمستدل والمسترشد وبالله التوفيق، وعن ^(٨) المحسن بن علي ^(٩) بن ^(١٠) حويه
^(١١) الدامغانى قال سئل ابو بكر ^(١٢) الزاهر اباذى عن المعرفة فقال المعرفة اسم
A. f. 18b ومعناه ^(١٣) وجود تعظيم في القلب يمنعك عن ^(١٤) التشبيه والتعطيل،

كتاب الاحوال والمقامات،

^(١٥) باب في المقامات وحقايقها،

^(١٦) قال الشيخ رحمه الله فان قيل ما معنى المقامات يقال ^(١٧) معنى مقام
العبد بين يدي الله ^(١٨) عز وجل فيما يقام فيه من العبادات والمجاهدات
والرياضات والانتقطاع الى الله عز وجل، وقال الله ^(١٩) تعالى ^(٢٠) ذَلِكَ لِيُنْ

• يندرج فيها B ^(٥). المشاهدة ^(٤). الحقيقة B ^(٦). om. B ^(٧). موهبة B ^(١).
حيويه A ^(٩). المحسن بن علي ^(٨). Quahayri, 4, 26, has. غنية وكفاية B ^(٧). ووضعها A ^(٦).
B ^(١٠). حويه B ^(٩). رحمه الله انه adds ^(١٠). حويه B ^(١١).
but the edition containing the commentary of Zakariyyā Anṣārī (Cairo, 1290 A. H.), I, 45, 11
and in marg. الزاهر أباذى Qushayrī (4, 26). الرودبارى. الزاهر اباذى
وجود suppl. in A before ثبوت ^(١٢). الزاهر اباذى. marg. has. B ^(١٣).
معنى B ^(١٥). قال الشيخ رحمه الله. B ^(١٤). om. والتشبيه ان شاء الله.
تبرك وتعالى B ^(١٧). تبرك وتعالى B ^(١٦). Kor. 14, 17. ^(١٨).

خَافَ مَقَامِي ^(١) وَخَافَ وَعِيدِ، وقال ^(٢) وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ، ^(٣) وقال
سُبُل ابو بكر الواسطي ^(٤) رحمه الله عن قول النبي صلعم الارواح جنود
مجتنبة قال مجتنبة على قدر ^(٥) المقامات والمقامات مثل التوبة والورع والزهد
والفقر والصبر والرضا والتوكل وغير ذلك،

باب في معنى الاحوال، ^(٦)

قال الشيخ رحمه الله واما معنى الاحوال فهو ما يحل بالقلوب او تحل
به القلوب من صفاء ^(٧) الاذكار، وقد حكى عن المجتنب ^(٨) رحمه الله انه قال
^(٩) المحال نازلة تنزل بالقلوب فلا ^(١٠) تدوم، وقد قيل ايضا ان المحال هو
الذكر الخفي، وقد روى عن النبي صلعم ^(١١) انه قال خير الذكر الخفي، وليس
المحال من طريق المجاهدات والعبادات والرياضات كالمقامات التي ذكرناها
وهي مثل المراقبة والقرب والمحبة والخوف والرجاء والشوق والانس والاطمئينة
والمشاهدة واليقين وغير ذلك، وقد حكى عن ابي سليمان الداراني ^(١٢) رحمه
الله انه قال اذا صارت المعاملة الى القلوب استراحت المجوارح، وهذا الذي
قال ابو سليمان ^(١٣) يحمل معنيين احدهما انه اراد بذلك استراحت المجوارح
من المجاهدات والمكابدات من الاعمال اذا اشتغل بحفظ قلبه ومراعاة سره
من المخاطر المشغلة والعوارض المذمومة التي تشغل قلبه عن ذكر الله
^(١٤) تعالى ويحمل ايضا انه اراد بذلك ان يتمكن من المجاهدة والاعمال
^(١٥) والعبادات وتصير وظيفته حتى يستلذها بقلبه ويمجد حلاوتها ويسقط

(١) B om. وخاف وعيد وقال. (٢) Kor. 37, 164. (٣) B om. (٤) A adds
والفرق بين المقام والمحال ان المحال يتل بالقلوب فلا يدوم والمقام مقام الرجل
in marg. بظاهره وابطنه في حقائق الطاعات. (٥) B om. this heading and proceeds
والادكار. (٦) B om. واما معنى الاحوال الخ
يحمل على معنيين. (٧) A but corr. in marg. يحمل معاني احدها (٨) B om. انه قال. (٩)
والعبادة (١٠) B. احدها.

عنه التسب ووجود الام الذي كان يجد قبل ذلك كما قال بعضهم ^(١) وأظنه
محمد بن واسع ^(٢) رحمه الله ^(٣) قال كابدت الليل عشرين سنة ^(٤) فتنعمت
^(٥) به عشرين سنة، وقال آخر وأظنه ملك بن دينار ^(٦) رحمه الله مضعت
القران عشرين سنة ثم تنعمت ^(٧) بتلاوته عشرين سنة، وقال المجنيد ^(٨) رحمه
الله لا يوصل الى رعاية الحقوق الا بحراسة القلوب ومن لم يكن له سر فهو
مُضَرٌّ والمُضَرُّ لا تصفو له حسنة، وأجوبة الشيخ في المقامات تكثر وكذلك
في الاحوال وقد ذكرته على الاختصار ^(٩) والله الموفق،

باب مقام التوبة،

فال ابو يعقوب يوسف بن حمدان السوسي رحمه الله أوّل مقام من
١٠ مقامات المنقطعين الى الله ^(١٠) تعالى التوبة، وسئل السوسي عن التوبة فقال
التوبة الرجوع من كل ^(١١) شيء ذمه العلم الى ما مدحه العلم، وسئل سهل
ابن عبد الله عن التوبة فقال أن لا تنسى ذنبك، وسئل ^(١٢) المجنيد ^(١٣) رحمه
الله عن التوبة ^(١٤) فقال هي نسيان ذنبك، قال الشيخ رحمه الله فالذي اجاب
السوسي رحمه الله عن التوبة اجاب عن توبة المريد ^(١٥) والمُعَرِّضين والطالبيين
١٥ والقاصدين وهم الذين تارة لهم وتارة عليهم، والذي قال سهل ^(١٦) ابن عبد
الله ايضاً ^(١٧) فكذلك، وأما ما اجاب المجنيد ^(١٨) رحمه الله عن التوبة ان
ينسى ذنبه اجاب عن توبة المتحققين لا يذكر ذنوبهم ^(١٩) ليها غلب على
قلوبهم من عظمة الله ^(٢٠) تعالى ودولم ذكره، وهو مثل ما سئل رؤيهم ^(٢١) بن
احمد رحمه الله عن التوبة فقال التوبة من التوبة، وكذلك سئل ^(٢٢) ذو

بتلاوتها ^(٥) بها B ^(٦) تنعمت B ^(٧) B om. ^(٨) أظنه B ^(٩)

فقال B om. from ^(١٠) جيد B ^(١١) تبارك وتعالى B ^(١٢) احمد B ^(١٣) كذلك A ^(١٤) بن عبد الله B om. ^(١٥) والمُعَرِّضين B ^(١٦) عن التوبة to
corr. by later hand. ^(١٧) ما B ^(١٨) B om. ^(١٩) من عظمة الله B om. ^(٢٠) رؤيهم B ^(٢١) ذو A ^(٢٢)

٤٤. ١٩٥. النون (١) رحمه الله عن التوبة فقال توبة العالم من الذنوب وتوبة (٢) المخلاص من الغفلة، (٣) فامّا لسان اهل المعرفة والواجدين وخصوص الخصوص في معنى التوبة فهو ما قاله (٤) ابو الحسين النورى (١) رحمه الله (٥) حين سُئل عن التوبة (٦) فقال التوبة ان تتوب (٧) من كلّ شيء سوى الله (٨) تعالى، وإلى هنا اشار الذى اشار بقوله ذنوب المقرّين حسنات الأبرار وهو (٩) ذو النون والذى قال ايضاً ربّاء العارفين إخلاص المرّدين لأنّ الذنوب كان يتقرّب به العارف الى الله (١٠) عزّ وجلّ في وقت قصده وابتدأ به وتعرّضه من القربات والطاعات فلما تمكّن وتحقّق بذلك وشملته انوار الهداية وأنته العناية وحوته الرعاية وشاهد ما شاهد بقلبه من عظمة سيّد والتفكير في صنع صانعه وقدم إحسانه تاب عن الملاحظة والسكون والالتفات الى ما كان من طاعته وأعماله وقرباته في حين ارادته وبداياته فشتان بين تائب وتائب (١١) فتائب يتوب من (١٢) الذنوب والسيئات (١٣) وتائب يتوب من الزلّل والغفلات وتائب يتوب من رؤية المحسنات والطاعات، والتوبة تقتضى الورع،

باب مقام الورع،

١٥. (١٤) قال الشيخ رحمه الله ومقام الورع مقام شريف، قال النبي صلعم ملائكة دينكم الورع، وأهل الورع على ثلاث طبقات فمنهم من تورّع عن الشهوات (١٥) التي اشتبهت عليه (١٦) وهي ما بين (١٧) المحرمات والبيّن والحلال البيّن، وما لا يقع عليه اسم حلال مطلق ولا اسم حرام مطلق فيكون بين ذلك فيتورّع (١٨) عنها، وهو كما قال (١٩) ابن سيرين (٢٠) رحمه الله ليس شيء

(١) B om. (٢) A الخاص. (٣) B وإما. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om.

أَمُونٌ عَلَى مِنَ الْوَرَعِ إِذَا رَأَى شَيْءَ تَرْكُهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَوَرَّعُ عَمَّا ^(١) يَفُفُّ عَنْهُ قَلْبُهُ وَيَجِيكُ فِي صَدْرِهِ عِنْدَ تَنَاوُلِهَا وَهَذَا لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا أَرْبَابُ الْقُلُوبِ ^(٢) وَالْمُتَحَفِّقُونَ وَهُوَ كَمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، ^(٣) وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُرَازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الْوَرَعُ أَنْ ^(٤) تَتَبَيَّرَ مِنْ مَظَالِمِ الْخَلْقِ مِنْ هَذَا مَثَاقِيلِ الذَّرِّ حَتَّى لَا يَكُونَ ^(٥) لِأَحَدٍ مِنْكَ مَظْلَمَةٌ وَلَا دَعْوَى وَلَا طَلِبَةٌ، ^(٦) وَكَأَنَّ حِكْمِي عَنِ ^(٧) الْحَارِثِ الْحَاسِبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ لَا يَمْدُّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ فِيهِ شِبْهَةٌ، وَقَالَ جَعْفَرُ الْخَلْدِيُّ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ عَلَى طَرَفِ أَصْبَعِهِ ^(٩) الْوَسْطَى عِزْقٌ إِذَا مَدَّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ فِيهِ شِبْهَةٌ ضَرَبَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الْعِرْقُ، وَكَأَنَّ حِكْمِي عَنِ ^(١٠) يَشْرِ الْحَافِي رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ ^(١١) حُبِلَ إِلَى دَعْوَةٍ فَوُضِعَ بَيْنَ يَدَيْهِ طَعَامٌ فَجَاهِدَ أَنْ يَمْدَّ يَدَهُ إِلَيْهِ ^(١٢) فَلَمْ يَمْدَدْ ثُمَّ جَاهِدَ فَلَمْ يَمْدَدْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ يَعْرِفُهُ إِنَّ يَدَهُ لَا تَمْتَدُّ إِلَى طَعَامٍ حَرَامٍ أَوْ فِيهِ شِبْهَةٌ ^(١٣) مَا كَانَ أَغْنَى صَاحِبَ هَذِهِ الدَّعْوَةِ أَنْ يَدْعُو هَذَا الرَّجُلَ إِلَى بَيْتِهِ، وَتَقْوَى هَذَا حِكَايَةُ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ^(١٤) سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ سَالِمٍ بِالْبَصْرَةِ يَقُولُ سُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْحَلَالِ فَقَالَ الْحَلَالُ الَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ، ^(١٥) قَالَ أَبُو نَصْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ لَا يَنْهَى لِأَحَدٍ الْوُقُوفَ عَلَيْهِ إِلَّا بِإِشَارَةِ الْقَلْبِ، فَإِنْ ^(١٦) قَالَ قَابِلٌ هَلْ تَحِيدُ لِذَلِكَ أَصْلًا يُتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ ^(١٧) فَيَقَالُ نَعَمْ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَابِصَةُ أَسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْثَاكَ الْمُتَقُونَ وَالَّذِي قَالَ أَيْضًا الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ رَدَّهُ إِلَى مَا يُشِيرُ بِهِ عَلَيْهِ قَلْبُهُ، وَأَمَّا الطَّبَقَةُ الثَّلَاثَةُ فِي الْوَرَعِ فَهِيَ الْعَارِفُونَ وَاللَّاجِدُونَ ^(١٨) وَهُوَ كَمَا قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ مَا شَغَلَكَ عَنْ اللَّهِ فَهُوَ مَشْغُومٌ ^(١٩) عَلَيْكَ، وَكَأَنَّ سَهْلَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حِينَ سُئِلَ عَنِ الْحَلَالِ الصَّافِي

(١) B om. (٢) المتحققين B; والمتحققون A. (٣) يَفُفُّ أرباب القلوب ويجيك الخ B. (٤) دعى A. (٥) حارث A. (٦) كذا B. (٧) لا قريهم B. (٨) متورع B. (٩) ما اغتا B (١٠) ثلاث مرات فلم تمتد فقال رجل الخ B. (١١) but written above. (١٢) قال سمعت A. (١٣) قال أبو نصر رحمه الله B om. (١٤) قيل هل B. (١٥) فقال B. (١٦)

فقال الحلال الذي لا يُعصى الله فيه والحلال الصافي الذي لا يُتسى الله فيه، ^(١) فالورع فيما لا ينسى الله فيه هو الورع الذي سئل عنه الشَّيْثُ ^(٢) رحمه الله فقيل له ^(٣) يَا بَا بَكَر ما الورع فقال ان تتورع ان لا ينشئت قلبك عن الله ^(٤) عز وجل طرفه عين، فالأول ورع العموم والثاني ورع الخصوص ° والثالث ورع خصوص الخصوص، والورع يقتضى الزهد،

باب مقام الزهد،

A. f. 20b

^(٥) قال الشيخ رحمه الله والزهد مقام شريف وهو اساس الاحوال ^(٦) الرضية والمراتب السنية وهو أول قدم القاصدين الى الله عز وجل والمنقطعين الى الله والراضين عن الله والمتوكلين على الله تعالى فمن لم يُحْكِم اساسه في الزهد ١. لم يصح له شيء مما بعده لأن حُب الدنيا رأس كل خطيئة والزهد في الدنيا رأس كل خير وطاعة ويقال ان من ^(٧) سُمِّيَ باسم ^(٨) الزهد في الدنيا فقد سُمِّيَ بألف اسم ^(٩) محمود ومن سُمِّيَ باسم الرغبة في الدنيا فقد سُمِّيَ بألف اسم ^(١٠) مذموم، وهو ما اختار رسول الله صلعم لنفسه ^(١١) باختيار الله له، والزهد في الحلال الموجود وأما المحرم والشبهة فتَرَكَه واجب، والزهد ١٥ على ثلاث طبقات فمنهم ^(١٢) المبتدئون وهم الذين خلت ايديهم ^(١٣) من الاملاك وخلت قلوبهم مما ^(١٤) خلت منه ايديهم ^(١٥) كما سئل المجتهد ^(١٦) رحمه الله عن الزهد فقال نخلى ^(١٧) الايدي من الاملاك ونخلى القلوب من الطمع، وسئل سرى السقطي ^(١٨) رحمه الله عن الزهد فقال ان يخلو قلبه مما خلت منه يده، وفرقة منهم متحققون ^(١٩) في الزهد ووصفهم ما اجاب زُوَيْن بن احمد

(١) والورع B. (٢) B om. (٣) om. in A, but suppl. in marg.

(٤) B om. الله. قال الشيخ رحمه الله. (٥) المرضية A. (٦) يسمى B. (٧) باسم B. (٨) الزاهد B. (٩) محمود B. (١٠) مذمومة B. (١١) suppl. in marg. A. (١٢) المبتدئين B. (١٣) باختيار واختيار الله له B. (١٤) تخلت A. (١٥) عن A. (١٦) المجتهد B. (١٧) نخلى القلوب من الطمع، وسئل سرى السقطي B. (١٨) رحمه الله عن الزهد فقال ان يخلو قلبه مما خلت منه يده، وفرقة منهم متحققون B. (١٩) في الزهد ووصفهم ما اجاب زُوَيْن بن احمد

(١) والورع B. (٢) B om. (٣) om. in A, but suppl. in marg. (٤) B om. الله. قال الشيخ رحمه الله. (٥) المرضية A. (٦) يسمى B. (٧) باسم B. (٨) الزاهد B. (٩) محمود B. (١٠) مذمومة B. (١١) suppl. in marg. A. (١٢) المبتدئين B. (١٣) باختيار واختيار الله له B. (١٤) تخلت A. (١٥) عن A. (١٦) المجتهد B. (١٧) نخلى القلوب من الطمع، وسئل سرى السقطي B. (١٨) رحمه الله عن الزهد فقال ان يخلو قلبه مما خلت منه يده، وفرقة منهم متحققون B. (١٩) في الزهد ووصفهم ما اجاب زُوَيْن بن احمد

(١٥) B. (١٦) الايدان B. (١٧) بالزهد A but corr. in marg.

(١) رحمه الله حين سُئِلَ عن الزهد فقال تَرَكُ حظوظ (٢) النفس من جميع ما في الدنيا، فهذا زهد المتحققين لأن في الزهد في الدنيا حظ (٣) للنفس ليها في الزهد من الراحة والثناء والحمة واتخاذ الحياء عند الناس فمن زهد بقلبه في هذه المحظوظ فهو متحقق في زهد، والفرقة الثالثة طموح وتيقن ان لو كانت الدنيا كلها لم (٤) ملكاً حلالاً ولا (٥) يحاسبون عليها في الآخرة ولا ينقص ذلك منها لم عند الله شيئاً ثم زهدوا فيها (٦) لله عز وجل (٧) لكان زهدهم في شيء منذ خلقها الله (٨) تعالى ما نظر اليها ولو كانت (٩) الدنيا ترين عند الله جناح بعوضة ما (١٠) سقى الكافر منها شربة (١١) من ماء فعند A.f.21a ذلك زهدوا في زهدهم وتابوا (١٢) من زهدهم كما سُئِلَ الشَّيْبَلِيُّ (١٣) رحمه الله عن الزهد فقال الزهد غفلة لأن الدنيا لا شيء والزهد في لا شيء غفلة، وقال بجي بن معاذ (١٤) رحمه الله الدنيا كالعروس ومن يطلبها ماشطتها والزاهد فيها يسمم وجهها ويتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف مشغل بالله لا يلتفت اليها، والزهد يقتضى معانقة الفقر واختياره،

باب مقام الفقر (١١) وصفة الفقراء،

١٥ (١٢) قال الشيخ رحمه الله والفقر مقام شريف وقد وصف الله (١٣) تعالى الفقراء وذكرهم في كتابه (١٤) فقال (١٥) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٦) الآية، وقال صلعم الفقر آزين بالعبد المؤمن من العذار المجيد على خد الفرس، وقال ابرهيم بن احمد الخواص (١٧) رحمه الله الفقر رداء الشرف

ملك حلال B (١٤). النفس B (٢). انفس B (٣). B om. (١)

كان B (٧). قاله B (٨). B (٩). altered to يحاسبون by a later hand. (١٠) A in marg. has لزهدوا عن زهدهم. Instead of لكان زهدهم (١١)

suppl. in A. (١٢) B في. (١٣) These words are suppl. in A.

عز وجل B (١٤). عز وجل B (١٥). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٦)

(١٧) Kor. 2, 274.

ولباس المرسلين وجلباب الصالحين وناج المتقين وزين المؤمنين وغنيمة
 العارفين ومثية المريدين وحصن المطيعين وسجن المذنبين ومكفر للسيئات
 ومُعظم للحسنات ^(١) ورافع للدرجات ومُبلغ الى الغايات ورضا الجبار وكرامة
^(٢) لأهل ولايته من الأبرار والفقر هو شعار الصالحين ودأب المتقين، والفقراء
 على تلك طبقات فمنهم من لا يملك شيئاً ولا يطلب بظاھرهِ ولا بباطنه من
 احد شيئاً ولا ينتظر ^(٣) من احد شيئاً وإن أُعطي شيئاً لم ^(٤) يأخذ فهذا مقامه
 مقام المقيمين كما حكى عن ^(٥) سهل بن علي بن سهل الاصمعي أنه كان يقول
 حرامٌ عليّ كل من يسئ ^(٦) أصحابنا الفقراء لأنهم أغنى خلق الله عز وجل،
 وكما سئل أبو عبد الله بن الجلاء عن حقيقة الفقر فقال أَضْرِبْ بِكَفِّكَ عَلَى
 الحائط وقل ربّ الله، وكما قال أبو علي الروذباري سألتني أبو بكر ^(٧) الرزاق
 فقال يَا أَبَا عَلِيٍّ لِمَ تترك الفقراء أَخَذَ الْبُلْغَةَ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ قَالَ فَقُلْتُ
 لأنهم مستغنون بالبُعْثَى عن العطاء فقال نعم ولكن وقع لي شيء آخر
 A. 1. 216. فَقُلْتُ هَاتِ ^(٨) أَرَدْنِي مَا وَقَعَ لَكَ فَقَالَ لأنهم قوم لا ينفعهم الوجود إذ الله
 فاقمهم ولا تضرهم الفاقة إذ الله وجودهم، وسمعت أبا بكر الوجيبي يقول
 ١٥ سمعت أبا علي يقول هذا، وسمعت أبا بكر الطوسي ^(٩) يقول كنت مدةً
 طويلةً أسأل عن معنى اختيار أصحابنا لهذا الفقر على سائر الأشياء فلم يجبني
 احد بمجواب يُقْنِعُنِي حتّى سألت نصر بن الحماي فقال لي لأنه أول منزلة
 من منازل التوحيد ففقت بذلك، ومنهم من لا يملك شيئاً ولا يسأل احداً
^(١١) ولا يطلب ولا يعرض وإن أُعطي شيئاً من غير ^(١٢) مسئلة اخذ، وقد
 ٢٠ حكى عن المجيّد ^(١) رحمه الله أنه قال علامة الفقير الصادق ان لا يسأل ولا
 يعارض وإن عورض سكت، وكما حكى عن سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله

من احد. B om. (٢) لا وليايه من الأبرار. B (٣) ومرفع الدرجات. B (٤) يأخذها. B (٥) سهل بن. B om. (٦) لأصحابنا. B (٧) أسألتني. B (٨) أرفني بما وقع. B (٩) تركوا. B (١٠) B om. (١١) ولا. B (١٢) طلب. A in marg. يعارض ولا يطلب.

أنه سُئِلَ عن الفقير الصادق فقال لا يسأل ولا يرد ولا يجبس، وكما سُئِلَ (١) أبو عبد الله بن الجلاء (٢) رحمه الله عن حقيقة الفقر فقال هو أن لا يكون لك (٣) فإذا كان لك لا يكون لك (٤) ومن حيث لم يكن لك لم يكن لك، وكما سُئِلَ إبراهيم الخوَّاص (٥) رحمه الله عن علامة الفقير الصادق فقال ترك (٦) الشكوى (٧) وإخفاء اثر البلوى، وهذا قد قيل أن هذا مقامه مقام الصديقين، ومنهم من لا يملك شيئاً وإذا احتاج انبسط إلى بعض اخوانه ممن يعلم أنه يفرج بانبساطه (٨) إليه فكفارة مسئلة صدقة، وهذا كما سُئِلَ (٩) المجري (١٠) رحمه الله عن حقيقة الفقر فقال لا يطلب المعدوم حتى يفقد الموجود، وكما سُئِلَ رُويم (١١) رحمه الله عن الفقر فقال عدم كل موجود ويكون دخوله في الأشياء لغيره لا له وهذا مقامه مقام (١٢) الصديقين في الفقر، والفقر يقتضي (١٣) مقام الصبر،

باب مقام الصبر،

(١٠) قال الشيخ رحمه الله والصبر مقام شريف وقد مدح الله (١١) تعالى الصابرين وذكرهم في كتابه فقال (١٢) إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، وقد سُئِلَ المجتهد عن الصبر فقال حمل المؤمن لله (١٣) تعالى A. f. 22a حتى تنفض اوقات المكروه، وقال إبراهيم الخوَّاص (١٤) رحمه الله هرب أكثر الخلق من حمل ائمال الصبر (١٥) فالنجوا إلى الطلب والاسباب واعتمدوا عليها كأنها لهم ارباب، (١٦) قال ووقف رجل على الشئلي (١٧) رحمه الله فقال

(١) B om. الله. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B من. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om.

(١) B om. الله. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om.

له ائى صبر اشدّ على الصابرين فقال الصبر في الله ^(١) تعالى فقال لا ^(٢) فقال
الصبر لله ا فقال الرجل ^(٣) لا فقال الصبر مع الله فقال لا قال فغضب
الشّيلي ^(٤) رحمه الله وقال ونحك ^(٥) فأبش فقال الرجل الصبر عن الله ^(٦) عزّ
وجلّ قال فصرخ الشّيلي ^(٧) رحمه الله صرخة كاد ان يلف روحه، وسألت
^(٨) ابن سالم بالبصرة عن الصبر فقال على ثلاثة أوجه متصّبر وصابر وصبار
فالمُتصّبر ^(٩) من صَبَرَ في الله ^(١٠) تعالى فمرة يصبر على المكارة ومرة يعجز، وهذا
كما سئل القناد ^(١١) رحمه الله عن الصبر فقال ملازمة ^(١٢) الواجب في الإعراض
عن المنهى عنه والمواظبة على المأمور به، والصابر من يصبر في الله والله ولا
يجزع ^(١٣) ولا يتمكّن منه المجزع ويُتوقع منه الشكوى، كما حكى عن ^(١٤) ذى
النون ^(١٥) رحمه الله أنّه قال دخلت على مريض اعوده فبينما ^(١٦) كان يكلمني أنّ
أنّك قلت له ليس بصادق في حبه من ^(١٧) لم يصبر على ضربه قال فقال
^(١٨) بل ليس بصادق في حبه من لم يتلذذ بضره، وكما قال الشّيلي ^(١٩) رحمه
الله لما أُدخل المارستان وقيد فدخل عليه ^(٢٠) بعض اصدقاياه فقال لم
أبش اتم فقالوا نحن قوم نحبك فأخذ يرميهم ^(٢١) بالأجر فهربوا فقال يا
^(٢٢) كذابين تدعون محبتي ولم تصبروا على ضربى، وإما الصّبار ^(٢٣) فذاك الذى
صبره في الله والله وبالله فهذا لو وقع عليه جميع البلايا لا يعجز ولا يتغير من
جهة ^(٢٤) الوجوب والحقيقة لا من جهة الرسم والمخلقة، وكان يتمثل ^(٢٥) الشّيلي
رحمه الله ^(٢٦) بهذه الايات اذا سئل عن الصبر،

عَبْرَاتُ خَطَّانٍ فِي الْخَدِّ سَطْرًا • قَدْ قَرَأَهَا مَنْ لَيْسَ يُحْسِنُ بَقْرًا

هو الصبر ^(٢) . لا فقال B om. ^(٣) قال فقال B. ^(٤) B om.
ولكن B ^(٥) . الواحد ^(٦) B. ^(٧) B. ^(٨) B. ^(٩) B. ^(١٠) B. ^(١١) B. ^(١٢) B. ^(١٣) B. ^(١٤) B. ^(١٥) B. ^(١٦) B. ^(١٧) B. ^(١٨) B. ^(١٩) B. ^(٢٠) B. ^(٢١) B. ^(٢٢) B. ^(٢٣) B. ^(٢٤) B. ^(٢٥) B. ^(٢٦) B. ^(٢٧) B. ^(٢٨) B. ^(٢٩) B. ^(٣٠) B. ^(٣١) B. ^(٣٢) B. ^(٣٣) B. ^(٣٤) B. ^(٣٥) B. ^(٣٦) B. ^(٣٧) B. ^(٣٨) B. ^(٣٩) B. ^(٤٠) B. ^(٤١) B. ^(٤٢) B. ^(٤٣) B. ^(٤٤) B. ^(٤٥) B. ^(٤٦) B. ^(٤٧) B. ^(٤٨) B. ^(٤٩) B. ^(٥٠) B. ^(٥١) B. ^(٥٢) B. ^(٥٣) B. ^(٥٤) B. ^(٥٥) B. ^(٥٦) B. ^(٥٧) B. ^(٥٨) B. ^(٥٩) B. ^(٦٠) B. ^(٦١) B. ^(٦٢) B. ^(٦٣) B. ^(٦٤) B. ^(٦٥) B. ^(٦٦) B. ^(٦٧) B. ^(٦٨) B. ^(٦٩) B. ^(٧٠) B. ^(٧١) B. ^(٧٢) B. ^(٧٣) B. ^(٧٤) B. ^(٧٥) B. ^(٧٦) B. ^(٧٧) B. ^(٧٨) B. ^(٧٩) B. ^(٨٠) B. ^(٨١) B. ^(٨٢) B. ^(٨٣) B. ^(٨٤) B. ^(٨٥) B. ^(٨٦) B. ^(٨٧) B. ^(٨٨) B. ^(٨٩) B. ^(٩٠) B. ^(٩١) B. ^(٩٢) B. ^(٩٣) B. ^(٩٤) B. ^(٩٥) B. ^(٩٦) B. ^(٩٧) B. ^(٩٨) B. ^(٩٩) B. ^(١٠٠) B. ^(١٠١) B. ^(١٠٢) B. ^(١٠٣) B. ^(١٠٤) B. ^(١٠٥) B. ^(١٠٦) B. ^(١٠٧) B. ^(١٠٨) B. ^(١٠٩) B. ^(١١٠) B. ^(١١١) B. ^(١١٢) B. ^(١١٣) B. ^(١١٤) B. ^(١١٥) B. ^(١١٦) B. ^(١١٧) B. ^(١١٨) B. ^(١١٩) B. ^(١٢٠) B. ^(١٢١) B. ^(١٢٢) B. ^(١٢٣) B. ^(١٢٤) B. ^(١٢٥) B. ^(١٢٦) B. ^(١٢٧) B. ^(١٢٨) B. ^(١٢٩) B. ^(١٣٠) B. ^(١٣١) B. ^(١٣٢) B. ^(١٣٣) B. ^(١٣٤) B. ^(١٣٥) B. ^(١٣٦) B. ^(١٣٧) B. ^(١٣٨) B. ^(١٣٩) B. ^(١٤٠) B. ^(١٤١) B. ^(١٤٢) B. ^(١٤٣) B. ^(١٤٤) B. ^(١٤٥) B. ^(١٤٦) B. ^(١٤٧) B. ^(١٤٨) B. ^(١٤٩) B. ^(١٥٠) B. ^(١٥١) B. ^(١٥٢) B. ^(١٥٣) B. ^(١٥٤) B. ^(١٥٥) B. ^(١٥٦) B. ^(١٥٧) B. ^(١٥٨) B. ^(١٥٩) B. ^(١٦٠) B. ^(١٦١) B. ^(١٦٢) B. ^(١٦٣) B. ^(١٦٤) B. ^(١٦٥) B. ^(١٦٦) B. ^(١٦٧) B. ^(١٦٨) B. ^(١٦٩) B. ^(١٧٠) B. ^(١٧١) B. ^(١٧٢) B. ^(١٧٣) B. ^(١٧٤) B. ^(١٧٥) B. ^(١٧٦) B. ^(١٧٧) B. ^(١٧٨) B. ^(١٧٩) B. ^(١٨٠) B. ^(١٨١) B. ^(١٨٢) B. ^(١٨٣) B. ^(١٨٤) B. ^(١٨٥) B. ^(١٨٦) B. ^(١٨٧) B. ^(١٨٨) B. ^(١٨٩) B. ^(١٩٠) B. ^(١٩١) B. ^(١٩٢) B. ^(١٩٣) B. ^(١٩٤) B. ^(١٩٥) B. ^(١٩٦) B. ^(١٩٧) B. ^(١٩٨) B. ^(١٩٩) B. ^(٢٠٠) B. ^(٢٠١) B. ^(٢٠٢) B. ^(٢٠٣) B. ^(٢٠٤) B. ^(٢٠٥) B. ^(٢٠٦) B. ^(٢٠٧) B. ^(٢٠٨) B. ^(٢٠٩) B. ^(٢١٠) B. ^(٢١١) B. ^(٢١٢) B. ^(٢١٣) B. ^(٢١٤) B. ^(٢١٥) B. ^(٢١٦) B. ^(٢١٧) B. ^(٢١٨) B. ^(٢١٩) B. ^(٢٢٠) B. ^(٢٢١) B. ^(٢٢٢) B. ^(٢٢٣) B. ^(٢٢٤) B. ^(٢٢٥) B. ^(٢٢٦) B. ^(٢٢٧) B. ^(٢٢٨) B. ^(٢٢٩) B. ^(٢٣٠) B. ^(٢٣١) B. ^(٢٣٢) B. ^(٢٣٣) B. ^(٢٣٤) B. ^(٢٣٥) B. ^(٢٣٦) B. ^(٢٣٧) B. ^(٢٣٨) B. ^(٢٣٩) B. ^(٢٤٠) B. ^(٢٤١) B. ^(٢٤٢) B. ^(٢٤٣) B. ^(٢٤٤) B. ^(٢٤٥) B. ^(٢٤٦) B. ^(٢٤٧) B. ^(٢٤٨) B. ^(٢٤٩) B. ^(٢٥٠) B. ^(٢٥١) B. ^(٢٥٢) B. ^(٢٥٣) B. ^(٢٥٤) B. ^(٢٥٥) B. ^(٢٥٦) B. ^(٢٥٧) B. ^(٢٥٨) B. ^(٢٥٩) B. ^(٢٦٠) B. ^(٢٦١) B. ^(٢٦٢) B. ^(٢٦٣) B. ^(٢٦٤) B. ^(٢٦٥) B. ^(٢٦٦) B. ^(٢٦٧) B. ^(٢٦٨) B. ^(٢٦٩) B. ^(٢٧٠) B. ^(٢٧١) B. ^(٢٧٢) B. ^(٢٧٣) B. ^(٢٧٤) B. ^(٢٧٥) B. ^(٢٧٦) B. ^(٢٧٧) B. ^(٢٧٨) B. ^(٢٧٩) B. ^(٢٨٠) B. ^(٢٨١) B. ^(٢٨٢) B. ^(٢٨٣) B. ^(٢٨٤) B. ^(٢٨٥) B. ^(٢٨٦) B. ^(٢٨٧) B. ^(٢٨٨) B. ^(٢٨٩) B. ^(٢٩٠) B. ^(٢٩١) B. ^(٢٩٢) B. ^(٢٩٣) B. ^(٢٩٤) B. ^(٢٩٥) B. ^(٢٩٦) B. ^(٢٩٧) B. ^(٢٩٨) B. ^(٢٩٩) B. ^(٣٠٠) B. ^(٣٠١) B. ^(٣٠٢) B. ^(٣٠٣) B. ^(٣٠٤) B. ^(٣٠٥) B. ^(٣٠٦) B. ^(٣٠٧) B. ^(٣٠٨) B. ^(٣٠٩) B. ^(٣١٠) B. ^(٣١١) B. ^(٣١٢) B. ^(٣١٣) B. ^(٣١٤) B. ^(٣١٥) B. ^(٣١٦) B. ^(٣١٧) B. ^(٣١٨) B. ^(٣١٩) B. ^(٣٢٠) B. ^(٣٢١) B. ^(٣٢٢) B. ^(٣٢٣) B. ^(٣٢٤) B. ^(٣٢٥) B. ^(٣٢٦) B. ^(٣٢٧) B. ^(٣٢٨) B. ^(٣٢٩) B. ^(٣٣٠) B. ^(٣٣١) B. ^(٣٣٢) B. ^(٣٣٣) B. ^(٣٣٤) B. ^(٣٣٥) B. ^(٣٣٦) B. ^(٣٣٧) B. ^(٣٣٨) B. ^(٣٣٩) B. ^(٣٤٠) B. ^(٣٤١) B. ^(٣٤٢) B. ^(٣٤٣) B. ^(٣٤٤) B. ^(٣٤٥) B. ^(٣٤٦) B. ^(٣٤٧) B. ^(٣٤٨) B. ^(٣٤٩) B. ^(٣٥٠) B. ^(٣٥١) B. ^(٣٥٢) B. ^(٣٥٣) B. ^(٣٥٤) B. ^(٣٥٥) B. ^(٣٥٦) B. ^(٣٥٧) B. ^(٣٥٨) B. ^(٣٥٩) B. ^(٣٦٠) B. ^(٣٦١) B. ^(٣٦٢) B. ^(٣٦٣) B. ^(٣٦٤) B. ^(٣٦٥) B. ^(٣٦٦) B. ^(٣٦٧) B. ^(٣٦٨) B. ^(٣٦٩) B. ^(٣٧٠) B. ^(٣٧١) B. ^(٣٧٢) B. ^(٣٧٣) B. ^(٣٧٤) B. ^(٣٧٥) B. ^(٣٧٦) B. ^(٣٧٧) B. ^(٣٧٨) B. ^(٣٧٩) B. ^(٣٨٠) B. ^(٣٨١) B. ^(٣٨٢) B. ^(٣٨٣) B. ^(٣٨٤) B. ^(٣٨٥) B. ^(٣٨٦) B. ^(٣٨٧) B. ^(٣٨٨) B. ^(٣٨٩) B. ^(٣٩٠) B. ^(٣٩١) B. ^(٣٩٢) B. ^(٣٩٣) B. ^(٣٩٤) B. ^(٣٩٥) B. ^(٣٩٦) B. ^(٣٩٧) B. ^(٣٩٨) B. ^(٣٩٩) B. ^(٤٠٠) B. ^(٤٠١) B. ^(٤٠٢) B. ^(٤٠٣) B. ^(٤٠٤) B. ^(٤٠٥) B. ^(٤٠٦) B. ^(٤٠٧) B. ^(٤٠٨) B. ^(٤٠٩) B. ^(٤١٠) B. ^(٤١١) B. ^(٤١٢) B. ^(٤١٣) B. ^(٤١٤) B. ^(٤١٥) B. ^(٤١٦) B. ^(٤١٧) B. ^(٤١٨) B. ^(٤١٩) B. ^(٤٢٠) B. ^(٤٢١) B. ^(٤٢٢) B. ^(٤٢٣) B. ^(٤٢٤) B. ^(٤٢٥) B. ^(٤٢٦) B. ^(٤٢٧) B. ^(٤٢٨) B. ^(٤٢٩) B. ^(٤٣٠) B. ^(٤٣١) B. ^(٤٣٢) B. ^(٤٣٣) B. ^(٤٣٤) B. ^(٤٣٥) B. ^(٤٣٦) B. ^(٤٣٧) B. ^(٤٣٨) B. ^(٤٣٩) B. ^(٤٤٠) B. ^(٤٤١) B. ^(٤٤٢) B. ^(٤٤٣) B. ^(٤٤٤) B. ^(٤٤٥) B. ^(٤٤٦) B. ^(٤٤٧) B. ^(٤٤٨) B. ^(٤٤٩) B. ^(٤٥٠) B. ^(٤٥١) B. ^(٤٥٢) B. ^(٤٥٣) B. ^(٤٥٤) B. ^(٤٥٥) B. ^(٤٥٦) B. ^(٤٥٧) B. ^(٤٥٨) B. ^(٤٥٩) B. ^(٤٦٠) B. ^(٤٦١) B. ^(٤٦٢) B. ^(٤٦٣) B. ^(٤٦٤) B. ^(٤٦٥) B. ^(٤٦٦) B. ^(٤٦٧) B. ^(٤٦٨) B. ^(٤٦٩) B. ^(٤٧٠) B. ^(٤٧١) B. ^(٤٧٢) B. ^(٤٧٣) B. ^(٤٧٤) B. ^(٤٧٥) B. ^(٤٧٦) B. ^(٤٧٧) B. ^(٤٧٨) B. ^(٤٧٩) B. ^(٤٨٠) B. ^(٤٨١) B. ^(٤٨٢) B. ^(٤٨٣) B. ^(٤٨٤) B. ^(٤٨٥) B. ^(٤٨٦) B. ^(٤٨٧) B. ^(٤٨٨) B. ^(٤٨٩) B. ^(٤٩٠) B. ^(٤٩١) B. ^(٤٩٢) B. ^(٤٩٣) B. ^(٤٩٤) B. ^(٤٩٥) B. ^(٤٩٦) B. ^(٤٩٧) B. ^(٤٩٨) B. ^(٤٩٩) B. ^(٥٠٠) B. ^(٥٠١) B. ^(٥٠٢) B. ^(٥٠٣) B. ^(٥٠٤) B. ^(٥٠٥) B. ^(٥٠٦) B. ^(٥٠٧) B. ^(٥٠٨) B. ^(٥٠٩) B. ^(٥١٠) B. ^(٥١١) B. ^(٥١٢) B. ^(٥١٣) B. ^(٥١٤) B. ^(٥١٥) B. ^(٥١٦) B. ^(٥١٧) B. ^(٥١٨) B. ^(٥١٩) B. ^(٥٢٠) B. ^(٥٢١) B. ^(٥٢٢) B. ^(٥٢٣) B. ^(٥٢٤) B. ^(٥٢٥) B. ^(٥٢٦) B. ^(٥٢٧) B. ^(٥٢٨) B. ^(٥٢٩) B. ^(٥٣٠) B. ^(٥٣١) B. ^(٥٣٢) B. ^(٥٣٣) B. ^(٥٣٤) B. ^(٥٣٥) B. ^(٥٣٦) B. ^(٥٣٧) B. ^(٥٣٨) B. ^(٥٣٩) B. ^(٥٤٠) B. ^(٥٤١) B. ^(٥٤٢) B. ^(٥٤٣) B. ^(٥٤٤) B. ^(٥٤٥) B. ^(٥٤٦) B. ^(٥٤٧) B. ^(٥٤٨) B. ^(٥٤٩) B. ^(٥٥٠) B. ^(٥٥١) B. ^(٥٥٢) B. ^(٥٥٣) B. ^(٥٥٤) B. ^(٥٥٥) B. ^(٥٥٦) B. ^(٥٥٧) B. ^(٥٥٨) B. ^(٥٥٩) B. ^(٥٦٠) B. ^(٥٦١) B. ^(٥٦٢) B. ^(٥٦٣) B. ^(٥٦٤) B. ^(٥٦٥) B. ^(٥٦٦) B. ^(٥٦٧) B. ^(٥٦٨) B. ^(٥٦٩) B. ^(٥٧٠) B. ^(٥٧١) B. ^(٥٧٢) B. ^(٥٧٣) B. ^(٥٧٤) B. ^(٥٧٥) B. ^(٥٧٦) B. ^(٥٧٧) B. ^(٥٧٨) B. ^(٥٧٩) B. ^(٥٨٠) B. ^(٥٨١) B. ^(٥٨٢) B. ^(٥٨٣) B. ^(٥٨٤) B. ^(٥٨٥) B. ^(٥٨٦) B. ^(٥٨٧) B. ^(٥٨٨) B. ^(٥٨٩) B. ^(٥٩٠) B. ^(٥٩١) B. ^(٥٩٢) B. ^(٥٩٣) B. ^(٥٩٤) B. ^(٥٩٥) B. ^(٥٩٦) B. ^(٥٩٧) B. ^(٥٩٨) B. ^(٥٩٩) B. ^(٦٠٠) B. ^(٦٠١) B. ^(٦٠٢) B. ^(٦٠٣) B. ^(٦٠٤) B. ^(٦٠٥) B. ^(٦٠٦) B. ^(٦٠٧) B. ^(٦٠٨) B. ^(٦٠٩) B. ^(٦١٠) B. ^(٦١١) B. ^(٦١٢) B. ^(٦١٣) B. ^(٦١٤) B. ^(٦١٥) B. ^(٦١٦) B. ^(٦١٧) B. ^(٦١٨) B. ^(٦١٩) B. ^(٦٢٠) B. ^(٦٢١) B. ^(٦٢٢) B. ^(٦٢٣) B. ^(٦٢٤) B. ^(٦٢٥) B. ^(٦٢٦) B. ^(٦٢٧) B. ^(٦٢٨) B. ^(٦٢٩) B. ^(٦٣٠) B. ^(٦٣١) B. ^(٦٣٢) B. ^(٦٣٣) B. ^(٦٣٤) B. ^(٦٣٥) B. ^(٦٣٦) B. ^(٦٣٧) B. ^(٦٣٨) B. ^(٦٣٩) B. ^(٦٤٠) B. ^(٦٤١) B. ^(٦٤٢) B. ^(٦٤٣) B. ^(٦٤٤) B. ^(٦٤٥) B. ^(٦٤٦) B. ^(٦٤٧) B. ^(٦٤٨) B. ^(٦٤٩) B. ^(٦٥٠) B. ^(٦٥١) B. ^(٦٥٢) B. ^(٦٥٣) B. ^(٦٥٤) B. ^(٦٥٥) B. ^(٦٥٦) B. ^(٦٥٧) B. ^(٦٥٨) B. ^(٦٥٩) B. ^(٦٦٠) B. ^(٦٦١) B. ^(٦٦٢) B. ^(٦٦٣) B. ^(٦٦٤) B. ^(٦٦٥) B. ^(٦٦٦) B. ^(٦٦٧) B. ^(٦٦٨) B. ^(٦٦٩) B. ^(٦٧٠) B. ^(٦٧١) B. ^(٦٧٢) B. ^(٦٧٣) B. ^(٦٧٤) B. ^(٦٧٥) B. ^(٦٧٦) B. ^(٦٧٧) B. ^(٦٧٨) B. ^(٦٧٩) B. ^(٦٨٠) B. ^(٦٨١) B. ^(٦٨٢) B. ^(٦٨٣) B. ^(٦٨٤) B. ^(٦٨٥) B. ^(٦٨٦) B. ^(٦٨٧) B. ^(٦٨٨) B. ^(٦٨٩) B. ^(٦٩٠) B. ^(٦٩١) B. ^(٦٩٢) B. ^(٦٩٣) B. ^(٦٩٤) B. ^(٦٩٥) B. ^(٦٩٦) B. ^(٦٩٧) B. ^(٦٩٨) B. ^(٦٩٩) B. ^(٧٠٠) B. ^(٧٠١) B. ^(٧٠٢) B. ^(٧٠٣) B. ^(٧٠٤) B. ^(٧٠٥) B. ^(٧٠٦) B. ^(٧٠٧) B. ^(٧٠٨) B. ^(٧٠٩) B. ^(٧١٠) B. ^(٧١١) B. ^(٧١٢) B. ^(٧١٣) B. ^(٧١٤) B. ^(٧١٥) B. ^(٧١٦) B. ^(٧١٧) B. ^(٧١٨) B. ^(٧١٩) B. ^(٧٢٠) B. ^(٧٢١) B. ^(٧٢٢) B. ^(٧٢٣) B. ^(٧٢٤) B. ^(٧٢٥) B. ^(٧٢٦) B. ^(٧٢٧) B. ^(٧٢٨) B. ^(٧٢٩) B. ^(٧٣٠) B. ^(٧٣١) B. ^(٧٣٢) B. ^(٧٣٣) B. ^(٧٣٤) B. ^(٧٣٥) B. ^(٧٣٦) B. ^(٧٣٧) B. ^(٧٣٨) B. ^(٧٣٩) B. ^(٧٤٠) B. ^(٧٤١) B. ^(٧٤٢) B. ^(٧٤٣) B. ^(٧٤٤) B. ^(٧٤٥) B. ^(٧٤٦) B. ^(٧٤٧) B. ^(٧٤٨) B. ^(٧٤٩) B. ^(٧٥٠) B. ^(٧٥١) B. ^(٧٥٢) B. ^(٧٥٣) B. ^(٧٥٤) B. ^(٧٥٥) B. ^(٧٥٦) B. ^(٧٥٧) B. ^(٧٥٨) B. ^(٧٥٩) B. ^(٧٦٠) B. ^(٧٦١) B. ^(٧٦٢) B. ^(٧٦٣) B. ^(٧٦٤) B. ^(٧٦٥) B. ^(٧٦٦) B. ^(٧٦٧) B. ^(٧٦٨) B. ^(٧٦٩) B. ^(٧٧٠) B. ^(٧٧١) B. ^(٧٧٢) B. ^(٧٧٣) B. ^(٧٧٤) B. ^(٧٧٥) B. ^(٧٧٦) B. ^(٧٧٧) B. ^(٧٧٨) B. ^(٧٧٩) B. ^(٧٨٠) B. ^(٧٨١) B. ^(٧٨٢) B. ^(٧٨٣) B. ^(٧٨٤) B. ^(٧٨٥) B. ^(٧٨٦) B. ^(٧٨٧) B. ^(٧٨٨) B. ^(٧٨٩) B. ^(٧٩٠) B. ^(٧٩١) B. ^(٧٩٢) B. ^(٧٩٣) B. ^(٧٩٤) B. ^(٧٩٥) B. ^(٧٩٦) B. ^(٧٩٧) B. ^(٧٩٨) B. ^(٧٩٩) B. ^(٨٠٠) B. ^(٨٠١) B. ^(٨٠٢) B. ^(٨٠٣) B. ^(٨٠٤) B. ^(٨٠٥) B. ^(٨٠٦) B. ^(٨٠٧) B. ^(٨٠٨) B. ^(٨٠٩) B. ^(٨١٠) B. ^(٨١١) B. ^(٨١٢) B. ^(٨١٣) B. ^(٨١٤) B. ^(٨١٥) B. ^(٨١٦) B. ^(٨١٧) B. ^(٨١٨) B. ^(٨١٩) B. ^(٨٢٠) B. ^(٨٢١) B. ^(٨٢٢) B. ^(٨٢٣) B. ^(٨٢٤) B. ^(٨٢٥) B. ^(٨٢٦) B. ^(٨٢٧) B. ^(٨٢٨) B. ^(٨٢٩) B. ^(٨٣٠) B. ^(٨٣١) B. ^(٨٣٢) B. ^(٨٣٣) B. ^(٨٣٤) B. ^(٨٣٥) B. ^(٨٣٦)

(١) إِنَّ^(٢) صَوْتَ الْحَبِيبِ مِنْ أَلَمِ الشَّوْءِ قِي^(٣) وَخَوْفِ الْفِرَاقِ يُورِثُ^(٤) ضُرًّا
صَابِرَ الصَّبْرِ فَاسْتَفَاتَ بِهِ الصَّبْرُ فَصَاحَ الْحَبِيبُ^(٥) بِالصَّبْرِ صَبْرًا،
وَحِجَّةٌ هَذَا^(٦) فِي الْعِلْمِ مَا رَوَى فِي الْخَبَرِ أَنَّ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وَضَعَ عَلَى
رَأْسِهِ الْمُنْشَارَ أَنَّ أَنَّهُ وَاحِدَةٌ فَأَوْحَى إِلَيْهِ^(٧) تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ صَعِدْتَ^(٨) مِنْكَ إِلَى
أَنَّهُ أُخْرَى لِأَقْلَبِ السَّمَاوَاتِ^(٩) وَالْأَرْضِينَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَالصَّبْرُ
يَقْنِضِي التَّوَكُّلَ،

باب مقام التوكل،

(١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالتَّوَكُّلُ مَقَامٌ شَرِيفٌ وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ^(١١) تَعَالَى
بِالتَّوَكُّلِ وَجَعَلَهُ مَقْرُونًا بِالْإِيمَانِ لِقَوْلِهِ^(١٢) تَعَالَى^(١٣) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ، وَقَالَ^(١٤) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ^(١٥)، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ
(١٥) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ، فَخَصَّ تَوَكُّلَ الْمُتَوَكِّلِينَ مِنْ تَوَكُّلِ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ
ذَكَرَ تَوَكُّلَ خُصُوصِ الْخُصُوصِ فَقَالَ^(١٦) وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ،
لَمْ يَرُدِّمْ إِلَى شَيْءٍ سِوَاهُ كَمَا قَالَ لِسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَوَكِّلِينَ^(١٧) وَتَوَكَّلْ عَلَى
الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَكَفَى بِهِ^(١٨) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَبْرَأُكَ
١٥ حِينَ تَقُومُ^(١٩) الْآيَةُ^(٢٠)، فَمِمَّنْ عَلَى تِلْكَ طَبَقَاتٍ فَمَا تَوَكَّلِ الْمُؤْمِنِينَ فَشَرَطَهُ مَا
قَالَ أَبُو تَرَابٍ الْخُشْيِيُّ^(٢١) رَحِمَهُ اللَّهُ حِينَ سُئِلَ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ التَّوَكُّلُ

(١) A corrector of A has indicated that this verse should follow the next one. (٢) B موت and so A in marg. (٣) A in marg. وحسن العزاء. This hemistich in B runs: وطول الاحزان والوجد يورث علرا. (٤) In marg. صبرا. (٥) A بالصبر but corr. in marg. (٦) B من. (٧) B om. (٨) B منك. (٩) B والارض. (١٠) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١١) Kor. 5, 28. (١٢) Kor. 14, 16. (١٣) B om. عز وجل. (١٤) Kor. 14, 14. (١٥) Kor. 65, 3. (١٦) Kor. 25, 60. (١٧) Kor. 28, 217-218. (١٨) B وم and so corr. in A.

طَرَحُ البدن في العبودية وتعلق القلب ^(١) بالربوبية والاطمئنان الى الكفاية ^(٢) فان أعطى شكر وإن منع صبر ^(٣) راضياً موافقاً ^(٤) للقدرة، وكما سئل ^(٥) ذو النون ^(٦) رحمه الله عن التوكل فقال ^(٧) التوكل ترك تدبير النفس والانخلاع من المحول والقوة، وكما قال ابو بكر ^(٨) الزرقاق ^(٩) رحمه الله التوكل رد العيش الى يوم واحد وإسقاط هم ^(١٠) غد، وسئل رؤيهم ^(١١) رحمه الله عن التوكل فقال الثقة بالوعد، وسئل سهل بن عبد الله ^(١٢) رحمه الله عن التوكل فقال ^(١٣) الاسترسال مع الله تعالى على ما يريد، وأما توكل اهل المخصوص ^(١٤) فكما قال ^(١٥) ابو العباس بن عطاء ^(١٦) رحمه الله من توكل على الله لغير الله لم يتوكل على الله ^(١٧) في توكله حتى يتوكل على الله بالله ^(١٨) الله ويكون متوكلاً على الله في توكله لا لسبب آخر، ^(١٩) او كما قال ابو يعقوب النهرجوري ^(٢٠) رحمه الله وقد سئل عن التوكل فقال موت ^(٢١) النفس عند ذهاب حظوظها ^(٢٢) من اسباب الدنيا والآخرة، وقد قال ايضاً ابو بكر ^(٢٣) الواسطي اصل التوكل ^(٢٤) الفاقة والافتقار وأن لا يفارق التوكل في امانيه ولا يلتفت ^(٢٥) بسره الى توكله لحظة في عمره، وسئل سهل بن عبد الله ^(٢٦) رحمه الله ^(٢٧) ايضاً عن التوكل فقال التوكل وجه كله وليس له فقا ولا يصح الا لاهل ^(٢٨) المقادير، فهؤلاء اشاروا الى حقيقة توكل المتوكلين وهم المخصوص، وأما توكل خصوص المخصوص فعلى ما قال السبلي ^(٢٩) رحمه الله حين سئل عن التوكل فقال ان تكون لله كما لم تكن ويكون الله ^(٣٠) تعالى لك كما لم يزل، وكما قال بعضهم حقيقة التوكل لا يقوم له احد من خلقه على الكمال لان الكمال

(١) AB (٢) وإن B (٣) A adds in marg. بالكلية. (٤) القدرة B (٥) ذا A (٦) B om. (٧) B app. راضى موافق. (٨) الزرقاق B (٩) الى غد B (١٠) استرسال B (١١) B om. ابو العباس بن عطاء. (١٢) B om. في توكله B (١٣) النفس A (١٤) وكما B (١٥) الله عز وجل B (١٦) B om. (١٧) The passage beginning من اسباب الدنيا والآخرة and ending in امانيه in suppl. in marg. A. (١٨) صدق الفاقة A (١٩) لسره B (٢٠) A (٢١) عز وجل B (٢٢) corr. by a later hand. (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B

بالكمال لا يكون إلا الله ^(١) جلّ جلاله، وسُئِلَ أبو عبد الله بن الجَلّاد عن التوكل فقال ^(٢) لا يَبْوَءُ إلى الله وحده، وسُئِلَ المجتَبِد ^(٣) رحمه الله عن التوكل فقال اعتماد القلب على الله ^(٤) تعالى في جميع الأحوال، وقد حُكي عن أبي سليمان الناراني ^(٥) رحمه الله انه قال لأحمد بن أبي المحاربي ^(٦) رحمه الله يا أحمد إن طُرُقَ الآخرة كثيرة وشيخك عارفٌ بكثيرٍ منها ألا هذا التوكل المبارك فأتى ما شممت منه رائحةً ^(٧) وليس لي ^(٨) منه مشامٌ الرجى، وقال بعضهم من أراد ان يقوم ^(٩) بحق التوكل فليخبر نفسه قَبْرًا ويدفنها فيه وينسى الدنيا وأهلها لأن حقيقة التوكل لا يقوم له أحد من المخلوق على كماله، والتوكل يقضى الرضا،

باب مقام الرضا. وصفة اهله،

١٠

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله ^(١١) الرضا مقام شريف وقد ذكر الله ^(١٢) عز وجل الرضا في كتابه فقال ^(١٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، وقال ^(١٤) وَرِضْوَانٌ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ فذكر ان رضا الله ^(١٥) عز وجل عن عباده أكبر وأقدم من رضاهم عنه، والرضا باب الله الأعظم وجنة ^(١٦) الدنيا وهو ان يكون قلب العبد ساكنًا تحت حكم الله ^(١٧) عز وجل، وسُئِلَ المجتَبِد ^(١٨) رحمه الله عن الرضا فقال الرضا رفع الاختيار، ^(١٩) وسُئِلَ القنَاد ^(٢٠) رحمه الله عن الرضا فقال ^(٢١) سيكون القلب بهرّ القضاء، ^(٢٢) وسُئِلَ ذو النون عن الرضا فقال سرور القلب بهرّ القضاء، وقال ^(٢٣) ابن عطاء ^(٢٤) رحمه الله الرضا نظير

وقال B (١) . B om. (٢) . ان لا يكون إلا الله وحده B (٣) . عز وجل B (٤) . قال الشيخ رحمه الله B om. (٥) . لحق B (٦) . منها B (٧) . ليس B (٨) . Kor. 9, 78. A has (٩) . Kor. 5, 119. (١٠) . تعلى B (١١) . والرضا B (١٢) . القنَاد but الثوري A (١٣) . بهرّ القضاء to وسيل B om. (١٤) . رضوان written above. (١٥) . سرور A but corr. in marg. (١٦) . وسيل — بهرّ القضاء (١٧) . B بن. (١٨) . is suppl. in marg. A. (١٩) .

(١٧) باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهلها،

(1) B om. (2) B له اختياره. (3) Here B has the saying of القنَاد given above: (with مرور القصاص) سكُون القلب فقال الرضا. (4) B اوجه. (5) B يستوى. (6) A النفس والكمارة. (7) B رضاء. (8) Kor. 5, 110. (9) B om. ورضوا عنه. (10) B ولا. (11) B فان. (12) A ترضيه. (13) B باب. (14) A تحنطه. (15) B الادرار. (16) B مراقبه الاحوال وحفايا. (17) B حال المراقبة وصلة اهله. (18) B مراقبه. (19) B قال الشيخ رحمه الله. (20) B om.

(١) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا، وقال (٢) عَزَّ وَجَلَّ (٣) مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ، وقال (٤) يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَيَجُوبُكُمْ (٥) وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ، ومثله في القرآن كثير، وروى عن النبي صلعم أنه قال أَعْبُدْ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَانْهَ بِيَاكُ، (٦) والمراقبة لعبد قد علم وتيقن أن الله (٧) تعالى مطلع على ما في قلبه وضميره (٨) وعالم بذلك فهو يراقب الحواطر المذمومة المشغلة للقلب عن ذكر (٩) سيئه كما قال أبو سليمان الداراني (١٠) رحمه الله كيف يخفى عليه ما في القلوب ولا يكون في القلوب إلا ما يلتقي (١١) فيها افيفي عليه ما هو (١٢) منه، (١٣) وقال الحنيد (١٤) رحمه الله قال (١٥) لي ابراهيم الآجري (١٦) رحمه الله يا غلام لَأَنْ تَرُدَّ مِنْ هَبْكَ إِلَى اللَّهِ (١٧) تعالى ذَرَّةً خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وقال (١٨) المحسن بن علي الدماغاني (١٩) رحمه الله عليكم بحفظ السراير (٢٠) فإنه مطلع على الضامير، وأهل المراقبة على ثلاثة احوال في مراقبتهم فاما ما قال (٢١) المحسن بن (٢٢) علي فهنا حال الابتداء في المراقبة، واما الحال الثاني في المراقبة (٢٣) فكما حكى عن احمد بن عطاء (٢٤) رحمه الله أنه قال خَيْرُكُمْ مَنْ رَاقِبَ الْحَقَّ بِالْحَقِّ فِي فَنَاءِ مَا دُونَ الْحَقِّ وَتَابَعَ الْمُصْطَفَى (٢٥) صلعم في افعاله واخلاقه وآدابه، واما (٢٦) الحال الثالث فحال الكبرياء من اهل المراقبة فانهم يراقبون الله (٢٧) تعالى ويسألونه ان يرعاهم فيها لان الله (٢٨) عَزَّ وَجَلَّ قد خص نبياءه وخاصته بأن لا يكلمهم في جميع احوالهم الى نفوسهم ولا الى احد وهو الذم يتولى امرهم فقال عَزَّ وَجَلَّ (٢٩) وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ، وقال (٣٠) ابن عطاء (٣١) رحمه

(١) Kor. 33, 52. (٢) B om. (٣) Kor. 50, 17. (٤) Kor. 9, 79. Kor. ٥٠. (٥) Kor. 64, 4. (٦) B om. لم تكن. (٧) B om. (٨) Kor. ٥٠. (٩) Kor. ٥٠. (١٠) Kor. ٥٠. (١١) Kor. ٥٠. (١٢) Kor. ٥٠. (١٣) Kor. ٥٠. (١٤) Kor. ٥٠. (١٥) Kor. ٥٠. (١٦) Kor. ٥٠. (١٧) Kor. ٥٠. (١٨) Kor. ٥٠. (١٩) Kor. ٥٠. (٢٠) Kor. ٥٠. (٢١) Kor. ٥٠. (٢٢) Kor. ٥٠. (٢٣) Kor. ٥٠. (٢٤) Kor. ٥٠. (٢٥) Kor. ٥٠. (٢٦) Kor. ٥٠. (٢٧) Kor. ٥٠. (٢٨) Kor. ٥٠. (٢٩) Kor. ٥٠. (٣٠) Kor. ٥٠. (٣١) Kor. ٥٠.

الله لبعض حكماء خراسان ممن قد ولىع بالجهل وقارن التفتت^(١) آوما علمت ان ما تقارن بيدك^(٢) اقدار في جنب ما نطالع بقلبك وما^(٣) نطالعه بقلبك هباء في جنب ما ترافق في شرك^(٤) فراقب الله^(٥) تعالى في شرك وعلايتك^(٦) فانه^(٧) خير مما تقارن من عملك وعبادتك، والمراقبة تقتضى حال القرب،

باب حال القرب،

^{A f. 24b} ^(٨) قال الشيخ رحمه الله قال الله تعالى^(٩) وَإِنَّا سَأَلْنَا عَبْدِي عَنِّي فِائِي قَرِيبٌ،^(١٠) وقال^(١١) وَتَحَنُّ أَقْرَبُ إِلَيَّ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، وقال^(١٢) وَتَحَنُّ أَقْرَبُ إِلَيَّ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ، ثم قال في صفة ملايكته^(١٣) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ،^(١٤) الوسيلة يعني القرب، وقال وَتَحَنُّ أَقْرَبُ إِلَيَّ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ، فذكر الله تعالى قُرْبَهُمْ منه^(١٥) ثم ذكر قُرْبَهُمْ بمعنى توسلهم الى الله تعالى بالقرب أيهم أَقْرَبُ، وحال القرب لعبيد شاهد بقلبه قرب الله منه فقرب الى الله^(١٦) تعالى بطاعته وجمع همه بين يدي الله^(١٧) تعالى بدوام ذكره في علانيته وسره، وهم على ثلاثة احوال فمنهم المنتفزون اليه^(١٨) بأنواع الطاعات لعلمهم بعلم الله^(١٩) تعالى بهم وقربه منهم وقدرته عليهم، ومنهم من تحقق بذلك كما قال عامر بن عبد^(٢٠) القيس^(٢١) رحمه الله ما نظرت الى شيء الا رأيت الله^(٢٢) تعالى أَقْرَبَ اليه متى، وهو كما قال القائل،

(١) B om. (٢) فراقبة B (٣) نطالع B (٤) امرار B (٥) اما B (٦) Kor. (٧) تعلى ذكره B (٨) قال الشيخ رحمه الله B om. (٩) خيرا B (١٠) Kor. 2, 182. (١١) Kor. 50, 15. (١٢) Kor. 17, 59. (١٣) B om. from (١٤) B om. from (١٥) The words ثم ذكر قُرْبَهُمْ are suppl. in marg. A. (١٦) عز وجل B (١٧) اقرب منه B (١٨) قيس B (١٩) ياحوال B (٢٠) In marg. A اليه منه is written over متى.

وَتَحَقَّقْتُكَ فِي (١) السِّرِّ (٢) فَتَأْجَلَكَ لِسَانِي * فَاجْتَمَعْنَا لِمَعَانٍ وَافْتَرَقْنَا لِمَعَانِي
 إِنَّ يَكُنْ (٣) غَيْبِكَ التَّعْظِيمُ عَنْ لَحْظِ عَيَانِي * فَلَقَدْ صَبَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،
 وَقَالَ الْجَنِيدُ (٤) رَحِمَهُ اللَّهُ وَاعْلَمْ أَنَّهُ (٥) يَقْرُبُ مِنْ قُلُوبِ عِبَادِهِ عَلَى حَسَبِ مَا
 يَرَى مِنْ قَرَبِ قُلُوبِ عِبَادِهِ مِنْهُ فَانْظُرْ (٦) مَاذَا يَقْرُبُ مِنْ قَلْبِكَ، وَقَالَ
 آخَرُ أَنَّ اللَّهَ (٧) نَعَالِي عِبَادًا قَرِيبَ (٨) اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا هُوَ (٩) بِهِ قَرِيبٌ مِنْهُمْ
 (١٠) وَكَانُوا قَرِيبِينَ مِنْهُ بِمَا هُوَ (١١) بِهِ قَرِيبٌ إِلَيْهِمْ، (١٢) وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ
 مِنْ حَالِ الْقَرَبِ، فَأَمَّا حَالُ الْكِبَرَاءَةِ وَأَهْلِ النِّهَايَاتِ فَهُوَ عَلَى مَا قَالَ أَبُو
 الْحُسَيْنِ النُّورِيُّ (١٣) رَحِمَهُ اللَّهُ لِرَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مِنْ أَيْنَ أَنْتَ (١٤) قَالَ
 مِنْ بَغْدَادِ قَالَ مَنْ صَحِبْتَ بِهَا قَالَ (١٥) أبا حمزة قَالَ إِذَا رَجَعْتَ إِلَى بَغْدَادِ
 ١. فَقُلْ لِأَبِي حَمْزَةَ قُرْبُ الْقُرْبِ فِي مَعْنَى مَا نَحْنُ نَشِيرُ إِلَيْهِ بَعْدَ الْبُعْدِ، وَكَأَنَّ
 أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِيُّ (١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ مَا دَامَ الْعَبْدُ يَكُونُ بِالْقَرَبِ لَمْ يَكُنْ قَرِيبًا
 حَتَّى يَغِيبَ عَنِ الْقَرَبِ بِالْقَرَبِ فَإِذَا ذَهَبَ عَنْ رُؤْيَا الْقَرَبِ بِالْقَرَبِ
 (١٧) فَذَلِكَ قَرِيبٌ يَعْنِي عَنْ رُؤْيَا (١٨) قَرِيبِهِ مِنَ اللَّهِ (١٩) عَزَّ وَجَلَّ بِقَرَبِ اللَّهِ مِنْهُ،
 (٢٠) وَحَالُ الْقَرَبِ يَقْتَضِي (٢١) حَالُ الْمَحَبَّةِ وَحَالُ الْخَوْفِ،

باب حال المحبة،

(٢٢) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ (٢٣) فَأَمَّا حَالُ الْمَحَبَّةِ فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ (٢٤) تَعَالَى
 الْمَحَبَّةَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ فَقَالَ (٢٥) فَسَوْفَ (٢٦) يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّونَهُ

غيرك B (٢). فاجتمعا لمعاني وافترقا لمعاني B (٣). فخطبك B (٤). سرى B (٥).
 الله عز B om. (٦). بما ذا يقربك B (٧). ما. (٨). B om. (٩). فكانوا B (١٠). A has as a variant. (١١). وجل.
 أبو B (١٢). فقال B (١٣). وهذا درجة الثاني B (١٤). وقال B (١٥). فذلك B (١٦).
 وأما B (١٧). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٨). وقال B (١٩). تلى ذكره B (٢٠).
 المحبة فقال في موضع من كتابه B (٢١). يات B (٢٢).

وَيُحِبُّونَهُ، وقال ^(١) قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وقال في موضع آخر ^(٢) يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ، ^(٣) فذكر في الآية الأولى محبته قبل محبتهم وفي ^(٤) الآية الثانية ذكر محبتهم له ومحبته لم وفي الآية الثالثة ذكر محبتهم له، وحال المحبة لعبده نظر بعينه الى ما انعم الله ^(٥) به عليه ونظر بقلبه الى قرب الله تعالى منه وعنايته ^(٦) به وحفظه وكلايته له ^(٧) فظهر بايمانه وحقيقته يقينه الى ما سبق له من الله تعالى من العناية والهداية وقدم حب الله له فأحب الله ^(٨) عز وجل، وأهل المحبة على ثلاثة احوال فالحال الأول من المحبة محبة العامة يتولد ذلك من احسان الله ^(٩) تعالى اليهم وعطفه عليهم، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال جِلَّتْ القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها الحديث، وهذا الحال من المحبة شرطها ما سئل سُنُون ^(٩) رحمه الله عن المحبة فقال صفاء الود مع دوام الذكر لأن من أحب شيئاً أكثر ^(٩) من ذكره، وكما سئل سهل ابن عبد الله ^(٩) رحمه الله عن المحبة فقال موافقة القلوب لله والتزام الموافقة لله وإتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع دوام الاستمرار بذكر الله ^(٩) تعالى ووجود حلوة المناجاة لله عز وجل، وسئل الحسين بن ^(٩) علي ^(٩) رضي الله عنه عن المحبة فقال بذل المجهود والمحيب يفعل ما يشاء، وكما سئل بعض المشايخ عن المحبة فقال استمرار القلوب بالثناء على المحبوب ^(٩) وإظهار طاعته والموافقة له كما قال القائل،

(١٠) لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَأَطَعْتَهُ • إِنَّ الْحُبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مَطِيحٌ،

٢. والحال الثاني من المحبة وهو يتولد من نظر القلب الى غناء الله ^(١١) وجلاله وعظمته وعلمه وقدرته وهو حب ^(١٢) الصادقين والمتقين وشرطها ووصفها

(١) Kor. ٣, ٢٩. B om. (٢) Kor. ٢, ١٥٥. (٣) B وذكر. (٤) B om.

(٥) A om. (٦) B ونظر. (٧) B وعلا (٨) added in marg. A.

لو كنت نور (توثر) حبه. A in marg. لو كنت تذكر حبه B (١٠). (١١) B. (١٢) B.

(١٣) A الصديقين but corr. in marg. (١٤) B جل جلاله.

كما حكى عن ابي المحسين النورى ^(١) رحمه الله انه سُئِلَ عن المحبة فقال
هَتَكَ الْأَسْتَارَ وَكَشَفْتُ الْأَسْرَارَ، وَسُئِلَ ^(٢) اَيْضًا ابراهيم الخوَّاص عن المحبة
فقال نَحَوُّ الْاِرَادَاتِ وَاحْتِرَاقُ جَمِيعِ الصِّفَاتِ وَالْحَاجَاتِ، وَقَدْ سُئِلَ ابو
سعيد ^(٣) الخزاز رحمه الله عن المحبة فقال طوبى لمن شرب كأسًا من محبته
وَذَاقَ نَعِيمًا مِنْ مَنَاجَاةِ الْجَبَلِ وَقُرْبِهِ ^(٤) لَمَّا وَجَدَ مِنَ اللَّذَاتِ بِحَبِّهِ فَمَلَأَ قَلْبُهُ
حُبًّا وَطَارَ بِاللَّهِ ^(٥) طَرَبًا وَهَامَ اِلَيْهِ اِشْتِيَاقًا فَيَا لَهُ مِنْ لَاقِيٍّ اَسْفَدَ بَرَّهُ كَلْبٍ
دَنَفٍ لَيْسَ لَهُ سَكَنٌ غَيْرُهُ وَلَا مَأْلُوفٌ سِوَاهُ، وَإِنَّمَا الْحَالُ الثَّلَاثُ مِنَ الْمَحَبَّةِ
فَهُوَ مَحَبَّةُ الصَّدِيقِينَ وَالْعَارِفِينَ تَوَلَّدَتْ مِنْ نَظَرِهِمْ وَمَعْرِفَتِهِمْ بِقَدَمِ حُبِّ اللَّهِ
^(٦) تَعَالَى بِلَا عِلَّةٍ فَكَذَلِكَ أَحِبُّوا بِلَا عِلَّةٍ، وَصِفَةُ هَذِهِ الْمَحَبَّةِ مَا سُئِلَ ^(٧) ذُو
النُّونِ ^(٨) الْمَصْرِيُّ فَقِيلَ لَهُ مَا الْمَحَبَّةُ ^(٩) الصَّافِيَةُ الَّتِي لَا كَدْرَةَ فِيهَا قَالَ
حُبُّ اللَّهِ الصَّافِي الَّذِي لَا كَدْرَةَ فِيهِ سَقُوطُ الْمَحَبَّةِ عَنِ الْقَلْبِ وَالْمُجَارِحِ حَتَّى
لَا يَكُونَ فِيهَا الْمَحَبَّةُ وَتَكُونُ الْأَشْيَاءُ ^(١٠) بِاللَّهِ وَهُوَ فَذَلِكَ الْحُبُّ ^(١١) اللَّهُ، وَقَالَ
ابو يعقوب السُّوسِيُّ ^(١٢) رحمه الله لَا تَصَحُّ الْمَحَبَّةُ حَتَّى ^(١٣) يُخْرَجَ مِنْ رُؤْيَا
الْمَحَبَّةِ إِلَى رُؤْيَا الْمَحْبُوبِ ^(١٤) بِنَاءً عِلْمُ الْمَحَبَّةِ مِنْ حَيْثُ كَانَ لَهُ الْمَحْبُوبُ فِي
الْغَيْبِ وَلَمْ يَكُنْ هُوَ بِالْمَحَبَّةِ فَإِذَا خَرَجَ الْحُبُّ إِلَى هَذِهِ النِّسْبَةِ كَانَ ^(١٥) حُبًّا
مِنْ غَيْرِ مَحَبَّةٍ، وَسُئِلَ الْجَنِّيدُ ^(١٦) رحمه الله عَنِ الْمَحَبَّةِ فَقَالَ دَخُولُ صِفَاتِ
الْمَحْبُوبِ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ صِفَاتِ الْمَحَبِّ، فَهَذَا عَلَى مَعْنَى قَوْلِهِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا
أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ عَيْنَهُ الَّذِي يُبْصِرُ ^(١٧) بِهِ وَسَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَيَدَّهُ الَّذِي
يَبْطِشُ بِهِ،

(١) B om. (٢) In B اَيْضًا follows الخوَّاص. (٣) B om. رحمه الله.
(٤) B لا. (٥) A ذا. (٦) B الذى. (٧) Altered in A to
الله عز وجل. (٨) B وبالله. (٩) الله وبالله. (١٠) الله وبالله. (١١) الله وبالله.
marg. A after يخرج. (١٢) B على المحبة. (١٣) B حب. (١٤) Altered in A to بها.
(١٥) B حب. (١٦) B حب. (١٧) B حب.

باب حال الخوف،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) فاما (٣) حال الخوف فانها ذكرنا الخوف والمحبة لأن حال القرب يقتضى حالين فمنهم من يغلب على قلبه الخوف من نظيره الى قرب الله منه ومنهم من يغلب على قلبه المحبة (٤) وذلك على حسب ما قسم (٥) الله للقلوب من التصديق وحقيقة اليقين والمحبة وذلك من كشف الغيوب فان شاهد قلبه في قرب من سيّد عظمته وهيبته وقدرته فيوديه ذلك الى الخوف والمحبة. والوجل وان شاهد قلبه في (٦) قرب لطف سيده وقدم عطفه واحسانه (٧) له ومحبته آذاه (٨) ذلك الى المحبة والشوق والقلق والحرق والتبرم بالبقاء وذلك بعلمه ومشيبته (٩) وقدرته ذلك تقدير العزيز العليم، والخوف على ثلثة اوجه وقد ذكر الله تعالى الخوف وقربه بالايان بقوله (١٠) فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ فهنا خوف الأجلّة، وقوله (١١) وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ فِيهَا الْأَنْسَارُ، وقال (١٢) يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ فهنا خوف العامة، فمنهم من خاف من يحفظه وعقابه كما ذكر الله (١٣) تعالى يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ وهم العامة فخوفهم اضطراب قلوبهم ممّا علموا من سطوة معبودهم، واما الاوساط فخوفهم من القطيعة واعتراض الكدورة في صفاء المعرفة، وسئل الشّلي رحمه الله عن الخوف فقال تخاف ان لا يسلمك اليك كما قال ابو سعيد الخزاز (١٤) رحمه الله في (١٥) كلام له قال شكوت الى بعض العارفين الخوف فقال لي ائتني اشتهي ان أرى رجلاً يدرى آتس الخوف من الله ثم قال ان أكثر الخائفين خافوا على انفسهم من الله شفقة منهم على انفسهم وعملاً

١. حال الخوف فاما. (٢) B om. (٣) واما. (٤) قال الشيخ رحمه الله. B om.

٢. وتقدره. B (٥) قرب من سيّد. B (٦) ذلك. B (٧) ذلك.

٣. كلامه. B (٨) Kor. 24, 37. (٩) Kor. 55, 46. (١٠) Kor. 3, 100.

١١. كلام له.

في خلاصها من أمر الله ^(١) عز وجل، وقال ابن خبيق ^(٢) رحمه الله الخائف
عندى أن يكون بحكم الوقت فوقت يخافه ^(٣) المخلوق ووقت يأمنه، وقال
القنَاد ^(٤) رحمه الله علامة الخوف أن لا يعلل نفسه بعسى وسوف، وقال
بعضهم علامة خوف الله ^(٥) تعالى هيجان القلوب وشدة الذعر من الترهيب،
وقال ^(٦) ابن خبيق ^(١) رحمه الله الخائف عندى من ^(٧) يخاف من نفسه أكثر
مما يخاف من ^(٨) الشيطان، ^(٩) وأما أهل الخصوص من الخافين فتوفهم على
ما قال سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله لو قسم ^(١١) ذرة من خوف الخافين
على أهل الأرض لسعدوا بذلك أجمعين، فقل له فكيف يكون مع الخافين
من هذا الخوف قال مثل الجبل، وقال ^(١٢) ابن الجلاء الخاف عندى
الذى لا يخاف غير الله ^(١٣) تعالى، وقال الواسطى ^(١٤) رحمه الله الأكابر يخافون
القطع والأصغر يخافون العقوبة وخوف الأكابر أقطع لأن ما دام ^(١٥) للنفس
فى النفس من رعوناتها ^(١٦) بقية ^(١٧) فليس بمحسن وإن أتى بكل تفويض
وتسليم، ^(١٨) قال الشيخ رحمه الله معنى ^(١٩) رعوناتها تدبيرها ودعواها ونظرها
إلى طاعتها، والرجاء مفرون بالخوف،

باب الرجاء ^(٢٠)

^(٢١) قال الشيخ رحمه الله والرجاء حال شريف، قال الله ^(٢٢) تعالى ^(٢٣) لَقَدْ
كَانَ لَكُمْ فى رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ،
وقال فى آية أخرى ^(٢٤) يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ، وقال فى آية أخرى
^(٢٥) فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا ^(٢٦) صَالِحًا قَالُوا فى التفسير ثواب

(١) B om. (٢) AB الخاف. A in marg. المخلوق. (٣) B بن. (٤) B om.
النفس B (٥) ذرة B (٦) فاما B (٧) السلطان B (٨) يخاف من
رعوناتها وليس B (٩) قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠) وليس B (١١)
Kor. ١٧, ٥٨. (١٢) Kor. ٨٨, ٢١. (١٣) B ذكره. (١٤) حال الرجاء B (١٥)
ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا (١٦) B adds the remainder of the verse: (١٧) Kor. ١٨, ١١٠.

رَبِّهِ، وَقَالَ صَلَّى لَوْ وُزِنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ ^(١) وَرَجَاؤُهُ لَاحْتِدَالًا، وَقَالَ بَعْضُهُم
الْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ جَنَاحَا ^(٢) الْعَمَلِ لَا يَطِيرُ إِلَّا بِهِمَا، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَزَاقُ
الرَّجَاءُ تَرْوِجُ مِنَ اللَّهِ ^(٣) تَعَالَى لِقُلُوبِ الْمُخَافِينَ ^(٤) وَلَوْلَا ذَلِكَ لَتَلَفْتُ نَفْسَهُمْ
وَذَهَلْتُ عَقْلَهُمْ، وَالرَّجَاءُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ رَجَاءٌ فِي اللَّهِ وَرَجَاءٌ فِي سَعَةِ رَحْمَةِ
اللَّهِ وَرَجَاءٌ فِي ثَوَابِ اللَّهِ، ^(٥) فَالرَّجَاءُ فِي ثَوَابِ اللَّهِ وَفِي سَعَةِ ^(٦) رَحْمَتِهِ لَعَبِيدُ
مُرِيد A. f. 27a
مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ فَارْتَاحَ قَلْبُهُ إِلَى الْمَرْجُوِّ مِنْ كَرَمِهِ وَفَضْلِهِ كَمَا حُكِيَ عَنْ ^(٨) ذِي
النُّونِ الْمَصْرِيِّ ^(٩) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ سَعَى رَحْمَتُكَ
أَرْجَأَ لَنَا مِنْ أَعْمَالِنَا عِنْدَنَا وَإِعْمَالُنَا عَلَى عَفْوِكَ أَرْجَأُ ^(١٠) عِنْدَنَا مِنْ عِقَابِكَ
لَنَا، وَكَذَا قَالَ بَعْضُهُمُ إِلَهِي أَنْتَ لَطِيفٌ لِمَنْ قَصَدَكَ فِي إِرَادَتِهِ وَرَجَاكَ ^(١١) فِي
مَلَمَاتِهِ فَيَا مُتَهَيِّ أَمَالَ الرَّاجِينَ ^(١٢) أَرْجِنَا رَاحَةً عَاجِلَةً تُورِدُنَا مَنَاهِلَ مَسْرَتِكَ
وَتُوَدِّعُنَا إِلَى قَرْبِكَ، وَالرَّاحِي فِي اللَّهِ تَعَالَى هُوَ عَبْدٌ تَحْقُقُ ^(١٣) فِي الرَّجَاءِ ^(١٤) فَلَا
يَرْجُو مِنَ اللَّهِ شَيْئًا سِوَى اللَّهِ كَمَا سُئِلَ الشَّيْخُ ^(١٥) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الرَّجَاءِ فَقَالَ
الرَّجَاءُ أَنْ تَرْجُوهُ لَا يَقْطَعُ بِكَ دُونَهُ، وَقَالَ ^(١٦) ذُو النُّونِ ^(١٧) رَحِمَهُ اللَّهُ بَيْنَا
أَنَا أَسِيرُ فِي بَعْضِ الْبُلَادِ إِذْ لَقِيتُنِي امْرَأَةً فَقَالَتْ لِي مِنْ ^(١٨) أَنْتِ قُلْتَ
رَجُلٌ غَرِيبٌ فَقَالَتْ وَهَلْ ^(١٩) يُوجَدُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى أَحْزَانٌ ^(٢٠) الْغَرِيبَةِ،

فصل في معنى الخوف والرجاء،

(١٧) قال الشيخ رحمه الله: ولما لسان أهل النهايات والمتخفين في الخوف والرجاء، فالذي يقول أحمد بن عطاء^(٢) رحمه الله حين سُئِلَ عن الخوف

AB (٥). فلولاً B (٤). om. B (٣). العلم B (٢). ورجاء B (١).
لنا A (٦). ذا AB (٨). بان B (٧). رحمة الله B (٦). فالراجي.
ولا B (١٢). من B (١١). الملائكة B (١٠). written above عبدنا but.
انها In marg. A (١٦). يرجى B (١٥). اين A (١٤). ذا A (١٣).
قال الشيخ رحمه الله om. B (١٧). الغريب من يكون عنه غريباً

والرجاء فقال انّ الخلق^(١) بالرجاء والخوف^(٢) مؤذنون وما دام لم^(٣) يترقّ العبد في طريقها ولم^(٤) يترقّ من بينها لم يصل الى حقيقة حقها ويكون مرتبطاً بها لا حاصل له فيها عند الحقيقة، قيل فإها يعني الخوف والرجاء قال زمامان^(٥) للنفس حتى لا تخرج الى رعوناتها من الإدلال والأمن والإيأس والقطع،^(٦) وقال ابو بكر الواسطي^(٧) رحمه الله الخوف له ظلم يغير صاحبه تحه يطلب ابداً المخرج منه فاذا جاء الرجاء يضياه خرج الى مواضع الراحة^(٨) فغلب عليه التمتي ولا^(٩) ينفع حسن النهار الا^(١٠) بظلمة الليل^(١١) وفيها صلاح الكون فكذلك القلب مرّة في ظلم الخوف اسير^(١٢) فاذا طرّق طوارق^{Δ f. 276} الرجاء فهو امير، والمحبة والخوف والرجاء^(١٣) مقرون بعضها ببعض قال بعضهم كل محبة لا خوف معها فهي مأووفة وكل خوف لا رجاء معه فهو مأووف وكل رجاء لا خوف معه كذلك، والرجاء والمحبة يقتضيان^(١٤) الشوق،

باب حال الشوق،^(١٥)

قال الشيخ رحمه الله تعالى^(١٦) وحال الشوق حال شريف، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال^(١٧) ألا هل مشتاق الى الجنة^(١٨) هي ورب الكعبة ربحانة^{١٥} تهتر وتهتر مطرد وزوجة^(١٩) حسناء، وروى^(٢٠) عنه عليه السلام انه كان يقول في دعائه^(٢١) أسئلك^(٢٢) لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك،^(٢٣) ولذة النظر الى وجه الله^(٢٤) تعالى في الآخرة والشوق الى لقاءه في الدنيا، وقد

١٥. يترقا B (١). مودين B app. مؤذنين A (٢). بالخوف والرجاء B (٣). فقلت B (٤). قال B (٥). للنفس B (٦). يترق B (٧). مقرونة A (٨). وإذا B (٩). وفيها B (١٠). بظلم B (١١). ينفع B (١٢). A adds but these words have been stroked out. وحال الشوق حال شريف (١٣). B om. from باب رحمه الله تعالى to (١٤). B om. in marg. A. وحال الخ (١٥). A in marg. (١٦). Suppl. in marg. B. (١٧). الأهل مشتاقون B (١٨). ولم يتشرف النبي صلى الله عليه وسلم الى الجنة (١٩). عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢٠). فلة B (٢١).

رُوى ايضا من اشتاق الى المحبة ^(١) سارَعَ الى المخبرات، وقد رُوى ايضا ^(٢) اشتاقت المحبة الى ^(٣) ثلثة الى على وعَمَارَ وَسَلْمَانَ رضى الله عنهم ^(٤) اجمعين، والشوق ^(٥) هو لعبد قد تبرم ببقائه شوقاً الى لقاء محبوبه، وسُئل بعضهم عن الشوق فقال ^(٦) هيمان القلب عند ذكر المحبوب، وقال آخر الشوق نار الله ^(٧) تعالى أشعلها في قلوب اوليائه حتى يُحرق بها ما في قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات، وقال ^(٨) الجرجري رحمه الله تعالى لولا أن في الشوق مُتعة ما حُبل ^(٩) الضر، وقال ابو سعيد الخزاز ^(١٠) رحمه الله مُلئت قلوبهم من المحبة فطاروا بالله ^(١١) عز وجل طرباً وهاموا اليه اشتياقاً فيا لهم من ^(١٢) قلبي مشتاقٍ أسفٍ بربه كلف دنيء ليس لم سكن غيره ولا ما لوف سواه، وأهل الشوق في الشوق على ثلثة احوال فمنهم من اشتاق الى ما وعد الله ^(١٣) تعالى لأوليائه من الثواب والكرامة والفضل والرضوان ومنهم من اشتاق الى محبوبه من شدة محبته وتبرمه ببقائه شوقاً الى لقاءه ومنهم من ^(١٤) شاهد قُرب سيده أنه حاضر لا يغيب فتغم قلبه بذكره وقال أنها يشتاق الى غائب وهو حاضر لا يغيب فذهب بالشوق عن رؤية الشوق فهو مشتاق بلا شوق ^(١٥) ودلائله تصفه عند اهله بالشوق وهو لا يصف نفسه بالشوق، والشوق يقتضى الأتس،

باب حال الأتس،

^(١٦) قال الشيخ رحمه الله تعالى ومعنى الأتس بالله ^(١٧) تعالى الاعتماد عليه والسكون اليه ^(١٨) والاستعانة به ولا يتها أن يُعبر عنه بأكثر من هذا، وقد

هيمان A (٥). B om. (٦) ثلث B (٧). اشتاق B (٨). تسارع B (٩). رحمه الله تعالى B om. (١٠) الجرجري B (١١). written above. هيمان but (١٢) After B has a word which is partly obliterated: الصبر B (١٣). دلائل B (١٤). أنه is suppl. before و A (١٥). In (١٦) (١٧) قلوب B (١٨). له B (١٩). قال B om. (٢٠). and a corrector has restored this reading in A. والشوق (٢١). رحمه الله تعالى (٢٢). والاستعانة B (٢٣).

رُوى في الخبر أن مُطَرَف بن عبد الله بن الثَغِير^(١) رحمه الله كتب الى عمر بن عبد العزيز^(٢) رضى الله عنه ليكنْ أُنْسُك بالله وانقطاعك اليه فان الله^(٣) تعالى عِبَادًا اسْتَأْذَنُوا بالله فكانوا في وحدتهم اشدَّ استيناسًا من الناس في كثرتهم وَأَوْحَشُ ما يكون الناس أُنْسُ ما يكونون وَأُنْسُ ما يكون الناس أَوْحَشُ ما يكونون، ومُطَرَف بن عبد الله من كبار التابعين وكذلك عمر بن عبد العزيز^(٤) رضى الله عنه من الائمة الراشدين، وذكر عن بعض العارفين أنه قال انْ لله^(٥) عز وجلْ عِبَادًا ارادهم بحق حقايق الأُنْس به^(٦) فَأَخَذَهم به عن وجد طعم الخوف^(٧) ممَّا سواه، والأُنْس بالله لعبد قد كملت طهارته وصفاء ذِكْره واستوحش من كلِّ ما يشغله عن الله ١. تعالى فعند ذلك آكسَهُ الله^(٨) تعالى به، وأهل الأُنْس في الأُنْس على ثلاثة احوال فمنهم من أنس بالذِكْر واستوحش من الغفلة وأنس بالطاعة واستوحش من^(٩) الذنب كما^(١٠) حكي عن سهل بن عبد الله^(١١) رحمه الله أنه قال أول الأُنْس من العبد أن تأنس النفس والجوارح^(١٢) بالعقل ويأنس العقل والنفس بعلم الشرع ويأنس العقل والنفس والجوارح^(١٣) بالعمل لله خالصًا فيأنس العبد بالله اى يسكن اليه، والحال الثاني من الأُنْس فهو لعبد قد استأنس بالله واستوحش ممَّا سواه من العوارض والنخاطر المشغلة كما^(١٤) ذكر عن ذى النون^(١٥) رحمه الله أنه قيل له^(١٦) ما علامة الأُنْس بالله قال اذا^(١٧) رأيتُ يُونُسك بخلقه^(١٨) فأنه هو ذا يُوحشك من نفسه واذا رأيتُ يوحشك من خلقه فهو^(١٩) ذا يُونُسك^(٢٠) بنفسه، وسُئل الجُنَيْد^(٢١) رحمه الله عن الأُنْس

ما B (٤). يكون الناس for يكونون B (٣). عباد B (٢). B om. (١).
 اخذهم. The orig. reading of A was اخذهم. (٥) B لا which also appears
 in A as a variant. (٦) A المصيبة but الذنب written above. (٧) ذكر
 but A written above. (٨) B om. from بالعقل والجوارح. (٩) AB العلم.
 In A العمل is written above as a variant. (١٠) B حكي. (١١) B المصري
 رحمه الله. (١٢) A had orig. رايه ان but ان has been stroked out.
 فهو ذى (١٣) B. ذى B (١٤). من نفسه AB (١٥). ذى B (١٦). (١٧) B (١٨). (١٩) B (٢٠).

بالله فقال ارتفاع الحشمة مع وجود الهيبة، وقال ابرهيم المارستاني (١) رحمه الله وسُيِّل عن الأنس (٢) قال فرحُ القلب بالمحسوب، وإحمال الثالث من الأنس هو الذهاب عن رؤية الأنس بوجود الهيبة والقُرب والتعظيم. مع الأنس كما ذُكر عن بعض اهل المعرفة أنه قال انَّ لله عِبَادًا أَوْجَدَهُم من الهيبة له ما اخذهم به عن الأنس بغيره، وهذا كما ذُكر عن (٣) ذى النون (١) رحمه الله ان رجلاً كتب اليه آتسك الله بِقُرْبِهِ فكتب اليه (٤) ذو النون أَوْحَشَكَ الله من قُرْبِهِ (٥) فأنه اذا آتسك بقربه فهو قَدْرَكَ واذا اوحشك من قربه فهو قَدْرُهُ (٦) معنى قوله اوحشك من قربه (١) يعنى بأن يُوجدك هيبة قربه، وسُيِّل الثبلى رحمه الله عن الأنس فقال وَحَشْتُكَ مِنْكَ وَمِنْ ١. نَفْسِكَ وَمِنْ (٧) الْكُونِ، وَالْأَنْسِ (٨) بِاللَّهِ يَقْنِضِي الْإِطْمَانِيَّةَ،

باب حال الاطمانيّة،

(٩) قال الشيخ رحمه الله وقد قال الله (١٠) تعالى (١١) يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمِئِنَّةُ وفي التفسير المطمئنة بالآمان، وقال عز وجل (١٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَطَطَّبَنَّا قُلُوبَهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَّا يَذْكُرَ اللَّهُ تَطْبِئْنَ الْقُوبُ، وقال في قصّة ابرهيم عليه السلم (١٣) وَلَكِنْ لِيُطْمِئِنَّ قُلُوبِي، وقال سيهل بن عبد الله (١) رحمه الله اذا سكن قلب العبد الى مولاه واطمان الى قُوَيْت حال العبد فاذا قُوَيْت اَنَسَ بالعبد

(١) B om. (٢) B فقال. (٣) AB ذَا. (٤) A ذَا. (٥) B فاذا
 انك. (٦) B فعنى. (٧) Here both A and B add the passage be-
 ginning من معرفة احسان الله واطمانه and ending المحسن بن على الدامغانى which
 evidently belongs to the next chapter. It has been supplied in marg. A in
 its proper place by a corrector (see the following page, l. ١ to l. ٥). Here
 the corrector has written in marg. A مكمل موضعه في الباب بعك. (٨) بالله B
 عز وجل B (١٠) قال الشيخ رحمه الله. (١١) B om. عز وجل.
 (١٢) Kor. 80, 27. (١٣) Kor. 13, 28. (١٤) Kor. 2, 202.

كل شيء، ^(١) وسُئِلَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الدَّمَاعَانِيُّ ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِ ^(٣) عَزَّ
وَجَلَّ ^(٤) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِهَذَا قَالَ ابْنُ الْقُلُوبِ
هَشْتٌ وَبَشْتٌ وَسَكَتٌ وَاسْتَأْنَسْتُ ثُمَّ كَشَفَ عَنْهُ، ^(٥) قَالَ هَشْتٌ ^(٦) مِنْ مَعْرِفَةِ
اجْلَالِ اللَّهِ ^(٧) تَعَالَى وَعَظَمَتِهِ وَبَشْتٌ ^(٨) مِنْ مَعْرِفَةِ ^(٩) رَحْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَسَكَتٌ
^(١٠) مِنْ مَعْرِفَةِ كِفَايَةِ اللَّهِ وَصَدَقَهُ وَاسْتَأْنَسْتُ مِنْ مَعْرِفَةِ ^(١١) إِحْسَانِ اللَّهِ وَلَطْفِهِ،
قَالَ وَسُئِلَ الشَّيْبِيُّ ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ أَبِي سَلِيمٍ الدَّارَانِيِّ ^(١٣) رَحِمَهُ
اللَّهُ النَّفْسُ إِذَا احْرَزَتْ قُوَّتَهَا اطْمَأْنَتَ ^(١٤) فَقَالَ إِذَا عَرَفْتَ مِنْ قُوَّتِهَا اطْمَأْنَتَ،
وَالِاطْمَأْنِينَةُ حَالٌ رَفِيعٌ ^(١٥) وَهُوَ لِعَبْدٍ رَجَحَ عَقْلُهُ وَقَوَّى إِيمَانَهُ وَرَسَخَ عَلَيْهِ وَصْفًا
ذَكَرَهُ وَثَبَتَتْ حَقِيقَتُهُ ^(١٦) وَهُوَ عَلَى ثَلَاثَةِ ضُرُوبٍ فَضَرْبٌ مِنْهَا لِلْعَامَّةِ لِأَنَّهُمْ إِذَا
ذَكَرُوا اطْمَأْنَنُوا إِلَى ذِكْرِهِمْ لَهُ فَعَظُمَ مِنْهُ الْإِجَابَةُ لِلدَّعَوَاتِ بِإِتْسَاعِ الرِّزْقِ وَدَفْعِ
الْآفَاتِ، وَهُوَ مَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ^(١٧) أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ لَا تَحْمِلُ الْوِجْدَانَ بِأَنْ لَا
دَافِعَ وَلَا مَانِعَ إِلَّا اللَّهُ، ^(١٨) قَالَ وَالضَّرْبُ الثَّانِي لِلْخُصُوصِ لِأَنَّهُمْ رَضُوا بِقَضَائِهِ
وَصَبَرُوا ^(١٩) عَلَى بَلَاءِهِ وَاخْلَصُوا ^(٢٠) وَاتَّقُوا ^(٢١) وَسَكَنُوا وَاطْمَأْنَنُوا ^(٢٢) إِلَى قَوْلِهِ
^(٢٣) عَزَّ وَجَلَّ ^(٢٤) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ^(٢٥) وَإِنَّ اللَّهَ
مَعَ الصَّابِرِينَ، فَاطْمَأْنَنُوا وَسَكَنُوا إِلَى ^(٢٦) قَوْلِهِ ^(٢٧) مَعَ فَكَانَتْ اطْمَأْنِينَتُهُمْ مَزْجُوجَةً
بِرُؤْيَا طَاعَتِهِمْ، وَالضَّرْبُ الثَّالِثُ ^(٢٨) لِلْخُصُوصِ الْخُصُوصَ عَلَيْهِمْ أَنْ سَرَابِيزَهُمْ لَا
تَقْدِرُ أَنْ تَطْمَئِنَّ إِلَيْهِ وَلَا تَسْكُنَ مَعَهُ هَيْبَةً وَتَعْظِيمًا لِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ غَايَةٌ تُدْرِكُ

(١) This passage occurs in AB above (see note Y on p. ٦٦) and is also written on the margin of A in this place. I give the text according to A.

(٢) B om. (٣) Kor. ١٨, ٢٨. (٤) B فقال. (٥) عن A. (٦) A om.

from رَحْمَةِ to مَعْرِفَةِ. The marginal version in A has كِفَايَةِ for رَحْمَةِ.

(٧) B app. اختيار. (٨) A om. from فقال to اطْمَأْنَتَ. (٩) B وهو.

(١٠) B om. على بَلَاءِهِ. (١١) A written above. (١٢) B

محسنون to عز وجل. (١٣) B om. from عز وجل. (١٤) Kor. ١٦, ١٢٨.

مع In marg. A. (١٥) Kor. ٢, ١٤٨. B أن. (١٦) قوله عز وجل B. (١٧)

الصابرين. (١٨) B خصوص.

باب حال المشاهدة،

(١) B om. (٢) B ووقع (٣) B om. قال الشيخ رحمه الله . Kor.
50, 86. (٤) B adds (٥) A حاضر (٦) Kor. 85, 3. شامد (٧) B قال (٨)
وجوده B (٩) جلس B (١٠) من B (١١) اوجدتم after فصل
ولم B (١٢) فلم B (١٣) عز وجل to ولم B om. from (١٤) عز وجل B (١٥)
which زيادته B (١٦) عه B (١٧) بين B om. (١٨) فصل B (١٩)
العبرة B (٢٠) فقال B (٢١) is written in A as a variant.

وقال عمرو المكي^(١) رحمه الله المشاهدة^(٢) يعني المحاضرة يعني المداينة كما ذكر الله عز وجل^(٣) وَسَلَّم عَنْ الْفَرِيذِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ يعني قريبة^(٤) من البحر شاهدة البحر، وقال عمرو المكي^(٥) رحمه الله المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحصور غير خارجة من تغطية القلب، وقال ايضاً المشاهدة حضور^(٦) بمعنى قُرْب مقرون^(٧) بعلم اليقين وحفايقها، وأهل المشاهدة على ثلاثة احوال^(٨) فالأول منها الأصاغر وهم المریدون^(٩) وهو ما قال ابو بكر الواسطي^(١٠) رحمه الله يشاهدون الاشياء بعين^(١١) العبر ويشاهدونها بأعين الفكر، والحال الثاني من المشاهدة^(١٢) الأوساط وهو الذي اشار اليه ابو سعيد الخزاز^(١٣) رحمه الله حيث يقول الخلق في قبضة^(١٤) الحق وفي ملكه ١. فاذا وقعت المشاهدة فيما بين الله وبين العبد لا يبقى في سره^(١٥) ولا في وهمه غير الله^(١٦) تعالى، والحال الثالث من المشاهدة ما اشار اليه عمرو بن عثن^(١٧) المكي^(١٨) رحمه الله في كتاب المشاهدة فقال ان قلوب العارفين^(١٩) شاهدت الله^(٢٠) A. f. 80a مشاهدة تثبت فشاهدوه بكل شيء وشاهدوا كل^(٢١) الكائنات به فكانت مشاهدتهم لذاته ولم به فكانوا غائبين حاضرين وحاضرين غائبين ١٥^(٢٢) على انفراد الحق في الغيبة والمخصور فشاهدوه ظاهراً وباطناً^(٢٣) وظاهراً وآخرًا أولاً وآخراً كما قال عز وجل^(٢٤) هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، والمشاهدة حال رفيع وهي من لوازم زيادات حقايق اليقين،^(٢٥) وتقتضي^(٢٦) حال اليقين،

(١) B om. (٢) B om. from سلم to يعني. (٣) Kor. 7, 103. (٤) B من. (٥) A om. فالاولى suppl. (٦) B لعن. (٧) B بعلم. (٨) A om. المشاهد والبحر in marg. (٩) B كما. (١٠) A الغير. The reading of B is doubtful. (١١) عز وجل B (١٢) ولا هم B (١٣) الله B (١٤) وهو الاوساط (١٥) شاهدوا B (١٦) الكليات A (١٧) B app. مشاهدة ثبتت. (١٨) Kor. 57, 3. A in marg. بافراد. (١٩) has been suppl. in A. (٢٠) A adds in marg. حال المشاهدة. (٢١) B حقايق.

١٠ قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى اليقين في مواضع من كتابه على ثلاثة أوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين، وقال النبي صلى الله عليه وسلم (١) تعالى العفو والعافية واليقين في الدنيا والآخرة، وقال (٢) صلى الله عليه وسلم رحمه الله اخي عيسى (٣) عليه السلام لو ازداد يقيناً لمشي في (٤) الهوى، وقال طاهر بن عبد قيس (٥) رحمه الله لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً يعني عند معابتي لما آمنت به من الغيب، وهذا كلام غلبات ووجد وتحبتي، وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الخلق يبعثون على ما يموتون عليه، ولا يكون الخبير كالمعاينة في جميع معانيها ويجوز أن يكون له وجه آخر وهو (٦) أن ١٠ يعني ما ازددت علم يقين، وقال أبو يعقوب التهرجوري (٧) رحمه الله إذا استكمل العبد حقائق اليقين صار البلاد عند نعمة والرخاء مصيبة، واليقين هو المكاشفة والمكاشفة على ثلاثة أوجه مكاشفة العيان بالأبصار يوم القيمة ومكاشفة (٨) القلوب بمخافيق الإيمان بمباشرة اليقين بلا كيف ولا حد (٩) والحالة الثالثة مكاشفة الآيات بإظهار القدرة (١٠) للأنبياء عليهم السلام بالمعجزات ١٥ ولغيرهم (١١) بالكرامات والإجابات، واليقين حال رفيع وأهل اليقين على ثلاثة (١٢) أحوال فالأول الأصاغر وهم المريدون (١٣) والعموم وهو (١٤) كما قال بعضهم (١٥) أول مقام (١٦) اليقين الثقة بما في يد الله (١٧) تعالى والإيثار (١٨) مبنياً في أيدي الناس، وهو ما قال المجتهد (١٩) رحمه الله حيث سئل عن اليقين فقال اليقين ارتفاع الشك، وقال أبو يعقوب إذا وجد العبد الرضا بما قسم الله له فقد ٢٠ تكامل فيه اليقين، وسئل رؤيتم بن أحمد (٢٠) رحمه الله عن اليقين فقال

(A) B أوجه. (A) B بالكرامات. (A) B بالانبياء والمجرات. (A) B معنى به. (A) B أوجه. (A) B بالكرامات. (A) B بالانبياء والمجرات. (A) B معنى به.

أوجه B (٨). بالكرامات B (٧). والانبيا والمعجزات B (٦). hand.

عَمَّا A (١٢) من اليقين B (١١) ما B (١٠) العلوم B (٩)

تحقيق القلب بالمعنى على ما هو به، والثاني الاوساط وهم المخصوص وهو ما
سُئل^(١) ابن عطاء عن اليقين فقال ما زالت فيه^(٢) المعارضات على دولم
الاوراق، وكما قال ابو يعقوب^(٣) النهرجورى رحمه الله العبد اذا تحقق
باليقين^(٤) ترحل من يقين الى يقين حتى يصير اليقين له وطنًا، وسُئل ابو
المحسن النورى^(٥) رحمه الله عن اليقين فقال اليقين المشاهدة، ومعنى المشاهدة
قد ذكرناه، والثالث الاكابر وهم خصوص المخصوص وهو ما قال عمرو بن
عثنم المكي^(٦) رحمه الله اليقين فى جملة^(٧) تحقيق الاثبات لله عز وجل بكل
صفاته، وقال^(٨) احد اليقين دولم انتصاب القلوب لله عز وجل بما أورد
عليها اليقين من حركات ما لاقى به الإلهام، وقال ابو يعقوب لا يستحق
العبد اليقين حتى يقطع^(٩) كل سبب بينه وبين الله^(١٠) تعالى من العرش الى
الترى حتى^(١١) يكون مرادُه الله لا^(١٢) غير^(١٣) ويؤثر الله^(١٤) تعالى على كل شئ
سواء، وليس لزادات اليقين نهاية كلها^(١٥) تفهموا وتفهموا فى الدين ازدادوا
يقينًا على يقين، واليقين اصل جميع الاحوال^(١٦) واليه تنتهى جميع الاحوال
وهو^(١٧) آخر الاحوال وباطن جميع الاحوال وجميع الاحوال ظاهر اليقين
ونهاية اليقين تحقيق التصديق بالغيب بازالة كل شك ورب ونهاية اليقين
الاستبشار وحلاوة المناجاة وصفاء النظر الى الله تعالى بمشاهدة القلوب بمخاض
اليقين بازالة العكّل ومعارضة النهم، قال الله^(١٨) تعالى^(١٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّلْمُتَوَسِّمِينَ^(٢٠) وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ، وقال الواسطى^(٢١) رحمه
الله^(٢٢) اذا ايقن بالمعنى وقع له مشاهدة^(٢٣) الاحوال واذا انكشف له حقايق

احمد B (٥) دخل B (٤) B om. (٣) المعارضة B (٢) بن B (١)

عن كل B (٦) written above as a variant يكون but صار A (٧)

فيؤثر B (٦) Altered in A to غيره which seems to be the reading of B. (٧)

وباطن جميع الاحوال الى واليه B om. تفهموا فى الدين وتفهموا B (١٠)

اجل A (١٧) In marg. A. تبارك وتعالى B (١٢) Kor. 15, 75. (١٤)

آيات للمؤمنين B om. Kor. 51, 20. (١٦) آيات للمؤمنين B om. (١٥)

الاحوال with الاضداد A (١٨)

المعنى خرج من (١) آتجان المخلوق، خاطبهم بالتقريب وهو الكشف من الصديقية، وخاطبهم (٢) تعالى بالمشاهدة فقال (٣) الصديقين والشهداء والصالحين، الشهداء باعوه نفوسهم (٤) والصالحون الذين هم لآماناتهم وعهدهم راعون،

(٥) كتاب اهل الصفوة في الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل،

باب الموافقة لكتاب الله تعالى،

قال الشيخ رحمه الله قال الله عز وجل (٦) هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات، وقال (٧) ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين، وقال (٨) بس القرآن الحكيم، وقال (٩) حكمة بالغة، وقال (١٠) النبي صلعم القرآن حبلى الله المئين لا (١١) تنفضى عجابه ولا (١٢) يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن حكم به عدل ومن اعتصم به هدى، ورؤى عن عبد الله بن مسعود (١٣) رضى الله عنه أنه قال من أراد العلم فليثور القرآن فإن فيه علم الأولين (١٤) والآخرين، وقد قال الله تعالى (١٥) ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى (١٦) للمتقين الذين يؤمنون (١٧) بالغيب، فعلم أهل العلم بهذا الخطاب أن في كتاب الله الذى أنزل على رسوله (١٨) صلعم وهو القرآن الذى لا شك فيه

(١) AB اججان. (٢) B om. (٣) Kor. 4, 71. B has الصادقين for الصديقين.

(٤) كتاب الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل باب هلهب B (٥) A والصالحين.

اهل الصفوة في الفهم والاتباع والموافقة لكتاب الله عز وجل قال الله تبارك وتعالى هو الذى (٦) Kor. 3, 5. (٧) Kor. 17, 84. (٨) Kor. 30, 1.

انزل الخ. (٩) Kor. 54, 5. (١٠) B ينفضى. (١١) AB يخلق. (١٢) B (١٣) Kor. 54, 5.

وعلم الآخرين B (١٤) Kor. 2, 1. (١٥) B adds الصلاة. (١٦) Kor. 2, 1. (١٧) عز وجل في كتابه B (١٨)

لأحد من المؤمنين أنه من عند الله أن فيه هدى^(١) وبياناً لم في جميع ما
أشكل عليهم من احكام الدين بعد ايمانهم بالغيب وهو التصديق بما اخبرهم
الله به عما غاب عن^(٢) أعينهم، ثم قال في آية أخرى^(٣) وَرَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ
زَيْنَاتًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهَدَى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ، فأفادت هذه الآية
A. 818 لأهل الفهم من اهل العلم بعد ايمانهم بالغيب ايضاً أن تحت كل حرف من
كتاب الله^(٤) تعالى^(٥) كثيراً من الفهم مذخوراً لأهله على مفار ما قسم لهم من
ذلك واستدلوا على ذلك بآيات من القرآن مثل قوله عز وجل^(٦) مَا قَرَأْنَا
فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ وَقوله^(٧) وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ وقوله
^(٨) وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ،^(٩) وقالوا في
١. معنى قوله^(١٠) عز وجل من شَيْءٍ^(١١) أن معناه من شيء من علم الدين
وعلم الاحوال التي بين المخلوق وبين الله^(١٢) تعالى وغير ذلك،^(١٣) وقال
^(١٤) عز وجل في آية أخرى^(١٥) إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُوَ أَقْوَمُ يعني
يدل الى الذي هو أصوب، فعلم اهل الفهم من اهل العلم ان لا سبيل الى
التعلق بالأصوب مما يهدي اليه القرآن إلا بالتدبر والتفكير والنبط^(١٦) والتذكر
١٥ وحضور القلب عند تلاوته وعلو ذلك ايضاً^(١٧) بقوله^(١٨) كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ
إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ، ثم استفاد اهل الفهم
من هذه الآية ايضاً ان التدبر والتفكير^(١٩) والتذكر لا وصول اليه إلا بحضور
^(٢٠) القلب^(٢١) لقول الله عز وجل^(٢٢) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ
أَوْ آتَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ يعني حاضر القلب، ثم لم يترك على ذلك حتى

١. وفاد B^(٢) Kor. 16, 91. ٢. ابن روسم A. ٣. In marg. A. ٤. بيان A.

٥. ج. ذكره B. ٦. كبير B. In A the final alif has been supplied.

٧. قالوا B. ٨. Kor. 15, 21. ٩. Kor. 86, 11. ١٠. Kor. 6, 38.

١١. عز وجل B. ١٢. في هذه الايات من علم الدين أجمع B. ١٣. B. om.

١٤. بقوله B. ١٥. والتفكير في آياته B. ١٦. Kor. 17, 8. ١٧. ثم قال B.

١٨. قوله أن في ذلك أجمع B. ١٩. القلوب B. ٢٠. Kor. 88, 28. ٢١. تعالى.

٢٢. Kor. 50, 80.

ذكر القلب في آية أخرى فقال ^(١) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ^(٢) ثم لم يترك على ذلك حتى أقام إماماً للخلق في القلب السليم فقال عز وجل ^(٣) وَلَئِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ قال اهل الفهم القلب السليم الذى ليس فيه غير الله عز وجل، وقال سهل بن عبد الله ^(٤) رحمه الله لو أُعطي العبد لكل حرف من القرآن ألف فهم لما بلغ نهاية ما جعل الله ^(٥) تعالى في آية من ^(٦) كتاب الله تعالى من الفهم ^(٧) لانه كلام الله تعالى وكلامه صفته وكما أنه ليس ^(٨) الله نهاية فكذلك لا نهاية لفهم كلامه وإنما يفهمون على مقدار ما يفتح الله ^(٩) تعالى على قلوب أوليائه من فهم ^{A. f. 32a} كلامه وكلام الله غير مخلوق فلا تبلغ الى نهاية الفهم فيه ^(١٠) فهوم المخلق ^(١١) لأنها ١. محدثة مخلوقة، وقد ذكر الله تعالى الهداية في القرآن ^(١٢) يقوله ^(١٣) هُدًى لِلْمُتَّقِينَ،

باب في تخصيص الدعوة ^(١٧) ووجه الاصطفاء،

قال سهل بن عبد الله ^(١٤) رحمه الله الدعوة عامة والهداية خاصة ^(١٥) وأشار الى قوله تعالى ^(١٦) وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^(١٧) إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لأن الدعوة عامة والهداية ^(١٨) مختصة على تفاضلها لانه رد المشية في ١٥ باب الهداية اليه فكان ^(١٩) الذين اختارهم واحبهم واصطفاهم ^(٢٠) دون من دعاهم، وقد ذكر الله تعالى الاصطفاء ايضاً في ^(٢١) مواضع من كتابه فقال في

(١) Kor. 28, 88—80. (٢) B om. from ثم to قلب سليم. (٣) Kor.

37, 81—82. (٤) B om. (٥) B كتابه من الفهم الخ. (٦) B app. انه.

(٧) A proceeds: فيه من المخلق. (٨) Suppl. in marg. A. B الله عز وجل. (٩) B عز وجل.

In marg. A فهمهم المخلق محدثة مخلوقة فلا يجوز ان يفهم. وقد ذكر الله تعالى الخ.

Kor. 2, 1. (١١) B (١٠) قوله. (١٢) Text as in B. المحدث جميع احكام كلام المحدث

الى B om. (١٥) Kor. 10, 26. (١٦) فاشار (١٣) B. ووجهه B (١٧)

روى B (١٨) A. B. (١٩) خاصة. (٢٠) صراط مستقيم.

وخرج عن الاشغال وفرغ Fol. 43b begins is the last word in B, fol. 42a. (٢١)

موضع ^(١) قُلْ أَتَحْمَدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرَ أَمَّا بُشْرُكُونَ فأشار بالسلم الى عباد قد اصطفاهم واجباهم ولم يبين من هم وكيف هم ، ثم لم يترك على ذلك ^(٢) وقال في آية أخرى ^(٣) اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ، ^(٤) قال المفسرون وَمِنَ النَّاسِ يعنى ^(٥) به الانبياء فلو ترك على هذا ايضا ^(٦) لكان للفايل ان يقول ان الاصطفاء لا يجوز ^(٧) الا للانبياء . فقال ^(٨) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ^(٩) فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ، ^(١٠) ففرق بين الاصطفاء الذى ذكر للرسل عليهم السلام ^(١١) والاصطفاء الذى ذكر لعباده الذين اورثهم الكتاب وهم المؤمنون ، ثم بين انهم متفاوتون ايضا فى احوالهم ^(١٢) التى بينهم وبين الله ^(١٣) تعالى ^(١٤) فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ^(١٥) الآية ^(١٦) فوقع الاصطفاء على وجهين اصطفاء الانبياء ^(١٧) عليهم السلم بالعصمة والتأييد والوحي وتبليغ الرسالة ولسائرهم من المؤمنين الاصطفاء بصفاة المعاملة وحسن المجاهدة والتعلق بالمخافى والمنازلة ، ثم قال عز وجل ^(١٨) لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ، وقال تعالى ^(١٩) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيهَا أَنَاكُمْ A.f.326 فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ، فأمرهم الله تعالى بالاستباق والمسارعة ^(٢٠) والمبادرة الى الخيرات مجبلا ولم يبين آيش الخيرات التى أمرهم بالاستباق اليها ، ثم ^(٢١) فصل وبين فى مواضع ^(٢٢) كثيرة ^(٢٣) كقوله ^(٢٤) هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ، ^(٢٥) وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ،

باب آدابهم فى الوضوء والطهارات which occur in the chapter entitled نفسه للعبادة (A fol. 63b, last line). The text of B resumes, without any lacuna, on fol. 69b, l. 1.

(١) Kor. 27, 60. (٢) B فقال. (٣) Kor. 22, 74. (٤) B وقال. (٥) B om. (٦) B om. the rest of the verse. (٧) من الاصطفاء B. الاصطفاء A (٨) سرق B (٩) كان B. (١٠) الذى (١١) B. (١٢) قال فهمهم B (١٣) عز وجل B (١٤) Kor. 5, 52. (١٥) العظمه B (١٦) ثم وقعت B (١٧) بالخيرات باذن الله B (١٨) Kor. 5, 53. (١٩) B om. and ز has been suppl. in A. (٢٠) لكل B. (٢١) باب ذكر الايات التى يتعلق بها العام. (٢٢) Here A inserts in marg. فصل و. (٢٣) والمخاص بعد استعمال الايات التى يستعملها المخاص والعام هذه الايات مكررة وفى مثل

(١) وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، (٢) وَلَا تَخَافُوهُمْ، وَخَافُوا، (٣) فَلَا تَخْشَوْهُمْ
وَأَخْشَوْا، (٤) فَادْكُرُوا فِي آذَانِكُمْ، (٥) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا، (٦) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ، (٧) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا، (٨) وَمَنْ شَكَرْنَا بِشُكْرٍ (٩) لِنَفْسِهِ،
(١٠) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ، (١١) وَمَا أَمْرُهُ إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ،
(١٢) وَقَالَ (١٣) رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ (١٤) عَلَيْهِ، ثُمَّ ذَكَرَ الْفَائِزِينَ وَالْفَائِزَاتِ
وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَذَكَرَ
فِي آيَاتٍ مِنَ الْفُرْقَانِ (١٥) ذِكْرُ (١٦) التَّوْبَةِ وَالْإِنَابَةِ وَالنُّفُوضِ وَالرِّضَا وَالنَّدِيمِ
وَالْقَنَاعَةِ وَتَرْكِ الْإِخْبَارِ ثُمَّ قَالَ (١٧) قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ (١٨) خَيْرٌ
لِمَنِ اتَّقَى، وَقَالَ (١٩) ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ (٢٠) الْمَالِ،
(٢١) وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ (٢٢) وَمَا حَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ، ثُمَّ
قَالَ (٢٣) مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ
الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ، ثُمَّ ذَكَرَ الشَّيْطَانَ فَقَالَ
(٢٤) إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا، وَقَالَ (٢٥) أَفَرَأَيْتَ مَنْ آخَذَ إِلَهَهُ
هُوًّا وَأَصْلَحَ اللَّهُ عَلَى عِلْمِهِ (٢٦) وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ
سِتْرًا، وَقَالَ (٢٧) فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٨) الْآيَةُ، وَمَا يُنْبِئُ ذَلِكَ

(٢١) قوله أ. (٢٢) Kor. 2, 1. (٢٣) Kor. 2, 62.

(١) Kor. 2, 38. (٢) Kor. 2, 38. (٣) Kor. 3, 109. (٤) Kor. 2, 145.

(٥) Kor. 2, 147. B وادْكُرُوا. (٦) Kor. 5, 26. (٧) Kor. 5, 93. (٨) Kor.
29, 69. (٩) B adds الآية. (١٠) Kor. 27, 40. (١١) A adds in marg.

(Kor. 8, 73). ان الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله

(١٢) Kor. 3, 140. Kor. has وَاللَّهُ. (١٣) Kor. 98, 4. (١٤) B om.

(١٥) Kor. 38, 23. (١٦) A adds in marg. الله استغيبوا. (١٧) Kor. 8, 24.

(١٨) B adds ايضا. (١٩) Kor. 8, 12. B om. ذلك.

(٢٠) Kor. 4, 79. B om. قُل. (٢١) Kor. 4, 79. B om. والاباب.

(٢٢) Kor. 42, 10. (٢٣) Kor. 3, 182. (٢٤) Kor. 6, 32. (٢٥) B om.

(٢٦) Kor. 35, 0. (٢٧) Kor. 45, 22. (٢٨) B om. the rest of the verse.

فان الجحيم هي الماري واما من خاف مقام ربه ونهى (٢٩) B Kor. 79, 37-38.

(Kor. 79, 39-41). النفس عن الهوى فان الهمة هي الماري

من الآيات التي ندب الله ^(١) تعالى الخلق ^(٢) الى المسارعة والاستباق الى ^(٣) التعلق والتخلق بها والصدق والاخلاص فيها كثرة والمؤمنون في قبول ذلك منساوون ^(٤) وفي منازلها وركوب حقايقها متفاوتون، والجميع مخاطبون وهم على تلك درجات،

• باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله ^(٥) تعالى ^(٦) ودرجاتهم في قبول الخطاب،

^(٧) قال الشيخ رحمه الله فهم من ^(٨) سمع الخطاب ^(٩) وقبله واقر به A f. 33a
^(١٠) ونعترض ^(١١) لما خطب ^(١٢) به من هذه الآيات البينات التي ^(١٣) ذكرناها والتي لم ^(١٤) نذكرها ^(١٥) فيما يشبه ذلك، وحال ^(١٦) بينه وبين العمل ^(١٧) بها ١٠ والانتفاع بها وعدمه الله ^(١٨) تعالى من الثواب ^(١٩) عليها ^(٢٠) الاشتغال بالدنيا والغفلة ومتابعة ^(٢١) النفس واختيار ^(٢٢) المحظوظ على المحقوق والاجابة لدواعي العدو ^(٢٣) والهيل الى آمارات الهوى والشهوات، وهم الذين وصفهم الله ^(٢٤) تعالى في كتابه وزجرهم ووتهم حيث يقول ^(٢٥) أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ^(٢٦) وقال ^(٢٧) وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْنَاكَ قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِنَا ١٥ وَأَتَّبَعَ ^(٢٨) هَوَاهُ، وقال ^(٢٩) خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ، وقال ^(٣٠) زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ ^(٣١) الى قوله حَسَنُ الْعَالَامِ، ثم قال

تعالى ذكره B (٤). السبق B (٥). في B (٦). عز وجل B (٧). وقبلها B (٨). يستمع B (٩). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠). درجاتهم B (١١). اذكرها B (١٢). ذكرها B (١٣). بها B (١٤). B om. (١٥). واقر بها B (١٦). بالاشتغال B (١٧). بينها B (١٨). B (١٩). B (٢٠). المحضوض B (٢١). والسير B (٢٢). عز وجل B (٢٣). وكان امره فرطاً B adds (٢٤). Kor. 18, 27. وفيها قال B (٢٥). Kor. 7, 198. واعرض عن المجاهلين B adds (٢٦). Kor. 3, 12. B (٢٧). B (٢٨). B (٢٩). B (٣٠). B (٣١).

(١) عز وجل (٢) قُلْ أَوْفَيْتُكُمْ بِحَبْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِلَّذِينَ آتَوْا (٣) الى قوله بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ، ومنهم من سمع الخطاب (٤) فأجاب وتاب وأناب وعمل في الطاعات وتحقق في الاحوال والمنازلات وصدق في المعاملات وأخلص في المقامات وهم الذين ذكرهم الله (٥) تعالى في كتابه وذكر ما أعد (٦) الله لهم فقال (٧) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ (٨) وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ، وقال (٩) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا، وقال (١٠) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً (١١) وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ، قالوا الحياة الطيبة هي الرضا والنعاعة (١٢) بالله عز وجل، ثم قال (١٣) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١٤) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (١٥) الآية، وقال عمرو المكي (١٦) رحمه الله فكل شيء غير الله مما (١٧) وقع في القلوب فهو لغو فأخبر أن الموحدين (١٨) عن كل شيء غير الله بمعرضون، ثم قال (١٩) أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ، (٢٠) وذكرهم في القرآن كثير وقد فضلهم (٢١) على غيرهم بذكره لهم ووعدناهم بالثواب المجزى، والطبقة (٢٢) الثالثة من المخاطبين هم الذين ذكرهم الله (٢٣) تعالى وشرفهم بذكره لهم ونسبهم الى العلم والخشية فقال (٢٤) إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ، وقال (٢٥) وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، وقال (٢٦) هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، ثم خص من هؤلاء (٢٧) قوما (٢٨) ايضا فقال (٢٩) وَاللَّارِاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ زَادَ فِي

(١) B om. (٢) Kor. 3, 13. (٣) عند ربه جات الآية B. (٤) وإجاب B. (٥) Kor. 31, 3-4. (٦) A has راكمون (in which case the citation is from Kor. 5, 60) but راكمون has been stroked out by a later hand and the words بالآخرة added in marg. Text as in B. (٧) Kor. 18, 107. (٨) Kor. 16, 90. (٩) الآية B. (١٠) B om. بالله عز وجل. (١١) Kor. 23, 1-3. (١٢) عن كل شيء B om. (١٣) وقعت B. (١٤) ووصلهم فقال الذين هم الخ B. (١٥) عن A. (١٦) فضلهم الله B. (١٧) نحو هؤلاء B. (١٨) Kor. 23, 10-11. (١٩) الآية A. (٢٠) B om. (٢١) Kor. 35, 26. (٢٢) Kor. 3, 16. (٢٣) الراشون B. (٢٤) Kor. 3, 5. (٢٥) افوا ما B. (٢٦) Kor. 89, 12. (٢٧) Kor. 89, 12.

وصفهم ^(١) الذي شرفهم به، معنى آخر ^(٢) قال ابو بكر الواسطي ^(٣) رحمه الله
الراسخون في العلم هم الذين ربحوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سر السر
فعرّفهم ما عرّفهم وأراد منهم من مُقْنَصِ الآيات ما لم يُرَدّ من غيرهم ^(٤) وخاضوا
^(٥) بحر العلم بالنهم لطلب الزيادات فانكشف لهم من مذخور الخزان والمخزون
تحت كلّ حرف وآية من النهم وعجائب ^(٦) النص فاستخرجوا الدرّ والجواهر
ونطقوا بالحكم ومنهم من كانت البحار عند ^(٧) كُفْلِه فها شاهد من المستأثرات
يعنى مستأثرات العلم الذي استأثر الله ^(٨) تعالى به انبياءه وخصّ بذلك
اوليائه واصفياءه فغاص ^(٩) بسرّه عند صفاء ذكره وحضور قلبه في بحار
النهم فوقع على الجوهر العظيم وهو الذي ^(١٠) عَلِمَ مصادر الكلام من أين
^(١١) فوقع على العين فأغنام عن البحث والطلب والتفتيش، وهذا ^(١٢) شرح
من كلام الواسطي فيما ^(١٣) ذُكر، وبيان ما قال الواسطي في كلام ذكر
^(١٤) ذلك عن ابي سعيد الخزاز في معنى ذلك، ^(١٥) قال ابو سعيد رحمه
الله اَوَّل النهم ^(١٦) لكتاب الله عز وجلّ العمل به لأنّ فيه العلم والنهم
والاستنباط واَوَّل النهم إلقاء السمع والمشاهدة لقول الله عز وجلّ ^(١٧) إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ، وقال ^(١٨) تعالى
^(١٩) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، والقرآن كلّهُ حسن ومعنى اتباع
الاحسن ما يُكشَفُ ^(٢٠) للقلوب من العجائب عند الاستماع وإلقاء السمع من
طريق النهم ^(٢١) والاستنباط،

وخاضوا A (١). وقال B (٢). B om. (٣). الذين B (٤).

سره B (٥). كُفْلِه AB (٦). الدرّ B (٧). البحر. (٨) Altered in A to. علمهم B (٩).

قد B (١٠). مستخرج in A to (١١). موقع B (١٢). باختصرته. (١٣) A corrector of A has drawn his pen through ذلك.

فقال B (١٤). لكلام (١٥). Kor. 50, 30. (١٦). جل ذكره B (١٧).

(١٨) Kor. 39, 18. (١٩) A للقلوب.

A f. 34a (١) باب (٢) في شرح استنباط إلقاء السمع والحضور بالتدبر عند التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد،

(٣) قال الشيخ رحمه الله (٤) واعلم أن (٥) إلقاء السمع والحضور عند الاستماع على (٦) ثلاثة أوجه، قال أبو سعيد الخزاز (٧) رحمه الله فيما بلغني عنه أول إلقاء السمع لاستماع القرآن هو أن تسمعه كأن النبي صلعم يقرأه (٨) عليك ثم (٩) ترتقي عن ذلك فكانت تسمعه من جبريل عليه السلم وقرأته على النبي صلعم لقول الله (١٠) عز وجل (١١) وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قُلُوبِكَ (١٢) الْآيَةِ، ثم (١٣) ترتقي عن ذلك (١٤) فكانت تسمعه من الحق وذلك (١٥) قول الله عز وجل (١٦) وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وقوله (١٧) نُنَزِّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ (١٨) الْحَكِيمِ، فكانت تسمعه من الله تعالى وكذلك (١٩) ثم تنزل الكتاب من الله العزيز العليم، (٢٠) ويخرج الفهم في استماعك من الله (٢١) تعالى عند حضور قلبك وغيبتك عن أشغال الدنيا وعن نفسك (٢٢) بقوة المشاهدة وصفاء الذكر وجمع العلم وحسن الأدب وطهارة السر وصدق التحقيق وقوة (٢٣) دعاء التصديق والخروج إلى السعة من الضيق وحضور المشاهدة (٢٤) لنفاذ الغيب بالغيب

(١) باب الاستنباط B. (٢) B om. from إلى في شرح. The words from (٣) B om. قال. (٤) B om. فيما بلغني به العبد بما خوطب به العبد are suppl. in marg. A. (٥) B om. أوجه تلك B. (٦) Suppl. in marg. A. (٧) B. وإلقاء. (٨) B. الشيخ رحمه الله. (٩) B om. (١٠) B. عليه. (١١) AB. ترقا. (١٢) A. وجل وحر. (١٣) Kor. 20, 102—104. (١٤) B. تكون من المذرين بلسان عربي مبين. (١٥) Kor. (١٦) B. قوله عز وجل. (١٧) B. فكانه يسمعه. (١٨) B. برقا. (١٩) Kor. 17, 84. (٢٠) B. B proceeds. من الله. (٢١) Kor. 30, 1. (٢٢) B. العزيز فكانت تسمعه من الله عز وجل. So A in marg. (٢٣) Kor. 40, 1. (٢٤) B. لعمال. (٢٥) A. لقوة. (٢٦) B. وتخرج من الفهم. (٢٧) A.

وسرعة الوصول الى المذكور بالغيب بكلام اللطيف الخبير، وشرح هذا كونه مفهوم ومستنبط^(١) من قوله تعالى^(٢) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، قال ابو سعيد^(٣) ابن الأعرابي هم في غيبه مغيبون فبالغيب آمنوا بالغيب وهو^(٤) وان كان^(٥) غيباً فإنه لا يلغهم في ذلك شك ولا ريب، وقال تعالى^(٦) قُلْ أَتَى اللَّهُ بِهِدَى لِحَقِّ أَقْمِنَ بِهِدَى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يَتَّبِعَ آمَنَ لَا بِهِدَى إِلَّا أَنْ يَهْدَى، وقال^(٧) قَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ، وقال ابو سعيد الخزاز^(٨) رحمه الله كلهم ادرك الخلق من^(٩) الله فانما^(١٠) ادركوا غيباً خارجاً عن نعوت المخافين وهو قوله^(١١) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ والغيب هو A f. 34b ما أشهد الله^(١٢) تعالى القلوب من اثبات صفات الله وأسمائه وما وصف به نفسه وما^(١٣) أدى اليهم^(١٤) الخبر فثبتت الصفات ولم يدعوا إدراكها على نهاية ألا نسمع الى قوله تعالى^(١٥) وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آبِحْرٍ مَا نَفَلَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ، فاذا كان وصف كلامه لا يدرك ولا يوصل الى نهاية فهمه فكيف يدرك حقيقة وصفه وهويته وكنهه فلذلك قرر عند اهل النهم من اهل العلم ان كل شيء اشار اليه المتحققون والواجدون والعارفون والموجدون وما عبروا عنه وما لم تسعه العبارة ولا يؤي اليه بالدلالة ولا بشار اليه بالاشارة من اختلاف المعارف وتباين الاحوال والمقامات والاماكن وغير ذلك مما شاهدوه ظاهراً وباطناً هو الغيب الذي^(١٦) وصفه الله تعالى بقوله^(١٧) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ،

(١) B (٢) Kor. 2, 2. (٣) عز وجل B (٤) في. B (٥) ان. B

(٦) Kor. 10, 38. (٧) الله جل ذكره B (٨) يلهم B (٩) الغيب B

ادركوه B (١٠) الله عز وجل B (١١) B om. (١٢) Kor. 10, 38. (١٣) (١٤)

البحر A (١٥) Obliterated in B. (١٦) أدى الله B (١٧) Kor. 2, 2

الها AB (١٨) Kor. 31, 28. (١٩) The word is partly obliterated in B.

وصف. B (٢٠)

باب (١) وصف ارباب القلوب في فهم القرآن،

(٢) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى ووصف جميع ارباب القلوب وأهل المخايك من المريدين والعارفين والمحققين والواجدين وأهل المجاهدات والرياضات والمتقنين اليه بانواع الطاعات ظاهراً وباطناً (٣) كما في كتابه (٤) وهو قوله (٥) عز وجل فيما (٦) يصف به ملائكته (٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، وقال للمؤمنين (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ، (٩) فكان في هذه الآية (١٠) شرح وبيان في صفة الذين يؤمنون بالغيب بابتغاء الوسيلة، ثم زاد في البيان والتفصيل في آية أخرى يحث به المؤمنين على المسارعة الى الخيرات فقال عز وجل (١١) أَتَجْسِبُونَ أَنَّهُ لَا يُفْثِمُهُمُ يَوْمَ مَالٍ وَيَنْبَغُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ، (١٢) واستفاد اهل (١٣) منهم من هذه الآية ان أول المسارعة الى الخيرات هو التفلل من الدنيا وترك الاهتمام للرزق والتباعد والفرار من الجمع والمناجع باختيار الفلّة على الكثرة والزهد في الدنيا على الرغبة فيها، ثم ذكر الذين يسارع لهم في الخيرات ووصفهم (١٤) فقال (١٥) الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ فوصفهم بالاشفاق من الخشية، والخشية والاشفاق اسمان باطنان وها إعلان من اعمال القلب (١٦) فالخشية سر في القلب خفي والاشفاق من الخشية آخفي من الخشية وهو الذي ذكر الله (١٧) تعالى فقال (١٨) يَعْلَمُ السِّرَّ وَالْخَفَى، وقد قيل ان الخشية انكسار القلب من دوام الانتصاب بين يدي الله (١٩) تعالى، ثم بعد هذه المرتبة الشريفة والحال (٢٠) الرفيعة (٢١) التي

وفي. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B app. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om.

(1) B om. (Г) AB 4. (Г) Kor. 23, 60. (4) B فعلم. (5) B رسول الله.

(٧) B. نعل. (٨) Kor. 7, 158. B. وامنوا. (٩) B. واستيقظ. (١٠) B. واناه.

(١٠) B ذكره. (١١) Kor. 23, 61. (١٢) B فذكرها. (١٣) B استفاد

ليلة ظلمنا B (١٧). عز وجل B (١٦). عز وجل B and (١٥). B (١٤).

(١٨) B. والمخلص. (١٩) B. منه.

(١) عَزَّ وَجَلَّ (٢) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٣) فَاسْتَبَقَ أَهْلُ الْفَهْمِ (٤) مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ أَيْضًا أَنَّ وَجَلَ قُلُوبِهِمْ مَعَ مَا (٥) آتَوْا مِنْ الْمَسَارَعَةِ وَالِاسْتَبَاقِ إِلَى هَذِهِ الْأَحْوَالِ (٦) الَّتِي ذَكَرْنَا أَنَّ ذَلِكَ الْوَجَلَ هُوَ الْوَجَلَ الَّذِي لَا سَبِيلَ (٧) إِلَى الْكَشْفِ عَنْ (٨) عِلْمِ ذَلِكَ وَلَا وَقُوفٍ عَلَيْهِ لِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ وَهُوَ عِلْمُ الْخَاتَمَةِ وَمَا سَبَقَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ (٩) تَعَالَى فِي عِلْمِ الْغَيْبِ مِنَ الشَّقَاوَةِ وَالسَّعَادَةِ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَقَطَّعَ زِيَاطُ قُلُوبِهِمْ وَذَهَلَتْ (١٠) عُقُولُهُمْ وَذَهَبَتْ عُلُومُهُمْ وَغَابَتْ فَهْمُهُمْ وَاقْبَلُوا (١١) عَلَى اللَّهِ (١٢) تَعَالَى بِصَدَقِ الْجَلَاءِ وَظَاهَرِ الْفَاقَةِ وَدَوْلَمِ الْإِفْتِقَارِ، وَتَصَدِّقَ ذَلِكَ مَا قَدْ رُويَ فِي ذَلِكَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١٣) فَقَالَتْ يُرْسِلُ اللَّهُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ هُوَ الَّذِي يَزِي وَيَسْرِقُ وَيَشْرِبُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَلَكِنْ هُوَ الَّذِي يَصْلِي وَيَصُومُ وَيَتَصَدَّقُ وَيَخَافُ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ (١٤) أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْمَسَارَعَةَ إِلَى هَذِهِ الْخَيْرَاتِ يَنَالُ دَرَجَةَ السَّابِقِينَ وَيَتَنَبَّهُ مِثْلَهُمْ،

باب ذكر السابقين والمقرّين والأبرار من طريق الفهم والاستنباط،

١٥ (١٥) قال الشيخ رحمه الله (١٦) قال الله تعالى (١٧) وَالسَّائِقُونَ السَّائِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ، ثم بين فضل المقرَّبين على من دونهم من الأبرار والسَّائِقِينَ بعد ذلك فقال (١٨) كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ، ثم قال (١٩) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرْزَاقِ يُنْظَرُونَ، ووصف الكرامات

(١) B om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om.

التي ^(١) أَكْرَمَ بها الابرار وما خصهم به من النعم والدرجات في عليين فقال ^(٢) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ ^(٣) نَضْرَةَ النَّعِيمِ يعني ان اهل الجنة يُعْرِفُونَ بالنضارة ^(٤) التي ^(٥) في وجوههم يعني في وجوه الابرار من النعم الذي ^(٦) خُصَّصُوا به من ^(٧) بين اهل الجنة، ثم قال ^(٨) يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيْقٍ ^(٩) ولم يصف لاهل الجنة انهم يسقون من الرحيق المختوم الى قوله ^(١٠) وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ^(١١) فخص الابرار في الجنة من بين اهل الجنة بالرحيق المختوم، ثم فضل شراب الابرار وهو الرحيق المختوم على شراب اهل الجنة بمزاجه لان مزاجه من التسنيم والتسليم هو العين ^(١٢) التي يشرب بها المقربون ^(١٣) فصار شراب الابرار الذي قُضِلُوا به ^(١٤) على اهل الجنة معلولاً بمزاجه عند شراب المقربين الذي ليس بممزوج، ^(١٥) فانظر الى هذه الاشارة ما اَظْهَرَهَا في معنى المقربين لان الابرار الذين خُصَّصُوا من اهل ^(١٦) عليين بالرحيق المختوم ^(١٧) ونضرة النعيم والارائك يُنْزَجُ لهم في شراهم ^(١٨) مزاجاً من شراب المقربين الذي يشرب ^(١٩) به المقربون على الدوام، ^(٢٠) واستنبط اهل النعم فيها ^(٢١) معنيين ^(٢٢) احدهما ان شراب الابرار ممزوج ^(٢٣) وشراب المقربين صرّف غير ممزوج كما قال الله عز وجل في آية أخرى، ^(٢٤) إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا، ثم وصف ما أَعَدَّ ^(٢٥) الله لهم ثم قال ^(٢٦) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَتْ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا، ثم اخذ في صفة أخرى من نعم اهل الجنة فقال ^(٢٧) وَإِذَا

(١) B adds اه. (٢) Kor. 83, 24. (٣) B نظره. (٤) B الى.

(٥) B om. (٦) B خص. (٧) Kor. 83, 25. (٨) B adds خهامه.

(٩) Kor. 83, 27-28. (١٠) B om. from يصف ولم يصف. (١١) B مسك.

(١٢) B على شراب اهل الجنة. (١٣) B فكان. (١٤) B الذي.

(١٥) B مزاج. (١٦) B ونظره. (١٧) B العين.

(١٨) A بها and so app. B. (١٩) B فاستنبط. (٢٠) B app. تسيرا.

(٢١) Kor. 70, 17-18. (٢٢) B فقال ان. (٢٣) Kor. 70, 5.

(٢٤) Kor. 76, 20.

رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا ^(١) وَمَلَكًا كَبِيرًا اِشَارَ إِلَى نَعِيمٍ لَا صِفَةَ لَهُ بِقَوْلِهِ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا ^(٢) وَلَمْ يَصِفِ النِّعَمَ، فَلَمَّا بَلَغَ إِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ قَالَ ^(٣) وَسَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا، فَكَلَّمَا ذَكَرَ شُرْبَهُمْ ^(٤) وَوَصَفَ فِي ذَلِكَ فَعَلَهُمْ ^(٥) بِقَوْلِهِ يَشْرَبُونَ بِذِكْرِ الْمَزَاجِ فِي شُرْبِهِمْ فَلَمَّا قَالَ وَسَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ ^(٦) شَرَابًا طَهُورًا لَمْ يَذْكُرِ الْمَزَاجَ ^(٧) فِي شُرْبِهِمْ، وَالْمَعْنَى الْآخَرَانِ الْعَيْنَ ^(٨) الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْمُقَرَّرِينَ يُعْرَجُ مِنْهُ بِالْعَيْنِ ^(٩) الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْأَبْرَارِ فَفَضَّلُوا عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَزَاجَ مُرَجَّتِ شَرَابِهِمْ مِنَ التَّسْنِيمِ وَهُوَ الْعَيْنُ الَّتِي يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّرُونَ، فَهَذَا فَرْقٌ بَيْنَ الْأَبْرَارِ وَالْمُقَرَّرِينَ وَاللَّهِ أَعْلَمُ، ثُمَّ قَالَ ^(١٠) جَلَّ ذِكْرُهُ وَلَا تَكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ^(١١) فَيَنْتَظِرُ الْمُؤْمِنِينَ ^(١٢) أَنَّمَا أُعْطِيَ الْإِسْطَاعَةَ عَلَى قَدَرِ الطَّاقَةِ فِي رُكُوبِ هَذِهِ الْحَفَائِقِ وَمَنَازِلِ هَذِهِ الْأَحْوَالِ لِأَنَّ جَمِيعَ مَا أُوتُوا بِهِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَمِنْ دُونِهِمْ مِنَ الْحَفَائِقِ هُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ ^(١٣) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٤) أَتَقْوُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَمْ يُخْرِجْ أَحَدٌ ^(١٥) مِنْ ذَلِكَ،

باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك،

^(١٦) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَوْجَبَ عَلَى عِبَادِهِ ^(١٧) بِقَوْلِهِ ^(١٨) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَرَضًا لَوْ أَنَّهُمْ أَتَوْا بِجَمِيعِ أَعْمَالِ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ ثُمَّ يَطَالِبُهُمْ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ مِنْ أَثْبَاتِ الْحُجَّةِ أَكْثَرَ مِنَ الَّذِي لَهُمْ، أَلَا نَرَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَعَ مَا جَبَلَهُمُ اللَّهُ ^(١٩) تَعَالَى عَلَيْهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ رَبَّنَا مَا عَبْدُكَ حَقَّ عَبْدُكَ

(١) AB om. from نعيمًا to ملكًا. The words are suppl. in marg. A. (٢) A om.

(٣) B om. يقول. (٤) B فوصف. (٥) Kor. 70, 21. (٦) B om. ولم يصف النعيم.

(٧) B تعلى for. (٨) الذي هو B. (٩) في شربهم. (١٠) B om. شرابًا طهورًا.

(١١) B om. المؤمنين. (١٢) B ومن. (١٣) Kor. 23, 64. (١٤) جل ذكره.

(١٥) B عن. (١٦) Kor. 64, 16. (١٧) تبارك وتعالى B. (١٨) أيضًا A.

(١٩) B om. اتقوا. (٢٠) B اتقوا. (٢١) قوله B. (٢٢) قال الشيخ رحمه الله B.

ويقولون (١) سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا، فقد نزلوا من علمهم وعبادتهم عند مشاهدة الحقيقة، ومعنى قوله عز وجل (٢) أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ (٣) راجع الى قوله (٤) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَأَنَّ التَّقْوَى اصل جميع الاحوال في البداية والنهاية وليس للتقوى غاية لان المتقى ليس له نهاية، لأجل ذلك قلنا ان معنى قوله (٥) أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ راجع الى قوله (٤) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ والتشديد في قوله أَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَأَنَّكَ لو صليت ألف ركعة واستطعت ان تصلي ركعة أخرى فأخرت ذلك الى وقت آخر فقد تركت استطاعتك ولو ذكرت الله (٦) تعالى ألف مرة واستطعت ان تذكره مرة أخرى فتؤخر ذلك الى وقت (٧) ثان فقد تركت استطاعتك وكذلك لو تصدقت على سائل بدرهم واستطعت ان تعطيه درهماً آخر أو حبة أخرى فلم تفعل ذلك فقد تركت استطاعتك، فمن أجل ذلك قلنا التشديد في (٨) قوله مَا اسْتَطَعْتُمْ، ومن الآيات (٩) التي فيها التشديد ايضاً قوله (١٠) تَعَالَى (١١) فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا، وموضع التشديد في هذه الآية ان الله (١٢) تعالى ذكر القسم أنهم لا يؤمنون حتى يخكموا رسول الله صلعم فيما شجر بينهم ثم (١٣) إن وجدوا في أنفسهم حرجاً يعني في قلوبهم واسرارهم (١٤) وباطنهم ضيقاً أو كراهة في حكمه (١٥) لو انه حكم عليهم بالقتل فقد خرجوا من الايمان (١٦) وقد ذكر الله القسم على خروجهم من الايمان، فلو رقسنا على ذلك ما أمرنا الله (١٧) تعالى به من الصبر على احكام

(١) Kor. 2, 30. (٢) Kor. 3, 97. (٣) رجوعاً B. (٤) B اقبل. (٥) B om. (٦) B om. (٧) ثانياً AB. (٨) B اقبل. (٩) B om. (١٠) الذي B. (١١) تبارك وتعالى B. (١٢) Kor. 4, 68. (١٣) صدورهم B. (١٤) عز وجل B. (١٥) B adds في. (١٦) انهم ان B. (١٧) يعني وباطنهم B. (١٨) A om. The reading of B is doubtful. (١٩) A om. من الايمان to وقد from.

الله ^(١) عَزَّ وَجَلَّ وَالرَّضَا بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَنَا مِنَ الْإِخْلَاقِ وَالْإِرْزَاقِ ^(٢) وَالْأَجَالِ وَالْأَعْمَالِ ^(٣) لَمْ يَحْجِدْ مَعَنَا وَمَعَ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ ذُرَّةً مِنَ الْإِيمَانِ وَلَوْلَا رَحْمَةُ الْخَلْقِ فِي سَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَهْلَكُوا بِذَلِكَ،

باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء،

٥. قال الشيخ رحمه الله يقال ان جميع ما ^(٤) ادركته العلوم ^(٥) ومحفته ^(٦) الفهم ^(٧) ما عُبِّرَ عنه وما أُشِيرَ اليه فهو مستنبط من حرفين من أول كتاب الله ^(٨) تعالى وهو قوله بِسْمِ اللَّهِ وَآلِ مُحَمَّدٍ ﷺ لِأَنَّ مَعْنَاهُ بِاللَّهِ وَاللَّهُ وَالْإِشَارَةُ فِي ذَلِكَ أَنَّ جَمِيعَ مَا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُ الْخَلْقِ وَادْرَكَتْهُ فُهُومُهُ فَلَيْسَتْ هِيَ قَائِمَةً بِذَوَاتِهَا أَنَّهُ هِيَ بِاللَّهِ. وَاللَّهُ، وَقِيلَ لِلشَّيْءِ ^(٩) رَحْمَةُ اللَّهِ كَمَا بُلَغْنِي أَتَشَ الْإِشَارَةُ ^(١٠) فِي الْبَاءِ مِنْ بِسْمِ اللَّهِ فَقَالَ أَيْ بِاللَّهِ قَامَتِ الْأَرْوَاحُ وَالْأَجْسَادُ وَالْحَرَكَاتُ لَا بِذَوَاتِهَا، وَقِيلَ لِأَيِّ الْعِبَاسِ بْنِ عَطَاءَ ^(١١) رَحْمَةُ اللَّهِ إِلَى مَا ذَا سَكُنَتْ قُلُوبُ الْعَارِفِينَ فَقَالَ إِلَى أَوَّلِ حَرْفٍ مِنْ كِتَابِهِ وَهُوَ الْبَاءُ مِنْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^(١٢) فَإِنَّ مَعْنَاهُ ^(١٣) أَنْ بِاللَّهِ ظَهَرَتْ الْأَشْيَاءُ وَبِهِ فَنِيَتْ وَبِجَلِيَّةٍ حَسَنَتْ وَبِاسْتِثَارَةٍ فَجِيَتْ وَسَجِيَتْ لِأَنَّ فِي اسْمِهِ اللَّهُ هَيْبَتَهُ ^(١٤) وَكِبْرِيَاءَهُ وَفِي اسْمِهِ الرَّحْمَنُ مَحَبَّتَهُ وَمُودَتَهُ وَفِي اسْمِهِ الرَّحِيمُ عَوْنَهُ وَنَصْرَتَهُ فَسَجَانُ مِنْ ^(١٥) فَرَقَ بَيْنَ هَذِهِ الْمَعَانِي فِي لَطَائِفِهَا بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ فِي غَوَامِضِهَا، ^(١٦) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ ^(١٧) مَعْنَى قَوْلِهِ بِجَلِيَّةٍ حَسَلَتْ يَعْنِي بِقَوْلِهِ هَذَا سُمِّيَتْ الْحَسَنَةُ حَسَنَةً لِأَنَّهُ قَبْلُهَا وَلَوْ لَمْ يَقْبَلْهَا مَا سُمِّيَتْ الْحَسَنَةُ ^(١٨) حَسَنَةً وَمَعْنَى قَوْلِهِ بِاسْتِثَارَةٍ فَجِيَتْ وَسَجِيَتْ يَعْنِي بَرَدَهُ لَهَا وَإِعْرَاضَهُ عَنْهَا ^(١٩) وَبِذَلِكَ سُمِّيَتْ السَّيِّئَةُ سَيِّئَةً وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا سُمِّيَتْ السَّيِّئَةُ سَيِّئَةً، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ ^(٢٠) رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ اسْمٍ

قال B om. (٤) فلم B (٥) والأحوال B (٦) تعلّى ذكره B (٧) وما B (٨) ومحفته B (٩) ادركه B (١٠) الشيخ رحمه الله. ولذلك B (١١) ومعنى B (١٢) وكبريائه A (١٣) أى B (١٤) لأن B (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠)

من اسماء الله ^(١) تعالى يَخْلُقُ ^(٢) به الأسماء الله الرحمن لانها للخلق دون الخلق وكذلك الصَّهْدِيَّةُ ممتنعة عن الادراك والاحاطة، قال الله تعالى ^(٣) وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ، وقد قيل ايضا ^(٤) اِنَّ اسم الله الأعظم هو الله لانه اذا ذهب عنه الألف يبقى لله ^(٥) وإن ذهب عنه اللام يبقى له فلم تذهب الإشارة وإن ذهب عنه اللام الآخر فيبقى ^(٦) هاء ^(٧) وجميع الاسرار في الهاء لأن معناه هو وجميع ^(٨) اسماء الله ^(٩) تعالى اذا ذهب عنه حرف واحد يذهب المعنى ولم يبق فيه موضع الإشارة ^(١٠) ولا تُحْتَمَلُ العبارة فمن أجل ذلك لا يُسَمَّى به غيرُ الله تعالى، وعن سهل بن عبد الله ^(١١) رحمه الله ^(١٢) انه قال الألف أول الحروف وأعظم الحروف وهو الإشارة في الألف اى الله الذى أَلَفَ بين الأشياء وانفرد عن الأشياء، وقال ابو سعيد الخزاز ^(١٣) رحمه الله اذا كان العبد مجبوتا على الله ^(١٤) تعالى لا يتصرف منه جارية الى غير الله عز وجل فعندها تقع له حقايق النعم عند تلاوة كتاب الله ^(١٥) عز وجل الذى ليس مع الخلق، وقال ابو سعيد ^(١٦) رحمه الله كلما بدا حرف من الأحرف من كتاب الله ^(١٧) عز وجل على قدر قُربك وحضورك ^(١٨) عنده ^(١٩) فله ^(٢٠) مَسْرُوبٌ وفهمٌ غير مُخْرَجِ النعم الآخر، اذا سمعت بقوله ^(٢١) اَلَمْ تَلِكْ ^(٢٢) فَلَآئِلِهَا عِلْمٌ يُظْهِرُ فِي النِّعَمِ مَا يُظْهِرُ اللَّامُ وعلى قدر المحبة وصفاء الذِّكْرِ ووجود القُرب يقع التفاوت في النعم، قال ابو سليمان الداراني رُبُّنا أَبْقَى في الآيَةِ خمسَ ليالٍ ^(٢٣) فلو لا أَنَّى أَتَرَكُ الفِكَرَ فيها ما جُرْتُها اَبَدًا ورُبُّها جَاءَتِ الآيَةُ من القرآن فيطير معها العفل فسيحان الذى يردّه بعد ذلك، وقال وَهَيْبٌ ^(٢٤) بن الورد ^(٢٥) رحمه الله نظرنا في هذه الاحاديث والاباداب فلم نجد شيئا ارقّ لهُك القلوب ولا اشدَّ استجلابًا للعين من تلاوة القرآن وتدبره،

(١) B om. (٢) Kor. 20, 100. (٣) B بها. (٤) B وعلا. (٥) B جل.

(٦) B جميع. (٧) وهو B. (٨) In A هو is written above as a variant. (٩) فان B. (١٠) B له.

(١١) B عندها. (١٢) B ولم. (١٣) اسم. (١٤) AB. (١٥) B بن الورد. (١٦) B om. (١٧) B ولو. (١٨) A. (١٩) Kor. 2, 1. (٢٠) A. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B.

باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في القرآن ووصف من غلط وأخطأ في ذلك،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) ولما ما قال الناس من طريق الاستنباط والفهم فالصحيح من ذلك أن (٣) لا تقدّم (٤) ما آخر الله (٥) تعالى ولا تؤخر ما قدّم الله ولا تنازع الرويية ولا تخرج عن العبودية ولا يكون فيه تحريف (٦) الكلم، وهذا كما حكى عن بعضهم أنه سئل عن قوله (٧) عز وجل (٨) وَيُوبَىٰ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَلَيْسَ لِي بِرَبٍّ فَقَالَ (٩) معناه ما (١٠) ساء في الضر، ويلغى عن بعضهم ايضاً أنه سئل عن قوله (١١) أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ فَقَالَ معني اليتيم مأخوذ من الدرة اليتيمة التي لا يوجد مثلها، وكما سئل (١٢) آخر عن معني قوله (١٣) عز وجل (١٤) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَقَالَ معناه انا بشر مثلكم (١٥) عندهم، A.L.386 فهنا وأشباه ذلك خطأ وجهتان وخسارة على الله (١٦) تعالى وجهل وقلة المبالاة وهو تحريف الكلم عن مواضعه فهنا هو (١٧) السقيم، ولما الصحيح (١٨) من ذلك (١٩) فكما سئل ابو بكر (٢٠) الكثناني (٢١) رحمه الله عن قوله (٢٢) تعالى (٢٣) إِلَّا مَنْ آتَىٰ اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ فقال القلب السليم على ثلثة اوجه من طريق الفهم أحدها (٢٤) هو الذي يلقي الله (٢٥) عز وجل وليس في قلبه مع الله شريك، والثاني هو الذي (٢٦) يلقي الله (٢٧) تعالى وليس في قلبه شغل مع الله (٢٨) عز وجل ولا يريد غير الله (٢٩) تعالى، والثالث الذي يلقي الله عز وجل ولا يقوم به غير الله

الكلم (١) B om. (٢) لا B (٣) B om. (٤) AB (٥) Kor. 21, 88. (٦) B (٧) Kor. 18, 110. (٨) B (٩) In A (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B

(١) عز وجل فَنِيَّ عن الاشياء بالله ثم فني عن الله بالله، ومعنى قوله فني عن الله بالله يعني يذهب عن رؤية طاعة الله (١) عز وجل ورؤية ذكر الله ورؤية محبة الله بذكر الله له ومحبة قبل الخلق لان الخلق بذكره لم ذكروه ومحبة لم احبوه ويقدم عنايته بهم اطاعوه، وكما سئل شاه الكرمانى (١) رحمه الله عن معنى قوله (١) عز وجل (٢) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ (٣) يَهْدِينِ وَالَّذِي هُوَ (٤) يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ فقال الذى خلقنى فهو يهدينى اليه لا غيره وهو الذى يطعمنى الرضا ويسقنى المحبة (٥) واذا مرضت بمشاهدة نفسى فهو يشفينى بمشاهدته والذى يبيتنى (٦) عن نفسى ويحيينى به فاقوم به لا بنفسى والذى اطع ان لا ينجلى يوم آلفاه بنظره الى طاعته واعلى ثم اأفقر اليه (٧) بكليتى، لما علم انه لم ينل ما نال الا به (٨) ولا ينال ما يأمل الا به فقال (٩) رَبِّ هَبْ لِي (١٠) حُكْمًا وَارْحَمْنِي بِالصَّالِحِينَ، وكما سئل ابو بكر الواسطى (١) رحمه الله عن قوله (١١) تعالى (١٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ (١٣) فقال قلب المؤمن (١٤) قلب يطمين بذكر الله (١٥) تعالى وقلوب العارف لا تطمين بسواه، وكما سئل الشبلى (١) رحمه الله عن قوله (١٥) قل لِلْمُؤْمِنِينَ بَغُضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ فقال أبصار (١٦) الروس عن تحام الله (١٧) تعالى وأبصار القلوب عما سوى الله تعالى، وكما سئل الشبلى رحمه الله عن (١٨) قوله (١٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ فقال لمن كان الله تعالى قلبه ثم انشد،
لَيْسَ مِنِّي إِلَيْكَ قَلْبٌ مَعْنَى • كُلُّ غُضُوٍّ مِنِّي إِلَيْكَ قُلُوبٌ،

٢٠ فهذا من طريق النهم، وأما طريق الاشارة فعلى ما قال ابو العباس بن

(١) B om. (٢) Kor. 20, 78-80. (٣) B يهدينى. (٤) B om. from عن نفسى. (٥) A om. (٦) B وان. (٧) B عن. (٨) A om. (٩) B عز وجل. (١٠) A ملكا. (١١) Kor. 20, 83. (١٢) B وما. (١٣) B بكليته. (١٤) Kor. 13, 28. (١٥) B adds تطمين القلوب. (١٦) A om. (١٧) الشبلى رحمه الله. (١٨) B om. (١٩) B الروس. (٢٠) B om. from شهد to او القى. (٢١) Kor. 50, 36. (٢٢) قوله تعالى B (٢٣).

عطاء رحمه الله المحنى لا يوجد مع ^(١) الزلل وأشار الى ^(٢) قوله ^(٣) فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، ^(٤) وكما كان يقول الحبيب بسط عنه التعذيب ووجود الآلم بصفات البشرية، وكان يستدل بقوله ^(٥) تعالى ^(٦) وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ ^(٧) خَلَقَ، وكما اشار ابو يزيد البسطامي ^(٨) رحمه الله حين سئل عن المعرفة فقال ^(٩) إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وكذلك يفعلون، اراد بذلك ان عادة الملوك اذا نزلوا قرية أن يستعبدوا اهلها ويجعلهم اذلة لم ولا ^(١٠) بقدرهم أن يعمل شيئا إلا بأمر الملك وكذلك المعرفة اذا دخلت القلب لا تترك فيه شيئا إلا اخرجته ولا تحرك ^(١١) فيه شيء إلا احرقته، وكما كان يشير المجيد ^(٨) رحمه الله اذا سئل عن ^(١٢) سكونه وقلة اضطراب جوارحه عند السماع الى قوله ^(١٣) وَتَرَى أَتْجَمَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ أَلَيْسَ أُنْفَنَ كُلِّ شَيْءٍ، وكما كان يشير ابو على الروذباري ^(٨) رحمه الله اذا رأى اصحابه مجتمعين فيقرأ ^(١٤) وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ، واحتج ابو بكر الزقاق ^(٨) رحمه الله على ما قيل للزهري في تعريف الانسان فقال ^(١٥) إن ^(١٦) تَكَلَّمْ فِي سَاعَةٍ وَإِنْ سَكَتَ فِي يَوْمٍ ^(١٧) يقول الله ^(٥) تعالى ^(١٧) وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتُمُوهُمْ وَنُعَرِّقْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ، فهذا وأشباه ذلك صحيح والله اعلم، فقس على ما بينت لك ما تسمع من اشارات النعم ^{A.f. 303} ومستنبطاتهم حتى تُبَيَّنَّ بين الصحيح والسقيم والعاقل يستغنى بالقليل عن الكثير ويستدل بالشاهد على الغائب، وبالله التوفيق،

(١) زلل. B (٢) قوله تعالى B (٣) Kor. 2, 205. (٤) وكان يقول B (٥) B om. (٦) يغتر لمن يشاء B adds (٧) Kor. 5, 21. (٨) عز وجل B (٩) Kor. 27, 34. (١٠) A بقدرهم corr. by later hand. (١١) فيها B (١٢) تكلم الانسان B (١٣) Kor. 27, 90. (١٤) Kor. 42, 28. (١٥) سكوته B (١٦) AB لقول. (١٧) Kor. 47, 32. (١٨) هذا B.

كتاب الأسوة والافتدَاء برسول الله صلعم،

باب (١) وصف اهل الصنوة في الفهم (٢) والمواقفة والاتباع (٣) للنبي صلعم،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال الله (٥) تعالى (٦) لنبيه صلعم (٧) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا فَأَعْلَمْنَا بِذَلِكَ أَنَّهُ بُعِثَ (٨) لِلخَلْقِ كَافَّةً، ثُمَّ
(٩) قَالَ (١٠) وَإِنَّكَ لَمَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، فَقَدْ شَهِدَ اللَّهُ (١١) تَعَالَى لَهُ بِأَنَّهُ يَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ ثُمَّ أَوْجِبَ عَلَيْنَا نَفْيَ الْهَوَى عَنْ نُطْقِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (١٢) وَمَا يَنْطِقُ
عَنِ الْهَوَى ثُمَّ وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ (١٣) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا
مِنْهُمْ يَقُولُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَبِزَكِيمِهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، فَأَعْلَمْنَا أَنَّهُ يَتْلُو
عَلَيْنَا آيَاتِهِ وَيُعَلِّمُنَا (١٤) الْكِتَابَ وَهُوَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ (١٥) وَهُوَ الْإِصَابَةُ وَالْإِصَابَةُ
سُتَّةً وَأَدَابَهُ وَأَخْلَاقَهُ وَأَفْعَالَهُ (١٦) وَأَحْوَالَهُ وَخَفَائِقَهُ، ثُمَّ يَبْلُغُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَمُ
مَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَمَا أُمِرَ بِإِبْلَاغِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (١٧) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ
بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، ثُمَّ أَمَرَ (١٨) اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَلْقَ كَافَّةً بِطَاعَةِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَمُ كَمَا أَمَرَهُمْ بِطَاعَتِهِ لِقَوْلِهِ (١٩) عَزَّ وَجَلَّ (٢٠) أَطِيعُوا اللَّهَ

قال B om. (٤) لرَسُولِ اللَّهِ B (٥) في وصف B (٦) للخلق In A (٧) Kor. 7, 157. (٨) جل ذكره B (٩) النسخ رحمه الله
has been altered to الخلق and إلى suppl. in marg. before it. B om. إلى but
has الخلق. (١٠) Kor. 53, 8. (١١) قال تعالى B (١٢) Kor. 42, 52—58. (١٣) الكتاب والحكمة B (١٤) وإفعاله to وهي B om. from (١٥) Kor. 62, 2. (١٦) أحواله B (١٧) Kor. 5, 71. (١٨) الله عز وجل B om. (١٩) رسول الله B (٢٠) Kor. 24, 53. (٢١) تعالى B

وَأَطِيعُوا^(١) الرَّسُولَ وقوله^(٢) وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وأمرهم
بالقبول منه بقوله^(٣) عَزَّ وَجَلَّ مَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وأمرهم بالانتهاء
^(٤) عما نهى عنه بقوله^(٥) جَلَّ وَعَلَا وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا ودلهم على
الاهتداء باتباعه بقوله^(٦) بقوله^(٧) تعالى^(٨) وَأَتَّبِعُوا لِعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ، ووعدهم الهداية
بطااعه بقوله^(٩) عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا، وحذّره الفتنه والعناب
A.L. 40a الالم إن خالفوا أمره فقال^(١٠) فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ
فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، ثم عرّفنا الله^(١١) تعالى أن محبة الله^(١٢) للمؤمنين
ومحبة المؤمنين^(١٣) لله في اتباع^(١٤) رسوله^(١٥) بقوله^(١٦) عَزَّ وَجَلَّ قُلْ إِنْ
كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ^(١٧) فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ، ثم ندب الله المؤمنين الى الاسوة
١. المحسنة^(١٨) برسوله صلعم^(١٩) فقال^(٢٠) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ،
ثم روى عن رسول الله صلعم أخبار فكلّ خبر ورد عن رسول الله صلعم
بنقل الثقة عن الثقة حتى انتهى اليها فالأخذ به لازم لجميع المسلمين^(٢١) لقوله
عَزَّ وَجَلَّ^(٢٢) آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وقوله^(٢٣) إِنَّكَ
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فصار الاسوة به والاتباع له والطاعة لأمره^(٢٤) واجبا
١٠ على جميع خلقه من شهد او غاب الى يوم القيمة غير الثلاثة^(٢٥) الذين رُفِعَ
العلم عنهم، فمن وافق القرآن ولم يتبع سنن رسول الله^(٢٦) صلعم فهو مخالف
للقرآن غير متبع له والمتابعة والافتداء^(٢٧) هي الاسوة المحسنة برسول الله صلعم
في جميع ما صحّ عنه من اخلاقه وافعاله واحواله^(٢٨) وأوامره ونواهيه وندبه

(١) B adds عليه. (٢) Kor. 59, 7. B من. (٣) B om. (٤) B adds
بالقبول منه. (٥) B نهى عنه. (٦) B نهى. (٧) Kor. 59, 7.
(٨) Kor. 7, 158. (٩) Kor. 24, 58. (١٠) Kor. 24, 63. A وليحذر. (١١) B ذكره.
رسول الله صلى الله عليه وسلم. (١٢) B الله. (١٣) B المؤمنين. (١٤) Kor. 3, 20.
(١٥) Kor. 33, 21. (١٦) B برسول الله. (١٧) B فاتبعوا. (١٨) Kor. 24, 56.
(١٩) B واجب. (٢٠) Kor. 48, 42. (٢١) B بقوله. (٢٢) B والذى.
(٢٣) B هو. (٢٤) B عليه السلام. (٢٥) B وندبه.

وترغبه وترهبه إلا ما قام الدليل ^(١) على خلافه كقوله ^(٢) عز وجل ^(٣) خَالِصَةً لَّكَ مِنَ دُنُوں الْمُؤْمِنِينَ ^(٤) وقول النبي صلعم ^(٥) في الوصال لست كأحدكم وقوله صلعم في حديث ^(٦) الأضحية ^(٧) لأبي بردة بنار أذبح ولا ^(٨) تجزى عن أحد بعدك وما ^(٩) يشبه ذلك مما يقوم الدليل من نص الكتاب والآثار ، فإما ما روى عن رسول الله صلعم في الحدود والإحكام والعبادات من ^(١١) الفرائض والسنن والأمر والنهي والاستغياب والرخص والتوسيع فذلك من اصول الدين وهو مدون عند العلماء والفقهاء ومستعمل فيما بينهم ^(١٢) ومشهور عندهم لأنهم الأئمة المحافظون لحدود الله المتمسكون بسنن رسول الله صلعم ^(١٣) الناصرون لدين الله ^(١٤) عز وجل ^(١٥) يحفظون على الخلق دينهم ويبينون لهم ١. المحلل من المحرم والمحق والباطل فهم حجج الله ^(١٦) تعالى على خلقه والنساء ^(١٧) له في دينه فهؤلاء هم الخاصة من العامة ، فأما الخاصة من هؤلاء الخاصة لما ^(١٨) احكموا الاصول وحفظوا الحدود ونسكوا بهذه السنن ولم يبق عليهم من ذلك بقية استجشوا اخبار رسول الله صلعم ^(١٩) التي وردت في انواع الطاعات والآداب والعبادات والأخلاق الشريفة والأحوال الرضية ^(٢٠) وطالبوا ١٥ انفسهم بتابعة رسول الله صلعم والأسوة به ^(٢١) واقتفاء أثره بما بلغهم من آدابه وأخلاقه وأفعاله وأحواله فعضموا ما عظم وصغروا ما صغر وقللوا ما قلل وكثروا ما كثر وكهروا ما كره واختاروا ما اختار وتركوا ما ترك وصبروا على ما صبر وعانوا من عادي وآلوا من والى وفضلوا من فضل ورغبوا فيما رغب وحذروا ما حذر ^(٢٢) لأن عايشة رضى الله عنها سئلت عن خلق ٢. رسول الله صلعم فقالت كان خلقه القرآن تعنى موافقة القرآن ، ^(٢٣) وروى عن النبي صلعم انه قال بعثت ^(٢٤) بكم اهل الاخلاق ،

(١) B om. على خلافه. (٢) B ذكره. (٣) Kor. 38, 40. (٤) B وكقول. (٥) B لا. (٦) B في حديث الحجج في الوصال. (٧) B لا. (٨) B لا. (٩) B لا. (١٠) B لا. (١١) B لا. (١٢) B لا. (١٣) B لا. (١٤) B لا. (١٥) B لا. (١٦) B لا. (١٧) B لا. (١٨) B لا. (١٩) B لا. (٢٠) B لا. (٢١) B لا. (٢٢) B لا. (٢٣) B لا. (٢٤) B لا.

باب ما رُوي عن رسول الله صلَّعم ^(١) في اخلاقه
وافعاله واحواله ^(٢) التي اختارها الله تعالى له،

^(٤) قال الشيخ رحمه الله ^(٥) رُوي عن النبي صلَّعم أنه قال إن الله تعالى
أَدْنَى فَأَحْسَنَ آدَبِي، ^(٥) وقد رُوي عنه صلَّعم أنه قال أنا أعلمكم بالله وأخشاكم
به ^(٦)، وصحَّ عن رسول الله صلَّعم أنه قال خَيْرْتُ بَيْنَ أَنْ أَكُونَ نَبِيًّا مَلِكًا
أو ^(٧) أَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا فَأشار إلى جبريل عليه السَّلم أن تَوَضَّعَ فَقُلْتُ ^(٨) بل
أَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا أَشْبَحَ يَوْمًا وَأَجُوعُ ^(٩) يَوْمًا، ^(١٠) ورُوي عنه ^(١١) صلَّعم أنه قال
عُرِضَ عَلَى الدُّنْيَا فَأَيَّبْتُهَا، وقال صلَّعم لو كان لي أَحَدٌ ذَهَبًا لَأَنْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ
A.F. 41a الله إِلَّا شَيْءً أُرْصِدُهُ ^(١٢) لَدَيْنِ، ورُوي عنه صلَّعم أنه لم ^(١٣) يَذَرَ شَيْئًا لَغَدٍ
١. وَأَنَّهُ أَنَا أَدْخِرُ مَرَّةً قُوَّتَ سَنَةِ لَعَالِهِ وَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ مِنَ الْوَفُودِ، وقد رُوي
عنه صلَّعم أنه لم يكن له قَبِيصَانِ وَلَمْ يَنْخُلْ لَهُ طَعَامٌ وَأَنَّهُ خَرَجَ صَلَّعم مِنْ
الدُّنْيَا وَلَمْ يَشْبَعْ ^(١٤) مِنْ خُبْزٍ بَرُّقَ اخْتِيَارًا لَا اضْطِرَارًا لِأَنَّهُ لَوْ سَأَلَ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ الْجِبَالَ ذَهَبًا وَلَمْ يَحَاسِبْ عَلَيْهِ لَفَعَلَ ذَلِكَ وقد رُوي
شِبْهًا ^(١٥) بِذَلِكَ ^(١٦) فِي الْإِخْبَارِ وَالرِّوَايَاتِ، ورُوي عنه صلَّعم أنه قال لِيَلَالُ
١٥ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْتَقِي لِيَلَالًا وَلَا تَخْشَنَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِقْلَالًا، وَوَضَعَتْ
بَرِيرَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ صَلَّعم طَعَامًا فَأَكَلَ مِنْهُ فَرَدَّتْهُ إِلَيْهِ ^(١٧) اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ

وَأَقْبَا B ^(١٦) طَالِبًا A ^(١٨) الَّذِي وَرَدَ B ^(١٧) حَكِيمًا B ^(١٦) دِينَهُ.

لَكَارَمَ B ^(٢٢) رُوي B ^(٢١) A ^(٢٠) لَا تَرَى with ان A ^(٢٠) suppl. in marg.

B om. ^(٤) A. suppl. in A. ^(٥) الذي اختاره لله عز وجل B ^(٦) من B ^(٧).

بل عَبْدًا B ^(٨) om. B ^(٩) له. B ^(١٠) ورُوي B ^(١١) قال الشيخ رحمه الله.

The words from رُوي to لَدَيْنِ are suppl. in marg. A. ^(١٢) بلنا B ^(١٣).

من ذلك B ^(١٤) يَذَرَ B ^(١٥) لَدَيْنِ عَلَى A ^(١٦) A. om. ^(١٧) من ذلك B ^(١٥).

The words from بَرُّقَ are suppl. in marg. A. ^(١٧) لَيْلَةً B ^(١٦) والِإِخْبَارِ.

باب ما روى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله، ٩٧

لها (١) أما (٢) خشيت ان يكون (٣) له (٤) بُخَّارَ يوم القيمة لا تتخري شيئاً لغدي فان الله (٥) تعالى يأتي برزق كل (٦) غدي او قال (٧) يوم، وروى عنه صلعم انه لم يعيب طعاماً قط إن اشتهاه أكله وإن لم (٨) يشتهه تركه ولا خير بين امرين إلا اختار أسرفها، ولم يكن رسول الله صلعم زراعاً ولا تاجراً ولا حرثاً وكان من تواضعه صلعم يلبس الصوف ويتعلل المخصوف ويركب الحمار ويحلب الشاة ويخفف نعله ويرقع ثوبه وكان لا يأنف ان يركب الحمار ويُردف خلفه، وقد روى في الخبر (٩) انه صلعم كان يكره الغنا ولا يخشى (١٠) من الفقر وكان يمر به وبأزواجه الشهر والشهران فلا يؤقد في بيته ناراً للخبز وإنه كان طعامهم الأسودين التمر والماء، وروى عنه صلعم انه (١١) خيّر نسائه فأخترت الله ١٠ ورسوله وفيه نزل (١٢) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا أَيَّتَنِّ جَمِيعاً، وكان من دعائه (١٣) عليه السلم اللهم (١٤) آخِني مسكيناً (١٥) وأمتني مسكيناً واحشني في زمرة المساكين، ومن دعائه (١٦) صلعم ايضاً اللهم ارزق آل محمد قوت يوم يوم، وكان ابو سعيد الخدري (١٧) رضى الله عنه يصف رسول الله صلعم كما روى عنه (١٨) كان رسول الله صلعم A.L.41 يعقل البعير ويعلف الناضح ويقم البيت ويخفف النعل ويرقع الثوب ويحلب الشاة ويأكل مع الخادم ويطن معها اذا هي (١٩) أعيت وكان لا يمنعه الحياء ان يحمل (٢٠) بضاعته من السوق الى اهله وكان يصلح (٢١) الغني والفقير ويسلم مبتدئاً وكان لا يرد من دعاه ولا يحقر ما دُعي اليه ولو الى حشف التمر وكان لين المخلوق كرم الطبع جميل المعاشرة طلق الوجه بساماً من غير ٢٠ ضحك محزوناً من غير (٢٢) عبوس متواضعاً من غير (٢٣) ذلة جواداً من غير

من جهنم A. adds بحه B (٤). om. B (٥). حسب B (٦). ما B (٧). يشتهيه B (٨). غد B (٩). يوم B (١٠). عز وجل B (١١). So pointed in A. (١٢) Kor. ٣٣, ٢٨. صلى B (١٣). عنه A (١٤). آخيني B (١٥). وأمتني B (١٦). وكان B (١٧). الله عليه وسلم (١٨). عبوسه B (١٩). الفقير والغني B (٢٠). بضاعه A (٢١). مذلة B (٢٢). ٧

سَرَف رَفِيقِ الْقَلْبِ ^(١) دَامَ الْإِطْرَاقُ رَحِيمًا بِكُلِّ مُسْلِمٍ لَمْ يَنْجِشْهُ قَطُّ مِنْ ^(٢) شَيْعٍ وَلَا ^(٣) مَذَبَةٍ إِلَى ^(٤) طَمَحٍ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الرِّجْلِ الْمُرْسَلَةِ، وَوَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ جَبَلَيْنِ مِنَ الْغَنَمِ لِرَجُلٍ وَاحِدٍ فَرَجَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ إِلَى قَبِيلَتِهِ وَقَالَ إِنَّ مُحَمَّدًا ^(٥) صَلَّيْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَطَاءً ^(٦) مِنْ لَا ^(٧) يَنْجِشِي الْفَقْرَ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَخَابًا وَلَا فُخَّاشًا وَلَا مُنْفَخَّشًا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَلْبَسُ الْعِبَاءَ وَيَجَالِسُ الْمَسَاكِينَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ وَيَتَوَسَّدُ بِكَ وَيَقْتَصِرُ مِنْ نَفْسِهِ وَلَمْ يَرْضَاحِكًا ^(٨) يَلْزَمُ فِيهِ وَلَمْ يَأْكُلْ وَحْدَهُ قَطُّ وَلَا ضَرْبَ عَبْدِهِ قَطُّ وَلَا ضَرْبَ أَحَدٍ يَدُ الْآ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(٩) وَكَانَ لَا يَجْلِسُ مَتَرَبَعًا وَلَا يَأْكُلُ مَتَكِبَةً وَيَقُولُ أَكُلُّ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ، وَرُوي عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ شَدَّ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِهِ مِنَ الْجُوعِ وَلَوْ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ ^(١٠) أَبَا قَيْسٍ ذَهَبًا لَأَجَابَهُ، وَحَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ إِلَى بَيْتِ أَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ الْتَيْهَانِ مِنْ غَيْرِ أَنْ دَعَاهُ وَأَكَلَ فِي بَيْتِهِ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرِبَ مِنْ شَرَابِهِ وَقَالَ هَذَا مِنَ النِّعَمِ الَّذِي نَسْأَلُونَ عَنْهُ، وَدَعَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ آخَرُ إِلَى بَيْتِهِ مَعَ خَمْسَةِ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمْ يَدْخُلْ مَعَهُ السَّادِسُ إِلَّا بِأَذْنِهِ، وَرُوي فِي الْمَحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَسَ مِنْدِيلًا لَهُ عَلَّمَتْهُمُ رَأْيَ بِهِ وَقَالَ كَادَ أَنْ تَلْبِسَنِي أَعْلَامَهُ وَقَالَ آيَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَةِ أَبِي جَهْمٍ، وَسُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ أَوْكُلْكُمْ يُحْدِثُ ثَوْبَيْنِ، وَقَالَ أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ كَانَتْ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ، وَقَالَ لَا تَنْضَلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ ^(١١) [مَرَّةً] أَنَا سَيِّدُ

أهله B (٥). الطعم B (٤). من B (٣). سبع AB (٢). دايب B (١).

ملو B (٦). يامن B app. (٨). AB om. Suppl. in A. (٧). B om. (٩).

(١٠) Here ends in B the book of the aswāq and the title of the next book, viz. (B fol. 87b, l. 7).

The words عز وجل are followed immediately by the title of the next book, viz. (B fol. 87b, l. 7).

The omitted portion extends from A fol. 41b, l. 16 to A fol. 62a, last line.

(١١) Suppl. in marg. (١٢) corr. in marg. أبو (١١).

وَلَدَ آدَمَ وَلَا تَفْخَرْ، وَقَالَ صَلَمٌ أَنِّي أُعْطِيَ أَفْوَامًا وَأُمْنَعُ آخِرِينَ وَلَيْسَ الَّذِي
أُعْطِيهِ بِأَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أُمْنَعُهُ، وَقَالَ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَقَرَاءَ
الْأَنْصَارِ الشَّعْنَةَ رِعْوِسُهُمُ الدَّنَسَةُ ثِيَابُهُمُ الَّذِينَ لَا يَتَكُونُونَ الْمُنْتَعِمَاتِ وَلَا تُفْتَحُ
لَهُمُ السُّدَدُ، وَقَالَ صَلَمٌ مَا لِي وَلِلدُّنْيَا، وَقَالَ لَيْكُنْ بُلْغَةُ أَحَدِكُمْ كِرَادَ الرَّكَّابِ،
وَقَالَ يَدْخُلُ يَدْخُلُ فَقَرَاءَ أُمْتِي الْجَنَّةَ قَبْلَ اغْتِيَابِهِمْ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسُمِائَةِ عَامٍ،
وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ وَيُنْتَلَى الرَّجُلُ
عَلَى ^(١) قَدَرِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلَابَةٌ فَهُوَ أَشَدُّ بَلَاءً، وَقَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ
^(٢) صَلَمٌ أَنِّي أُحِبُّكَ قَالَ أَسْتَعِدُّ لِلْبَلَاءِ جُلْبَابًا، وَرُويَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَمٌ قَالَ
حَبِيبُ إِلَهِي مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ، وَقَالَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِدُنْيَاكُمْ فَأَضَافَ الدُّنْيَا إِلَيْهِمْ
١. وَأَخْرَجَ نَفْسَهُ مِنْهَا، وَلَمْ يَضَعْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَمٌ لَبَنَةً عَلَى لَبَنَةٍ إِلَى أَنْ خَرَجَ مِنَ
الدُّنْيَا، وَخَرَجَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الدُّنْيَا وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ عَلَى ^(٣) صَاعٍ
مِنْ شَعِيرٍ وَلَمْ يَتْرِكْ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَمْ يُقَسِّمْ لَهُ مِيرَاثًا وَلَمْ يَوْجَدْ فِي بَيْتِهِ
أَثَاثٌ، وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً، وَكَانَ يَقْبَلُ
الْهَدِيَّةَ وَالْكَرَامَةَ وَاللَّعْطِيَّةَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَيَأْخُذُهَا مِنْهُمْ، وَرُويَ
١٥ عَنْهُ صَلَمٌ أَنَّهُ قَالَ مَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَأَكُونَ تَاجِرًا وَلَكِنْ
أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ ^(٤) سَبِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى
يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ، وَرُويَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٥) أَنَّهَا قَالَتْ ذُبْنًا شَاةً
فَتَصَدَّقْنَا بِهَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ إِلَّا كَنْفُهَا ^(٦) [قَالَتْ] فَقُلْتُ يَرْسُولُ اللَّهِ ذَهَبَ كُلُّهَا
A.L. 42. إِلَّا كَنْفُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَمٌ بَقِيَتْ كُلُّهَا إِلَّا كَنْفُهَا، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ^(٧) نَ
وَالْقَلَمَ وَمَا يَسْطُرُونَ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمُنْعِنُونَ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ
مُتَّبُونٍ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ خُلُقٌ عَظِيمٌ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَمٌ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ
وَيَكْرَهُ سَفْسَافَهَا، وَقَالَ صَلَمٌ بُعِثْتُ لِأَتَى بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَكَانَ مِنْ خُلَفَاءِ

(١) In marg. حسب.

(٢) After صلّم in marg. دل الله.... (٣) أصح.

(٤) Kor. 15, 98—99.

(٥) أنه.

(٦) Suppl. above.

(٧) Kor. 68, 1—4.

١٠٠ كتاب اللّمع، باب ما رُوى عن رسول الله صلّم في اخلاقه،

صلّم الحياء والسخاء والتوكل والرضا والذكر والشكر والحلم والصبر والعفو والصمغ والرافة والرحمة والمداواة والنصيحة والسكينة والوقار والتواضع والافتقار والجود والسماحة والخضوع والفقوة والشجاعة والرفق والاخلاص والصدق والزهد والقناعة والمخشوع والختبة والتعظيم والهبة والدعاء والبكاء والخوف والرجاء واللباظة والجلأ والتجهد والعبادة والمجاهد والمجاهدة،^(١) وكما رُوى عنه صلّم أنّه كان متواصلاً الاحزان دأب الفكرة وكان لصدره أزيز كأزيز الميزجل وأنّه صلّم صلىّ حتى نورمت قدماه فقيل له يرسول الله أليس قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبداً شكوراً، وكان صلّم يُعطى من حرمة ويصلّ من قطعة ويعفو عن ظلمه وما انتقم رسول الله صلّم لنفسه قط ولا غضب لنفسه قط إلا أن تُنتهك بحارم الله^(٢) فيغضب^(٣) [لله] وكان للأرملة كالزّوج الشفيق واليتيم كالآب الرحيم، وقال^(٤) [صلّم] من ترك مالاً فلورثته ومن ترك كلاً أو ضياعاً فآل، وقال اللهم أنى بشر أغضب كما يغضب البشر فأبى أمرى سيئته أو لعنته فأجعل ذلك كفارة^(٥) له أو كما قال، وقال أنس بن مالك خدمت رسول الله صلّم عشر سنين فما ضربنى ولا كهرنى ولا قال لى لشيء فعلته لم^(٦) فعلت ولا لشيء لم افعله لم^(٧) لم تفعله، ولو لم يكن من كرمه وعفوه وحله إلا ما كان منه يوم فتح مكة لكان من كمال الكمال وذلك أنّه دخل مكة صلحاً وقد قتلوا أعمامه وأولياءه بعد أن حصروه فى الشعاب وعذبوا اصحابه بأنواع العذاب واخرجوه وأدّموا وطرحوا عليه الرّوث وآذوه فى نفسه وفى اصحابه وسفّوا عليه واجتمعوا على كيد، فلما دخلها بغير حدم وظهر عليهم على صغر منهم قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال اقول كما قال اخى يوسف عليه السّم لا تريب

فذلك الذى The words الذى فى ذلك الذى يغضب. (٢) Orig. (١) In marg. وكان كما.

have been stroked through and يغضب has been altered to فيغضب.

(٣) Suppl. above. (٤) Here is a marginal variant, which has been partially destroyed by worms: it appears to be. (٥) كذا written above. (٦) (٧)

باب ما رُوى عن رسول الله صلّم في اخلاقه وافعاله واحواله، ١٠١

عليكم اليوم فغفر الله لكم وقال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن، وما يُشبه ذلك مما يرد من الاخبار الصحيحة في هذا المعنى أكثر مما يتجمل ذكره وإنما ذكرنا طرقاً ليستدل به على ما لم نذكره، والله اعلم بالصواب،

باب بيان ما رُوى عن النبي صلّم في الرخص

والتوسيع على الأمة فيما اباح الله تعالى لهم ووجه ذلك في حال الخصوص والعموم في الاقتداء برسول الله صلّم،

فأما ما رُوى عن رسول الله صلّم مما جمع الله عليه من اموال بني قريظة والنضير وفدك^(١) وخيبر وأشباه ذلك والحلّة التي أُهديت اليه والجعب والسيف الذي في قرابه فضة والستور التي كانت في البيت والراية التي كانت له^(٢) [والفرس]^(٣) والفلج والناقعة والحجار والبردة والعمامة والخفّ الذي أُهدى اليه الفجاشي وغير ذلك مما يكثر^(٤) ذكره وأنه كان يُحبّ الحلو البارد وأنه أكل الخبيص والذي قال لأصحابه كُلوا واشبعوا وما^(٥) جازس ذلك من الاخبار المروية عنه صلّم فإنّ جميع ذلك في الرخصة والتوسيع على الأمة والإباحة لها لانه^(٦) [كان صلّم] امام المخلف الى يوم القيامة وأنه قال صلّم بُعثت بالحنيفية السّحة وقال صلّم انما أنسا لاسنّ ولو لم يوسع الله تعالى على المخلف التعلّق بالرخص والأخذ بما اباح الله تعالى لهم في الطلب والجمع والامساك والمكاسب بشرط العلم لهلكوا لأنّ الله تعالى لم يَدْعُ المخلف الى جمع الاموال والصناعات والتجارات ولكن اباح لهم ذلك لعلّهم بضغنهم وقد دعاهم الله تعالى الى طاعته وعبادته وندب كافة المؤمنين الى ذكره وشكره والتوكّل عليه والانقطاع اليه بقوله تعالى^(٧) أَيُّهَا الَّذِينَ

ذكرهم^(١) (٢) Suppl. in marg. (٣) written above as variant. (٤) In marg. وما أشبه ذلك. (٥) Kor. 88, 41.

أَمِنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى (١) وَعَلَى اللَّهِ فَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ وَقَالَ تَعَالَى (٢) وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (٣) وَإِلَائِي قَارِعُونَ (٤) وَإِلَائِي فَاَتَقُونَ وَأَشْبَاهَهُ، وليس حال الناس في هذه المباحات والرخص كحال الانبياء عليهم السلم لأن تعلّق الناس أكثرهم بالرخص والمباحات من ضعف إيمانهم وميل نفوسهم الى المحظوظ وعجزهم عن حمل اثقال مرارة الصبر والفنّاعة بما لا بدّ لهم منها وربما يؤتّمهم ذلك الى اتباع الشهوات واكتساب السيئات ان تخلفوا عن أداء حقوقها ولم يقوموا بشرائط العلم في تناولها، فاما الانبياء عليهم السلم قد هذبوا بتأييد النبوة وقوة الرسالة وانوار الوحي حتى لا تأخذ منهم الاشياء ويكون كونهم فيها لغيرهم وقيامهم فيها لحقوقهم لا لحظوظهم، ألا ترى الى قوله تعالى (٥) مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَلِالْيَتَامَىٰ وَلِلسَّائِكِينَ وَالْبَيْنِ السَّبِيلِ، فقد أخبر بأن ما أفاء الله عليه فهو لله وللرسول (٦) ولذی القرى والیتامی، قالوا ومعنى فهو لله وللرسول يعني وللرسول أن يضعه في موضعه والذي قال خمس الخمس فإن ذلك كان يضعه حيث يشاء، والناس في موافقة كتاب الله تعالى واتباع رسول الله صلّم على ثلاثة اقسام فمنهم من تعلّق بالرخص والمباحات والتأويل والسعة، ومنهم من تعلّق بعلم الفرائض والسنن والمحدود والاحكام، ومنهم من أحكم ذلك وعلم من احكام الدين ما لا يسعه المجهل به ثم تعلّق بالاحوال السنية والاعمال الرضية ومكارم الاخلاق ومعالي الامور وحقايق الحقوق والتحقّق والصدق كما روى في الحديث ان النبي صلّم قال لحارثة لكل حق حقيقة فا حقيقة إيمانك قال عرفت نفسى عن الدنيا فأسهرت ليلى وأظلماتُ نهارى وكأنى كما جاء في الحديث فقال النبي صلّم عرفت فألزم او قال عبدُ نور الله قلبه، ويقال ان اصل جميع ما تكلموا فيه من علم الباطن اربعة احاديث حديث جبريل عليه السلم حيث سأل رسول الله

(١) Kor. 5, 20.

(٢) Kor. 21, 92.

(٣) Kor. 2, 88.

(٤) Kor. 59, 7.

(٥) Suppl. in marg.

صلّم عن الايمان والاحسان فقال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه الحديث، وحديث عبد الله بن عباس رضى الله عنه أنه قال أخذ رسول الله صلّم يدي وقال لي يا غلام آخِظْ الله يحفظك، ^(١) وحديث وإبسة الأنثى ما حاك في صدرك والبر ما اطمان اليه نفسك، وحديث الثعمن بن بشير ° عن النبي صلّم المحلل بينّ والمحرام بينّ، وقول النبي صلّم لا ضرر ولا ضرار في الاسلام،

باب ^(٣) [ما] ذكر ^(٢) [عن] المشايخ في اتباعهم رسول الله صلّم ^(٤) وتخصيصهم في ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ ^(٥) [أبا عمرو] عبد الواحد بن علوان رحمه الله قال سمعتُ المجتهد رحمه الله يقول عَلِمْنَا هذا مشتبكٌ بحديث رسول الله صلّم، وسمعتُ أبا عمرو اسمعيل بن مجاهد يقول سمعتُ أبا عثمان سعيد بن عثمان المجبري يقول من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالبدعة قال الله تعالى ^(٦) وَلَئِنْ تَطَبَّعُوا ^{Δ. L. 44b} تَهْتَدُوا، وسمعتُ ^(٧) طيفور البسطاي يقول ^(٨) [سمعتُ موسى بن عيسى المعروف ١٥ بعيسى يقول] سمعتُ أبي يقول سمعتُ أبا يزيد البسطاي رحمه الله يقول قُم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية وكان الرجل في ناحيته مقصودًا مشهورًا بالزهد والعبادة وقد سباه لنا طيفور ونسبته قال فمضينا قال فلما خرج من بيته ودخل المسجد رى بيزافه تُجَاهَ الْقِبْلَةِ فقال ابو يزيد قُم بنا فنصرف قال فانصرف ولم يسلّم عليه وقال هذا رجل ليس بمؤمن على آداب من آداب رسول الله صلّم فكيف يكون مؤمنًا على ما

لا ضرورة ولا اضرار في الاسلام. ^(٢) In marg. جاء به وقرأ. ^(١) In marg.

لا ضرورة ولا اضرار في الاسلام. ^(٢) In marg. جاء به وقرأ. ^(١) In marg. ^(٣) Suppl. in marg. ^(٤) وتخصيصهم. ^(٥) Kor. 24, 58. ^(٦) Suppl. above.

١٠٤. كتاب اللّع، باب ما ذكر عن المشايخ في اتباعهم رسول الله صلعم

يُدعيه من مقامات الأولياء والصديقين، وسمعت طيفور يقول سمعت موسى ابن عيسى يقول سمعت أبي يقول سمعت أبا يزيد رحمه الله يقول لقد هممت ان اسأل الله تعالى ان يكفيني مؤنة الأكل ومؤنة النساء ثم قلت كيف يجوز لي ان اسأل الله عز وجل هذا ولم يسأله رسول الله صلعم فلم أسأله . وكفاني الله تعالى مؤنة النساء حتى لا أبالي استقبلني امرأة او حابط أو كما قال، وسمعت ابا الطيب احمد بن مقاتل العكي البغدادى يقول كنت عند جعفر المخلدى رحمه الله ^(١) [يوم مات الشبلى] فدخل عليه بنهار الدينورى وكان خادم الشبلى رحمه ^(٢) الله وكان قد حضر موته فسأله جعفر آيش رأيت منه فى وقت موته فقال لها أمسك لسانه وعرق جبينه اشارة الى وضعتى للصلاة فوضعت فنسيت تخليل لحيته فقبض على يدى وأدخل اصابعى فى لحيته يخلها قال فبكى جعفر وقال آيش يتها أن يقال فى رجل لم يذهب عليه تخليل لحيته فى الوضوء عند نزح روحه وامساك لسانه وعرق جبينه او كما قال، وسمعت احمد بن على الوجيى يقول سمعت ابا على الروذبارى يقول كان أستاذى فى علم التصوف المجيد وكان استاذى فى الفقه ابو العباس بن سريج وكان استاذى فى النحو واللغة ثعلب وكان استاذى فى حديث رسول الله صلعم ابراهيم الحزنى، وسئل ^(٣) ذو النون رحمه الله بما ذا عرفت الله تعالى فقال عرفت الله بالله وعرفت ما سوى ^(٤) الله برسول الله صلعم، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة ^(٥) فباطل، وقال ابو سليمان الناراني رحمه الله ربها ^(٦) تنكث الحقيقة . فلى اربعين يوماً فلا آذن ^(٧) لها أن تدخل قلبى إلا بشاهدين من الكتاب والسنة، فهذا ما حضرني فى الوقت مما ذهب اليه الصوفية فى اتباعهم رسول الله صلعم وكرهت ^(٨) التنثيل واقتصرت على ما ذكرت للتخفيف، وبالله التوفيق،

(١) Suppl. in marg. (٢) After اه the words الشبلى have been stroked out. (٣) ذا. (٤) written above as variant. (٥) In marg. الطويل. (٦) In marg. طرق. (٧) له. (٨) In marg. فبطل.

(١) [كتاب المستنبطات،]

باب مذهب اهل الصفوة في المستنبطات الصحيحة في فهم القرآن والحديث وغير ذلك وشرحها،

قال الشيخ رحمه الله (١) [إذا] قالوا ما معنى المستنبطات (٢) فيقال
 المستنبطات ما استنبط اهل النعم من المتحققين بالموافقة لكتاب الله عز وجل
 ظاهراً وباطناً والمتابعة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ظاهراً وباطناً والعمل بها بظواهرهم
 وبواطنهم، فلما (٣) [عملوا بها] علموا من ذلك ورثهم الله تعالى علم ما لم يعلموا
 وهو علم الاشارة وعلم موارث الاعمال التي يكشف الله تعالى لقلوب اصفيائه
 من المعاني المدخورة واللطايف والاسرار المخزونة وغرائب العلوم وطرايف
 الحكيم في معاني القرآن ومعاني (٤) اخيار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حيث احوالهم
 واوليائهم وصفاء اذكاءهم قال الله تعالى (٥) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ
 أَقْفَالُهَا، وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم،
 وهو العلم الذي ليس لغيرهم ذلك من اهل العلم وأقوال القلوب ما (٦) يقع
 على القلوب من (٧) الصدا لكثرة الذنوب وإتباع الهوى ومحبة الدنيا وطول
 الغفلة وشدة المحرص وحب الراحة وحب النماء والمحبة وغير ذلك من
 A.F. 456 الغفلات والزلات والمخالفة والخيانات، فاذا كشف الله تعالى (٨) [ذلك عن]
 القلوب (٩) بصدق التوبة والندم على المحبة فقد فتح الاقفال عن القلوب
 وأنته الزوايد والفوايد من الغيوب فيعبر عن زوايد وفوايد بترجمانه وهو

(١) Suppl. in marg. (٢) Orig. فقال but corr. by later hand. (٣) In marg.

صدق. (٤) Kor. 47, 28. (٥) تقع. (٦) الصدى. (٧) تصدق.

اللسان الذى ينطق بغرايب الحِكَم وغرايب العلم، فاذا شرحوا هذه^(١) النقطة المريدون والناصدون والطالبون من تلك الجواهر بأذات واعية وقلوب حاضرة فعاشوا وانفعوا بذلك وأنعموا، وقد قال الله عز وجل^(٢) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا، هـ فدل على ان^(٣) يتدبرهم في القرآن يستنبطون اذ لو كان القرآن من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا، ثم قال^(٤) وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ أَمَّاخُوفٍ أَدَاعَوْا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ بَعْنَى مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَقَالُوا الْأَمْرُ هَاهُنَا أَهْلُ الْعِلْمِ فَقَدْ يَبْنِ هَاهُنَا خُصُوصِيَّةٌ لِأَهْلِ الْعِلْمِ وَخُصُوصِيَّةٌ لِأَهْلِ الْأَسْتِنْبَاطِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، وقد روى في الخبر ان رجلا جاء الى رسول الله صلعم فقال يا رسول الله علّني من غرايب العلم فقال وما علّمت في أوّل العلم أحكم أوّل العلم ثم تعال حتى أعلّمك غرايب العلم او كما قال، ولفقهاء الامصار وعلماؤها في كلّ وقت مستنبطات مشهورة في آيات القرآن والاخبار الظاهرة مستعنة للاحتجاج بها بعضهم على بعض في المسائل الخلافية بينهم، وقد قال بعضهم ان في هذا الحديث الذى قال رسول الله صلعم الأعمال بالنبات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله على ما جاء في الحديث إنه يدخل في ثلثين بابا من ابواب العلم، وهنا لا يكون الا من طريق الاستنباط وكذلك اهل الكلام والنظر احتجاجهم العقلية كلّها مستنبطات وكلّ ذلك حسن عند اهله ومقبول اذ المقصود من ذلك النصرة للحق والردّ للباطل، ٢. وأحسن من ذلك مستنبطات اهل العلم بالعلم والتحقيق والاخلاص في العمل من المجاهدات والرياضات والمعاملات^(٥) والمتقربين الى الله تعالى بأنواع الطاعات وأهل المحافى،

(١) فالنقط.

(٢) Kor. 4, 84.

(٣) تدبرهم.

(٤) Kor. 4, 85.

(٥) In marg. الصنوة.

والمقربون.

باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة

في معاني علومهم واحوالهم،

قال الشيخ رحمه الله اعلم أيديكم الله ^(١) بالفهم وأزال عنك الهم ان
 أبناء الاحوال وأرباب ^(٢) القلوب فإن لم ايضاً مستنبطات في معاني احوالهم
 وعلومهم وحقايقهم وقد استنبطوا من ظاهر القرآن وظاهر الاخبار معاني
 لطيفة باطنة وحكما مستطرفة ^(٣) وأساراً مذخورة ونحن نذكر طرقاً من
 ذلك ان شاء الله تعالى، وهم ايضاً في مستنبطاتهم مختلفون كاختلاف اهل
 الظاهر غير ان اختلاف اهل الظاهر يؤتى الى ^(٤) [حكم] الغلط والخطأ
 والاختلاف في علم الباطن لا يؤتى الى ذلك لأنها فضائل ومحاسن ومكارم
 واحوال واخلاق ومقامات ودرجات، وقد قيل ان اختلاف العلماء
^(٥) [رحمة] وهذا له معنى اما الاختلاف بين العلماء في علم الظاهر رحمة من
 الله تعالى لان المصيب يرد على الخطي ويبين للناس غلط المخالف وخلافة
 للمصيب في الدين حتى تجنبوا منه ولو لا ذلك لهلك الناس بذهاب دينهم،
 واما الاختلاف بين اهل المخايق ^(٦) ايضاً ^(٧) رحمة [من] الله لأن كل
 واحد يتكلم من حيث وقته ويجيب من حيث حاله ويشير من حيث وجهه
 فتكون فيهم لكل واحد من اهل الطاعات وأرباب القلوب والمريدين
 والمحققين فائدة من كلامهم وذلك ايضاً على قدر تفاوتهم واختصاصهم
 ودرجاتهم وبيان ما قلنا في ^(٨) اختلافهم ما حكى عن ^(٩) ذي النون رحمه الله
 أنه سئل عن الفقيه الصادق فقال ^(١٠) [هو الذي لا يسكن الى شيء وإليه

(١) Orig. بالفهم، but corr. by later hand. (٢) In marg. العلوم. (٣) وأسرار.

(٤) Suppl. in marg. (٥) Suppl. above. (٦) The words رحمه الله have been altered to رحمه الله and رحمه has been added in marg. after الله.

(٧) Text om. (٨) اختلافهم منه suppl. above after. (٩) ذا.

١٠٨ كتاب اللّمع، باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة،

يسكن كل شيء، وسُئل ابو عبد الله المغربي عن الفقير الصادق^(١) فقال
 الفقير الصادق الذي يملك كل شيء ولا يملكه شيء، وسُئل ابو الحرث
 الأولاسي^{Al. 486} عن الفقير الصادق فقال هو الذي لا يأنس بشيء ويأنس به كل
 شيء، وسئل يوسف بن الحسين عن الفقير الصادق فقال من آثر وقته
 ° فان كان فيه تطلّع الى وقت ثانٍ لم يستحق اسم الفقر، وسُئل الحسين بن
 منصور رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يختار
 بصحة الرضا ما يرد عليه من الاسباب، وسُئل النوري رحمه الله عن الفقير
 الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يتم الله تعالى في الاسباب ويسكن
 اليه في كل حال، وسُئل سُنُون رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الذي
 ١٠. يأنس^(٢) بالمفقود كما يأنس المجاهر بالموجود ويستوحش بالموجود كما يستوحش
 المجاهر بالنقد، وسُئل ابو حنص النيسابوري رحمه الله عن الفقير الصادق
 (٣) فقال الذي يكون مع كل وقت بحكمه فاذا ورد عليه وارء يُخرجه عن
 حكم وقته ويستوحش منه، وسُئل الجُنَيْد رحمه الله عن الفقير الصادق فقال
 هو ان^(٤) [لا] يستغنى بشيء ويستغنى به كل شيء، وكما سئل الهرثعش
 ١٥ النيسابوري رحمه الله عن الفقير فقال الذي يأكله القمل ولا يكون له ظفر
 يحك به نفسه، وقد اختلف هؤلاء في اجوبتهم كاختلافهم في اوقائهم واحوالهم
 وكل ذلك حسن ولكل جواب من اجوبتهم اهل يلقى بهم ما اجابوا وفي
 فائدة ونعمة وزيادة لهم ورحمة،

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. بالنقد.

(٣) Suppl. in marg.

باب في مستنبطات اهل الصنفة ^(١) في تخصيص النبي صلعم وشرفه
وفضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عزَّ
وجلَّ من طريق الفهم،

قال الشيخ رحمه الله فاما المستنبطات التي في كتاب الله عزَّ وجلَّ فقد
ذكرنا طرقاً من ذلك في باب مذهب اهل الصنفة في موافقة كتاب الله
عزَّ وجلَّ وهذا ^(٢) [الذي نذكره] انما نذكره في ^(٣) [معنى] خصوصية رسول
الله صلعم، ^(٤) وفيما استنبطوا فيما نطق القرآن بشرفه وما خصَّ به ^(٥) من
ساير الرسل عليهم السلم قوله عزَّ وجلَّ ^(٦) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى
بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، قال ابو بكر
الواسطي رحمه الله اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ يعني ان لا اشهد لنفسى يعني
ان لا ارى نفسى فاستقططهم بشواهدى، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ ^(٧) [ايقن]
انه ليس ^(٨) [الى شيء] فيكون الى نفسى من الهداية شيء، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ
انه لا يملك ضرراً ولا نفعاً الا أن يتولى الله تعالى ^(٩) [تقريبها]، ومعنى قوله اَنَا
وَمَنِ اتَّبَعَنِ على ذلك دعوتهم سبحانه الله ^(١٠) [أن يكون] احد بلحق ما يهتبه
١٥ ويفصك الا به، وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ أن ارى الهداية من نفسى او منه
بدعوى، قوله ^(١١) [تعالى] قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ
مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ، قالوا معناه من طريق
الفهم والاستنباط قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ فيما بينى وبين الخلق وبينى وبين الله
تعالى وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ يعني عند كل قصد تقصدونه

(١) but corr. in marg. (٢) Suppl. in marg. (٣) Suppl. above.

(٤) In marg. وما. (٥) بين written above as variant. (٦) Kor. 12, 108.

(٧) suppl. above. (٨) اليه. (٩) تعريه. (١٠) Kor. 7, 28.

وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ يَعْنِي ادْعُوهُ بِلا رِيَاءَ وَلَا عِجْبٍ ثُمَّ لَا تَعْتَمِدُوا عَلَى هَذَا لِأَنَّهُ كَمَا بَدَأْتُمْ تَعُودُونَ عِنْدَ الْعَوَاقِبِ، وَفِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى ^(١) سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ مَعْنَاهُ سَنُرِيهِمْ نَعُوتَنَا وَصِفَاتِنَا فِي الْمَلَكُوتِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لِمَنْ نَبِيْنٌ لَمْ يَنْبِ لَهُ أَنَّهُ الْحَقُّ وَمَا سِوَاهُ بَاطِلٌ لَا جَرَمَ، فَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَتْ الْعَرَبُ ^(٢) [مَا قَالَ كَلِيدًا]،

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ،

وَمِمَّا اسْتَبْطَلُوا مِنْ خُصُوصِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ ^(٣) رَبِّ أَسْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ^(٤) [وَنُودِيَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ] ١٠. بَلَا سَوَال ^(٥) أَلَمْ تَنْشَرْحْ لَكَ صَدْرَكَ إِلَى آخِرِ ^(٦) [السُّورَةِ]، وَكَذَلِكَ سَوَالُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٧) وَلَا تُغْزِرْنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ^(٨) [فَضَّلَ الْحَبِيبُ عَلَى الْمُخْلِيلِ] وَقَالَ لِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ سَوَالٍ ^(٩) يَوْمَ لَا يُغْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ، وَقِيلَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنْشَرْحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ إِلَى قَوْلِهِ ^(١٠) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، وَمِمَّا قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَاطَبَ جَمِيعَ الْخَلْقِ وَدَعَاهُمْ إِلَيْهِ وَدَلَّهُمْ عَلَيْهِ بِذِكْرِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ فَقَالَ ١٥. وَكَذَلِكَ نَرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَوْلُهُ ^(١١) أَقْلَمَ يَنْظُرُونَ إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ^(١٢) أَقْلَمَ يَنْظُرُونَ إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ ^(١٣) أَقْلَمَ يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيَاتِ كَيْفَ خُلِقَتْ إِلَى آخِرِ آيَةٍ، فَلَمَّا خَاطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ^(١٤) أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ، فَلَمَّا كَانَ الْمُخْطَابُ مَعَ الْحَبِيبِ بَدَأَ بِذِكْرِهِ فَقَالَ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ، وَفِي ^(١٥) [مَعْنَى] قَوْلِهِ ^(١٦) وَأَتَّخَذَ اللَّهُ

(١) Kor. 41, 68. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 20, 29—27. (٤) Kor. 94, 1.

(٥) The marginal note ends with two words which appear to be ^(٦) وَنُظِرَ لَهُمَا.

(٧) Kor. 20, 87. (٨) Kor. 08, 8. (٩) Kor. 94, 6. (١٠) Kor. 6, 75.

(١١) Kor. 7, 184 (quoted incorrectly). (١٢) Kor. 30, 7. Kor. has وَأَوَّلَمَ.

(١٣) Kor. 88, 17. (١٤) Kor. 25, 47. (١٥) Kor. 4, 124.

إبراهيم خليلاً قالوا ان الخلة ما يخل القلب والمحبة ما يكون في حبة القلب
يعنى سويداء القلب وسوى المحبة محبة لانها نحو بها ^(١) ما سواها من القلب
فلذلك فضل المحيب على المخليل ^(٢) وقال ^(٣) آفَلْ مَا تُؤْمَرُونَ وقال لنبينا
صلعم ^(٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى فدل بذلك فضل المحيب على المخليل،
وما قالوا في هذا المعنى ايضاً ان آدم صلوات الله عليه لما ذكر الله تعالى
نوبته فقال ^(٥) وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى فذكر جنايته قبل نوبته ^(٦) ثُمَّ أَجْتَبَاهُ
رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى، وذكر ايضاً خطيئة داود عليه السلم ثم قال ^(٧) فَفَقَرْنَا
لَهُ، وكذلك خبر عن سليمان عليه السلم بقوله ^(٨) وَلَقَدْ قَتَلْنَا سُلَيْمَانَ وَالْقَيْنَا
عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي، وقال للنبي صلعم ^(٩) عَمَّا آتَاهُ
عَنْكَ لَمْ أَذْنَبْ لَهُمْ، قال بعضهم انسه بذكر العفو حتى لا يوحشه ذكر
العقاب، وقال ايضاً ^(١٠) لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَلَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، فايئداً
بذكر الغفران قبل الذنب وغفر له الذنب قبل ان يُذنب ^(١١) [وقبل العتب]،
^(١٢) وقالوا ايضاً معنى آخر ان جميع ما أعطى الانبياء عليهم السلم من الكرامات
قد اعطى مثله محمداً صلعم وزاد له ^(١٣) [عليهم] مثل انشقاق القمر ونبع الماء
١٥ من الإصابع والمعراج وغير ذلك، ثم ذكر الانبياء وذكر ما استخصهم ^(١٤) [به]
وأضاف الى ابراهيم عليه السلم الخلة وإلى موسى عليه السلم الكلام وإلى سليمان
عليه السلم الملك وإلى أيوب عليه السلم الصبر ولم يضيف الى محمد صلعم
شيئاً مما اعطاه من الكرامات فقال لَعَبْرُكَ يَا مُحَمَّدٌ ^(١٥) فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ
حَتَّى يَحْكُمَكَ فِيهَا فَجَبَرَ بَيْنَهُمُ الْآيَةُ، ثم قال ^(١٦) إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا
يَبَايِعُونَ اللَّهَ الْآيَةَ، وقال ^(١٧) فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى، ولم يذكر ^(١٨) لنبيه صلعم شيئاً غيره، فلما أدبه بذلك قال

(١) but corr. above. ومن،

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Kor. 87, 102.

(٤) Kor. 98, 6.

(٥) Kor. 20, 119.

(٦) Kor. 20, 120.

(٧) Kor. 38, 24.

Text has فغفر.

(٨) Kor. 38, 83.

(٩) Kor. 9, 48.

(١٠) Kor. 48, 2.

(١١) وقال، but corr. by later hand.

(١٢) Suppl. above.

(١٣) Kor. 4, 68.

(١٤) Kor. 48, 10.

(١٥) Kor. 8, 17.

(١٦) لنبيه suppl. in marg. after محمد.

اللَّهُمَّ بِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَجُولُ وَبِكَ أَقَانُلُ وَبِكَ أَحَاوُلُ، وَسُبُّهُ الشُّبُّ رَحِمَهُ
 اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ ^(١) [تعالى] لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَيْتَ مِنْهُمْ فَرَارًا وَكَلَيْتَ
 مِنْهُمْ رُعْبًا، قَالَ لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَى الْكَلِّ مِمَّا ^(٢) سَوَانَا لَوَيْتَ مِنْهُمْ فَرَارًا الْبِنَا
 يَا مُحَمَّدَ، وَقَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ ^(٣) سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ
 الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ أَنَّهُ لَوْ أَسْرَى بِرُوحِهِ
 كَمَا قَالَ الْخَالِفُونَ لَمْ يَقُلْ أَسْرَى بِعَبْدِهِ لِأَنَّ اسْمَ الْعَبْدِ لَا يَفْعُ إِلَّا عَلَى الرُّوحِ
 وَالْمُجَسَّدِ، وَقِيلَ أَيْضًا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ ^(٤) وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا بَعْنَى
 بِاجْتِبَائِكَ وَاصْطِفَائِكَ لِأَنَّ النُّبُوَّةَ وَالرَّسَالَةَ لَمْ تُقَسِّمْ عَلَى الْمَجْرَاءِ وَالِاسْتِخْفَاقِ
 وَلَوْ كَانَتْ مِنْ جِهَةِ الْمَجْرَاءِ وَالِاسْتِخْفَاقِ لَمَا فَضَّلَ ^(٥) نَبِيَّنَا صَلَّعَ عَلَى سَائِرِ
 الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لِأَنَّهُمْ أَكْثَرُ أَعْمَالًا وَأَطْوَلُ أَعْمَارًا، وَقَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ
 عَزَّ وَجَلَّ ^(٦) وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا أَنَّهُ خَاطَبَهُ بِأَمِّهِ الْمُخْطَابَ وَأَخَصَّرَ
 النُّضِيلَةَ إِذْ قَالَ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَقَالَ لِغَيْرِهِ ^(٧) أَصْبِرْ
 وَصَابِرْهُ وَقَالَ ^(٨) إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، طَالِبُهُمُ بِالصَّبْرِ
 عَلَى الْمَعَاوِضَةِ ^(٩) وَطَالِبُ الْمَصْطَفَى صَلَّعَ بِالصَّبْرِ مَعَ الْمُرَاقَبَةِ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ
 آخَرَ ^(١٠) وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ لِأَنَّهُ صَلَّعَ أَجَلَ عِنْدَكَ مِنْ أَنْ يَطْلُبَهُ
 بِمَعَامِلَةٍ يُقْتَضَى عَلَيْهَا مَعَاوِضَةٌ لِأَنَّ مَحَلَّهُ صَلَّعَ مَحَلَّ الْإِخْتِصَاصِ، فَهَذَا ^(١١) طَرَفٌ
 مِنَ الْمُسْتَبْطَاتِ الَّتِي لِلْقَوْمِ مِنَ الْقُرْآنِ ^(١٢) فِي مَعْنَى خُصُوصِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّعَ،

(1) Suppl. above. (2) Kor. 18, 17. (3) Orig. α $\mu\omega\mu$ but corr. by later

hand. (t) Kor. 17, 1. (o) Kor. 4, 113. (v) محبدا suppl. above

after نَبينا. (٧) Kor. 52, 48. (٨) Kor. 3, 200. (٩) Kor. 39, 13.

(١٠) طلب, corr. in marg. (١١) Kor. 16, 128. (١٢) طرق. (١٣) ومعنى.

باب في مستنبطاتهم في خصوصية النبي صلّم وفضله على اخوانه

عليهم السلم من الاخبار المروية عن رسول الله صلّم، A. f. 48b

قال الشيخ رحمه الله فاما مستنبطاتهم في اخبار رسول الله صلّم فكما قيل في معنى قول النبي صلّم انه كان يقول في سجوده اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ٥ وَاَعُوذُ بِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَاَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ ، قالوا يقول الله ^(١) وَاصْبِرْ وَاصْبِرْ فوجد رسول الله صلّم في سجوده معنى من القرب فقال اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بمعاذتك من عقوبتك فاستعاذ بصفاته ^(٢) من صفاته ، ثم شاهد معنى آخر من القرب ما اندرج فيه القرب الذي شاهد ^(٣) [به] الصفات والنعمت ١٠ فقال اعوذ بك منك ^(٤) وكان قد استعاذ بصفاته من صفاته فلما استعاذ به لم يكن المستعاذ به الا منه ثم ^(٥) زيد في قرّبه ووجد من المشاهدة معنى افناه عن الاستعاذة به فقال لا احصى ثناء عليك فاحتشم من الاستعاذة به في محل القرب فالتجأ الى الثناء عليه ومن لم يطبق الاستعاذة التي هي ^(٦) حدّ العبودية فكيف يطبق الثناء وهو صفة الربوبية فلذلك قال لا احصى ١٥ ثناء عليك ثم احتشم ايضا من الثناء عليه في محل القرب فأخرج نفسه من الثناء عليه بما أثنى الله تعالى ^(٧) [به] على نفسه قبل الخلق وحمد نفسه قبل حمدهم له وشهد لنفسه بالوحدانية قبل شهادتهم له فقال انت كما أثبتت على نفسك ، وهذا حقيقة نهاية التقريب وحقيقة التجريد ان ^(٨) يتلاشى العبد كما لم يكن ويكون الله تعالى كما لم يزل ، فلو جمع جميع ^(٩) [اشارات] الواجدين ٢٠ والعارفين والمتحققين في التوحيد لم يبلغ عشر معشار ما اشار اليه رسول الله

(١) Kor. 96, 19.

(٢) corr. in marg. عن

(٣) Suppl. in marg.

(٤) written above instead of لانه

(٥) In marg. زاد.

(٦) In marg.

(٧) In marg. يذهب.

صلعم في هذا المعنى، وقيل أيضاً في معنى قول النبي صلعم لو تعلمون ما
 أعلم لفصحكم قليلاً ولبيكنم كثيراً ومخرجتم إلى الصُّعَدَاتِ ولما تقارنتم على
 الفُرس، قالوا لو أن الذي علم رسول الله صلعم ^(١) كان من العلوم التي
 أنزل الله تعالى عليه وأمر بإبلاغه لبلغهم ذلك، ولو علموا ^(٢) ذلك لم يقل
 لو تعلمون ما أعلم، ولو علم أنهم يطمنون ذلك لعلمهم كساير العلوم، ولو
 كان من العلوم المتعارفة بين المخلقى أيضاً لقالوا عَلِمْنَا بعد ما قال لو تعلمون
 ما أعلم لأن حقايق رسالته وما خصه الله تعالى به من العلم لو وُضعت على
 الجبال لَنَابَتِ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يُظْهِرُهَا لَمْ عَلَى مُقَادِيرِهِمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ
^(٣) فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ ^(٤) وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا، وقال صلعم أَنَا
 ١٠ أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ وَقَدْ أَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعٌ إِلَى مَعْنَى مِنْ
 معاني تخصيصه إشارة لا تَدْرِكُهَا الْعُقُولُ وَلَا تَصِلُ إِلَيْهَا الْفُهُومُ وَتَعْجَزُ عَنْهَا الْعُلُومُ
 جَمِيعُ الْمَخْلُوقِ وَهُوَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّعٌ لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ إِنِّي أَظَلُّ عِنْدَ رَبِّي يُطْعَمُنِي
 وَيَسْقِيْنِي، فلا ينبغي لأحد أن يُخْبِرَ عَنِ الَّذِي اطَّعِمَهُ وَسَقَاهُ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّعٌ
 فِي عِلْمِهِ وَرَبِّيهِ وَمَا خُصَّ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ لَمْ يُخْبِرْ عَنْهُ وَلَمْ يَصِفْهُ، وَقِيلَ فِي
 ١٥ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّعٌ فِي دَعْوَاتِهِ اللَّهُمَّ اكْفُلْنِي كِفَالَةَ الْوَلِيدِ لَا تَكُنْ لِي إِلَى نَفْسِي
 طَرَفَةٌ عَيْنٍ وَجِهَةٌ وَجْهِهِ إِلَيْكَ وَأُجْمَاتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَتَحَى
 مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ وَمَا يُشَبِّهُ ذَلِكَ مِنْ دَعْوَاتِهِ أَنَّهُ صَلَّعٌ أَظْهَرَ مِنْ نَفْسِهِ صَدَقَ
 اللَّجْأَ وَأَظْهَرَ الْفَاقَةَ إِلَيْهِ وَالْإِسْتِكَانَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِمَا مَشَاهِدَتْ حَرَكَةً مِنْ حَرَكَاتِهِ
 وَلَا إِضَافَةَ فَعَلٍ إِلَى نَفْسِهِ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَصَدَقَ الْجَبَّ
 ٢٠ وَأَظْهَرَ الْفَقْرَ وَصَدَقَ الْفَاقَةَ تَزَيَّنَتْ السَّرَايِرُ، وَقِيلَ فِي مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّعٌ
 عِنْدَ مَوْتِهِ وَكَرَّاهُ قَالُوا قَالُوا يَسِرْتُ الْمَنِيَّةُ عَلَيْهِ لِمَبَادَرَتِهِ إِلَى مَا لَاحَظَ عِنْدَ الْمَوْتِ
 مِنَ الْمَرَاتِبِ الرَّفِيعَةِ فَقَالَ وَكَرَّاهُ مِنَ الْبَقَاءِ فَمَا يَنْكُمُ شَوْقًا مَنِيَّ إِلَى الْفَنَاءِ،

ذلك suppl. in marg. after اصحابه (١) oorr. in marg. كانت (٢)

(٣) Kor. 47, 21.

(٤) Kor. 20, 113.

وسمعتُ محمد بن داود الدينوري المعروف بالدقي يقول سمعتُ الجبري يقول
 قيل للجنيّد رحمه الله ما معنى قول النبي صلعم انا سيّد ولد آدم ولا فخر
 فقال لي هاتِ آيَشَ وقع لك في ذلك فقلتُ معنى قوله انا سيّد ولد آدم
 ولا فخر وهذا عطاء، وأنا لا أفخرُ بالعطاء. لأن فخرى بالمعطى فقال لي
 ° احسنت يا أبا محمد او كما قال، وسُئِلَ ^(١) [المجنيّد] عن معنى قول النبي صلعم
^(٢) في زَيْنَب امرأة زَيْدٍ ووجه الحكمة في ذلك فقال المجنيّد رحمه الله كان
 زَيْدٌ يُدعى ابن النبي صلعم وكان ابن الدعاية لا ابن الولادة فأراد الله عزّ
 وجلّ ان يتزوج بحليته حتى يكون فرقاً بين ابناء الولادة وابناء الدعاية،
 وقال المجنيّد رحمه الله في معنى قول النبي صلعم استغفروا الله وتوبوا اليه
 ١٠ فأتى استغفر الله وأتوب اليه في اليوم مائة مرّة او كما قال، قالوا كان حال
 النبي صلعم مع الله تعالى ^(٣) [زيادة] في كلّ نفس وطرفة عين فكان اذا رُفِيَ
 به الى زيادة حال أَشْرَفَ من زيادته على حاله في النفس الماضي استغفر الله
 من ذلك وتاب اليه، وسُئِلَ المجنيّد رحمه الله ايضاً كما بلغني عن معنى قول
 النبي صلعم رحم الله اخي عيسى عليه السّلم لو ازداد يقيناً لمشي في الهواء،
 ١٥ فقال معناه والله اعلم ان عيسى عليه السّلم مشى على الماء يقينه والنبي صلعم
 مشى في الهواء ليلة المعراج بزيادة يقينه على يقين عيسى عليه السّلم فقال لو
 ازداد يقيناً يعني لو أُعطي من زيادة اليقين مثل ما أُعطيتُ لمشي في الهواء،
 يُخبر رسولُ الله صلعم عن حاله، وسمعتُ المحضري رحمه الله يقول في معنى
 قول النبي صلعم لي مع الله وقتاً لا يَسَعُنِي فيه شيءٌ غير الله عزّ وجلّ
 ٢٠ فقال ان صحّ ذلك عن النبي صلعم أنّه قال ذلك او لم يصحّ فانّ جميع
 اوقات رسول الله صلعم كانت وقتاً لا يسعه فيه ^(٤) [معناه] غير الله بسره
 وقلبه ولكن كان يُردّ بصفاته الى الخلق حتى يؤدّبهم ويعلمهم ويُميّزهم على
 صفاته ^(٥) تلوين الاحكام ليتفجع به المخلوق فاذا بدا على صفاته من انوار سرّه

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. لزينب.

(٣) Suppl. above.

(٤) In marg. تكون.

أَخْبَرَ عَنْ الْخَلْقِ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا انْتَهَبْتُ لَيْلَةً فَلَمْ أَجِدْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّعَ فِي فِرَاشِهِ فَخَمْتُ أَطْلُبُهُ فَوَقَعْتُ يَدِي عَلَى قَدَمَيْهِ وَهِيَ مُنْتَضِبَتَانِ (١) سَاجِدًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (٢) [وَمَعْنَى] وَهُوَ يَقُولُ اعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ الْحَدِيثِ، فَهَذَا هُوَ الْوَقْتُ الَّذِي كَانَ يَبْدُو عَلَى سِرِّهِ وَالْأَنْوَارُ عَلَى صِفَاتِهِ وَإِذَا رُئِيَ الْأَنْوَارُ (٣) إِلَى سِرِّهِ رُذِّ بِصِفَاتِهِ إِلَى الْخَلْقِ لِيَتَنَفَعُوا بِهِ وَيَقْتَدُوا بِهِ، مَعْنَى صِفَاتِهِ أَيْ ظَاهِرُهُ وَمَعْنَى سِرِّهِ أَيْ بَاطِنُهُ،

باب في مستنبطاتهم في معاني أخبار مروية عن رسول الله صلعم من طريق الاستنباط والفهم،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ أبا الحسن أحمد بن محمد بن سالم بالبصرة ١٠. وقد سئل عن معنى قول النبي صلعم أَطْيَبُ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبٍ بِهِ فَقَالَ لَهُ السَّائِلُ نَحْنُ مُسْتَعْبِدُونَ بِالْاِكْتِسَابِ إِذَا فَقَالَ (٤) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ الْكَسْبُ سُنَّةُ الرَّسُولِ صَلَّعَ وَالتَّوَكُّلُ حَالُ الرَّسُولِ صَلَّعَ وَإِنَّمَا اسْتَنْ لَمْ الْكَسْبُ لِعِلْمِهِ بِضَعْفِهِمْ حَتَّى إِذَا عَجَزُوا عَنِ التَّوَكُّلِ الَّذِي هُوَ حَالُهُ وَسَقَطُوا عَنْ مَرَاتِبِهِ فِي التَّوَكُّلِ وَدَرَجَتِهِ وَقَعُوا فِي الْاِكْتِسَابِ الَّتِي هِيَ سُنَّتُهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَهْلَكُوا، ١٥ [وَقِيلَ فِي مَعْنَى ذَلِكَ] إِنْ رَفَعَ الْعَبْدُ يَدَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَيَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى فَيَجِيبُهُ فَيَكُونُ ذَلِكَ كَسْبَ بِهِ، وَسُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّعَ جَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ سَيْفِي فَقَالَ كَانَ سَيْفُهُ (٥) [التَّوَكُّلُ عَلَى] اللَّهِ تَعَالَى وَأَمَّا ذُو الْفَنَارِ فَهُوَ قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيدٍ، وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ كَثِيرٌ إِنْ ذَكَرْنَا يَطُولُ الْكِتَابُ، وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْ مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَعْنَى ٢٠ A.L.506 مِنَ الْحَدِيثِ فَهُوَ كَمَا سَمِعْتُ أبا عمرو عبد (٦) الْوَاحِدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ بَرَجَةَ مُلْكَ

(١) In marg. (٢) Suppl. in marg. (٣) سَاجِدًا suppl. in marg. after يذكر (٤) In marg. (٥) حَكِيمًا. (٦) added in marg. ابن سالم (٧) عن. (٨) written above as variant.

ابن طوق قال سأل رجل المجتهد رحمه الله وأنا عنك جالس عن معنى قول النبي صلعم لو توكلت على الله حق توكلكم لغناكم كما يغذو الطير تغذو خيماصا ونروح بطائنا وهو ذا نرى ان الطير يطير في طلب الرزق من موضع الى موضع ويغترك ويطلب ^(١) ويتبعث، فقال المجتهد رحمه الله قال الله تعالى ^(٢) «إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا وَإِنَّا طِيرَانَ الطير وحركه من موضع الى موضع ونقلته من مكان الى مكان من أجل الزينة التي ذكر الله تعالى فقد جعل الله تعالى طيرانهم للزينة التي ذكر الله تعالى لا لطلب الرزق، ووجدت في كتاب عمرو بن عثمان المكي رحمه الله في معنى قول النبي صلعم لعبد الله بن عمر رضى الله عنه يا عبد الله بن عمر أعبد الله كأنك تراه ١٠ فان لم تكن تراه فإنه يراك، وكذلك اجابة جبريل عليه السلم حين سأله عن الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك، فقال عمرو بن عثمان رحمه الله ^(٣) [معنى قوله] كأنك تراه شيء بين شيئين بين رؤية ويقين فلم يخرجها صلعم الى رؤية عيان ولم يردّها الى صفة يقين وإنما مثل له ^(٤) مثل بدل على نهاية من نهايات حقائق الايمان وبذلك طالب ^(٥) حارثة إن صح الخبر، وما كان كأن بمعنى أن وليس هو أن ولكنه قد قرب من معنى الرؤية ^(٦) في تغليب المشاهدة عند حضور القلب ومدايناتها الى ما وارته ^(٧) الغيوب فهذا أصل المحجة على مشاهدة القلوب، وسئل ابو بكر الواسطي رحمه الله عن معنى قول النبي صلعم ^(٨) «جُيِّلَ وَلِيُّ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى السَّمَاءِ وَحُسِّنَ الْخُلُقُ فَقَالَ أَمَا السَّخَاوَةُ مِنْ وَلِيِّ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَهَبَ نَفْسَهُ ٢٠ وَقَلْبَهُ لِلَّهِ عِزٌّ وَجَلَّ وَحُسْنُ خُلُقِهِ أَنْ يُوَافِقَ خُلُقَهُ ^(٩) اخْتِلَافٌ تَدِيرُ اللَّهُ عِزَّ A. f. 51a وَجَلَّ، وَسُئِلَ النَّبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى مَا رَوَى فِي الْمَحْدِثِ أَنَّ النَّفْسَ إِذَا

(١) The original reading seems to have been ويتبعث. (٢) Kor. 18, 6.

(٣) Suppl. in marg. (٤) In marg. مثلا. (٥) added in marg. الحديث.

(٦) وفي. (٧) In marg. الغيوب. (٨) Orig. ما نُجِّلَ، but ما has been stroked through. (٩) اخلاق corr. in marg.

أَحْرَزْتُ قُوَّتَهَا اطْمَأْنَنْتُ فَقَالَ إِذَا عَرَفْتَ مِنْ يَقُوَّتِهَا اطْمَأْنَنْتَ ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ
عَزَّ وَجَلَّ ^(١) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا، وَسُئِلَ الْمُجَنِّدُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ
مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُبُّكَ ^(٢) لِلشَّيْءِ يُعْنَى وَيُصَمُّ فَقَالَ حُبُّكَ لِلدُّنْيَا يُعْنَى
وَيُصَمُّ عَنِ الْآخِرَةِ، وَسُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى مَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ أَهْلَ الْبَلَاءِ فَسَلُّوا لَهُمْ رِيكِمَ الْعَاقِبَةِ فَقَالَ أَهْلُ الْبَلَاءِ
أَهْلُ الْغَفْلَةِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَسُئِلَ أَيْضًا عَنْ مَعْنَى حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي
رُوي عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهِ ^(٣) زَبَانِيَّةٌ ^(٤) [مَنْ الدُّنْيَا أَنْ يَجِدَ
حِلَاوَةَ الْآخِرَةِ فَقَالَ صَدَقَ صَلَّيَّمُ أَنْ قَالَ ذَلِكَ وَأَنَا ذَا أَقُولُ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ
عَلَيْهِ ^(٥) زَبَانِيَّةٌ] مِنَ الْآخِرَةِ أَنْ يَجِدَ حِلَاوَةَ التَّوْحِيدِ، وَسُئِلَ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى
الْقُرْغَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي حُبَيْبَةَ يَا أَبَا حُبَيْبَةَ سَأَلْتُ
الْعُلَمَاءَ ^(٦) [وَالْحَالِلَ الْمُحْكَمَاءَ وَجَالِسَ الْكِبَرَاءَ] فَقَالَ سَأَلْتُ الْعُلَمَاءَ بِالْحَلَالِ
وَالْمَحْرَمِ وَخَالِلِ الْمُحْكَمَاءَ الَّذِينَ يَسْلُكُونَ بَيْنَهُمَا عَلَى طَرِيقِ الصَّدَقِ وَالصَّفَاءِ
^(٧) [وَالْإِخْلَاصِ] وَجَالِسِ الْكِبَرَاءَ الَّذِينَ عَنِ اللَّهِ يَنْطَقُونَ إِلَى رَبُّوبِيَّتِهِ بِشِيرُونِ
وَبِنُورِ قُرْبِهِ ^(٨) يَنْظُرُونَ، وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ ^(٩) [مَعْنَى]
١٥ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ مِنْ نَسْرِهِ حَسَنَتُهُ وَنَسْرُهُ سَيِّئَتُهُ قَالَ حَسَنَتُهُ نِعْمٌ مِنَ اللَّهِ
وَفَضْلُهُ وَسَيِّئَتُهُ نَفْسُهُ إِنْ وَكَلَّ إِلَيْهَا، وَسُئِلَ سَهْلٌ أَيْضًا عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ
^(١٠) [صَلِّ] الدُّنْيَا مُلْعُونَةٌ مُلْعُونَةٌ مَا فِيهَا إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ ذِكْرُ اللَّهِ فِي
هَذَا الْمَوْضِعِ الزُّهْدُ ^(١١) فِي الْمَحْرَمِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ إِذَا اسْتَقْبَلَ حَرَامٌ بِذِكْرِ اللَّهِ
تَعَالَى وَيَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ مُطَّلَعٌ عَلَيْهِ فَيَجْتَنِبُ ذَلِكَ الْمَحْرَمَ، وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ مِنْ
٢٠ مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي مَعْنَى حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرْنَا طَرِيقًا مِنْهُ وَفِيهِ كِفَايَةٌ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، فَانْ قَالَ قَائِلٌ هَلْ تَجِدُ لِلْمُسْتَنْبَاطِ فِي الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ
وغير ذلك أَصْلًا فِي الْعِلْمِ فَيَقَالُ نَعَمْ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ وَهُمْ ^(١٢) [عَنْهُ]
مُجْتَمِعُونَ وَفِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَحَدُهُمْ سَنَّا فَقَالَ النَّبِيُّ

(١) Kor. 4, 87. (٢) الشيء. (٣) رايه. (٤) Suppl. in marg.

(٥) رايه. (٦) In marg. قدرته. (٧) Suppl. above. (٨) in corr, in marg.

صلعم أيها شجرة تُشبه ابن آدم قال فوقع الناس في اشجار البادية ووقع في قلبي أنها النخلة واستحييت ان أُجيب رسول الله صلعم فسكتُ حتى قال رسول الله صلعم هي النخلة قال ابن عمر رضي الله عنه فقلت لعمر رضي الله عنه لقد كدتُ ان اقول انها النخلة فقال عمر رضي الله عنه لئن قلت ذلك كان أحبَّ الي من حُبِّ النعم او كما في الخبر، والحجة في ذلك أن احداً لم يستنبط من اصحاب رسول الله صلعم معنى ما سألهم عنه رسول الله صلعم ألا عبد الله بن عمر رضي الله عنه وهو أصغرهم سنًا وكذلك الاستنباط في هذه المعاني على مقدار ما يفتح الله تعالى للقلوب من غيبه، وبالله التوفيق،

(١) كتاب الصحابة رضوان الله عليهم،

١٠. باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيمهم رضي الله عنهم،

قال الله تعالى (١) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، فقد وقع اسم السابقين على الجميع بظاهر الآية مع رضا الله تعالى عنهم وشهد لهم بأنهم (٢) راضون عنه، والسابقون هم المقربون بنص (٣) الآية، وقد ذكرنا تخصيص المقربين من الأبرار وتخصيص الأبرار من اهل الجنة في باب الموافقة لكتاب الله عز وجل، فاما قوله تعالى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ فقد قال الله تعالى في آية أخرى (٤) وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ، قال (٥) ذو النون رحمه الله (٦) [يعني] أَكْبَرُ وأقدم حين قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ في سابق عليه فلذلك

(١) Suppl. in marg. (٢) Kor. 9, 101. (٣) Kor. 9, 101. (٤) Suppl. above.

(٥) Kor. 9, 10-11. (٦) Kor. 9, 78. (٧) ذا. (٨) Suppl. above.

(٩) The penultimate letter of أَكْبَرُ is pointed in the text both as ب and ث.

استرضاه له وأرضاه حتى رضوا عنه، وقال النبي صلعم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم، وقد ذكر الله تعالى القسم بالنجوم من الكواكب والنجوم ما يهتدى به في البر والبحر ليكبره وكثرة ضوؤه ونوره فلذلك شبههم بالنجوم ولم يشبههم بالكواكب لأن الكواكب هي الصغار الذي لا يهتدى به ثم دل على الاهتداء بالاعتداء بهم ولم يخص الاعتداء يعني دون الآخر فعلنا ان الاهتداء بهم في الاعتداء^(١) [بهم] في جميع معانيهم الظاهرة والباطنة، فاما^(٢) الظاهر فمشهور عند العلماء والفقهاء في علم الحدود والاحكام والحلال والحرام، وقد روى عن النبي صلعم انه قال أرجم أمي بأمتي ابو بكر الصديق رضي الله عنه وأقوام في دين الله عمر رضي الله عنه وأصدقهم^(٣) ١. حياء عثمان رضي الله عنه وأقرضهم زيد رضي الله عنه وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل رضي الله عنه وأقرأهم أبي بن كعب رضي الله عنه وأقصام علي رضي الله عنه، وما اظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر رضي الله عنه، واما الباطن فنبأ بما بدأ به رسول الله صلعم بقوله اقتدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر رضي الله عنهما، نبأ بأبي بكر ثم من بعد ابى بكر بعمر، وبلغني عن ابى عتبة^(٤) المحلوي رحمه الله انه قال ألا أخبركم عن حال كان عليها اصحاب رسول الله صلعم اولها لقاء الله تعالى كان احب^(١) [اليهم] من الحياة والثانية كانوا لا يخافون عدوا قلوبا او كبرا والثالثة لم يكونوا يخافون عوزا من الدنيا وكانوا ياتين برزق الله تعالى والرابعة إن بدأ بهم الطاعون لم يبرحوا حتى يقضى الله فيهم وكانوا أخوف ما يكونون من الموت أصح ما يكونون، ويحكى عن محمد بن علي الكتاني رحمه الله انه قال كان الناس في ابتداء الاسلام

(١) Suppl. in marg.

(٢) Altered to الظاهر by a later hand.

(٣) حآ.

(٤) I cannot ascertain the correct form of this *nisba*: it might be either محلوي or حلوي.

يتعاملون بالدين حتى رقى الدين ثم تعامل القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب
 A.L. 53% الوفاء ثم تعامل القرن الثالث بالمرقة حتى ذهبت المارقة ثم تعامل القرن
 الرابع بالحجاء حتى ذهب الحجاء ثم صار الناس يتعاملون بالرغبة والرهبة،

باب ذكر أبي بكر الصديق رضي الله عنه وتخصيصه من بين
 رسول الله صلعم بالاحوال التي تعلق بها اهل الصفة
 من هذه الأمة وتخلق بذلك واقتدى به،

رؤى عن مطرف بن عبد الله رحمه الله أنه قال قال ابو بكر الصديق
 رضي الله عنه لو نادى (١) منادى من السماء أنه لن يلقى الجنة إلا رجل واحد
 ارجو أن أكون أنا (٢) [هو] ولو نادى منادى من السماء أنه لا يدخل النار
 إلا رجل واحد (٣) لخشيت أن أكون أنا هو، قال مطرف رحمه الله هذا والله
 (٤) أعظم الخوف (٥) وأعظم الرجاء، وحكى عن أبي العباس بن عطاء رحمه
 الله أنه سئل عن قوله تعالى (٦) كُونُوا رَبَّانِيِّينَ الآية قال معناه كونوا كأبي
 بكر الصديق رضي الله عنه فإنه لما مات رسول الله صلعم اضطربت اسرار
 المؤمنين كلها لموته ولم يؤثر ذلك في سر أبي بكر رضي الله عنه شيئاً وخرج
 ١٥ وقال للناس (٧) [يا أيها الناس] من كان يعبد محمداً صلعم فإن محمداً صلعم
 قد مات ومن كان يعبد الله تعالى فإن الله حي لا يموت، فحكم الرباني أن
 يكون بهذه (٨) الصفة لا تؤثر المحادث في سره شيئاً ولو كان فيه انقلاب
 المخافتين، وقال ابو بكر الواسطي رحمه الله أوّل لسان (٩) الصوفيّة ظهرت في
 هذه الأمة على لسان أبي بكر رضي الله عنه إشارة (١٠) فاستخرج منها اهل الفهم

عظم (١) منادى. (٢) Suppl. in marg. (٣) In marg. لخشيته. (٤) Orig. عظم
 but corrected. (٥) Kor. 3, 78. (٦) added in marg. (٧) التصوف
 corr. in marg. (٨) Orig. فاستخرجها but corrected.

لطائف تَوْسُوسَ^(١) فيها العنلاء، قال الشيخ رحمه الله وهذا الذي اشار اليه
الواسطي في قوله اَوَّل لسان الصوفية ظهرت على لسان ابي بكر رضي الله
عنه فذلك قول ابي بكر رضي الله عنه لانه حين خرج من جميع ملكه قال
له النبي صلعم آيَشَ خَلَفْتَ لِعِيَالِكَ قال الله ورسوله فقال الله ثم قال ورسوله
وَلَعَمْرِي اِنَّهَا اِشَارَةٌ جَلِيلَةٌ لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ فِي حَقَائِقِ التَّغْرِيدِ غَيْرِ اِنْ لِأَبِي بَكْرٍ
الصَّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٢) اِشَارَاتٌ غَيْرُهَا مُسْتَقَرَّةٌ^(٣) مِنْهَا لَطَائِفٌ غَيْرُ
ذَلِكَ وَهِيَ مَعْلُومَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقَائِقِ وَمَفْهُومَةٌ لِلتَّعَلُّقِ وَالتَّخَلُّقِ بِهَا^(٤) مِنْهَا قَوْلُهُ
حِينَ صَعِدَ الْبَيْتَ بَعْدَ مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضْطَرَبَ قُلُوبُ اصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَشُوا عَلَى ذَهَابِ الْإِسْلَامِ بَوْتَهُ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُرُوجَهُ مِنْ بَيْنِ
١٠ ظَهْرَانِيهِمْ فَقَالَ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مِنْكُمْ مُحَمَّدًا صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ
وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، وَاللَّطِيفَةُ فِي ذَلِكَ ثَبَاتُهُ فِي التَّوْحِيدِ
وَمَا ثَبِتَ بِهِ قُلُوبَ الْحِجَاعَةِ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَمِنْهَا قَوْلُهُ يَوْمَ بَدْرٍ
لِلنَّبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ^(٥) [كَانَ] يَقُولُ اللَّهُ إِنْ هَلَكَ هَذِهِ الْعَصَابَةُ لَمْ تُعْبَدَ فِي
الْأَرْضِ^(٦) [مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ]، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٧) دَعَى مُنَاشِدَتَكَ
١٥ رَبِّكَ فَإِنَّهُ وَاللَّهِ مُجَزِّزٌ لَكَ مَا وَعَدَكَ أَوْ كَمَا قَالَ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى^(٨) إِذْ
يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَفَتَحُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ
كَفَرُوا أَلَرُّعْبٌ، فَخَصَّ بِحَقِيقَةِ التَّصَدِّيقِ لَمَّا وَعَدَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ النَّصْرِ مِنْ
جَمِيعِ الصَّحَابَةِ^(٩) [عِنْدَ اضْطِرَابِ قُلُوبِهِمْ] فَدَلَّ عَلَى حَقِيقَةِ إِيمَانِهِ وَخُصُوصِيَّتِهِ،
فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ فَا مَعْنَى تَغْيِيرِ النَّبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَبَاتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ
٢٠ أَيْ مِنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ فَيُقَالُ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُ
بِاللهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَقْوَى إِيمَانًا مِنْ اصْحَابِ

منها ذلك ولطائف (١) In marg. منها. (٢) added in marg. أخرى (٣)

A corrector has stroked out the words ذلك منها and has written منه above.

(٤) Altered to فيها by later hand. (٥) Suppl. above. (٦) Suppl. in

marg. (٧) بعض in marg. (٨) Kor: 8, 12.

رسول الله صلعم فثبت أبي بكر رضي الله عنه من حقيقة إيمانه بما وعد الله
 تعالى وتغير النبي صلعم من زيادة علمه بالله تعالى لأنه يعلم من الله ما لا يعلم
 أبو بكر رضي الله عنه ولا غيره ألا ترى أنه صلعم ^(١) [كان] إذا اشتد هبوب
 الريح تغير لونه ^(٢) [ولم يتغير لون واحد من أصحابه]، وقال لو تعلمون ما
 أعلم لصحكتم قليلاً وليكنتم كثيرًا ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله
 تعالى ولما تفرقتم على فرسكم، ولأبي بكر الصديق رضي الله عنه ^(٣) [أيضاً]
 خصوصية في الإلهام والفراسة ^(٤) [من بين أصحاب رسول الله صلعم] في ثلثة
 مواضع أحدها حين اتفق رأي الجميع من أصحاب رسول الله صلعم على ترك
 مقاتلة أهل الردة على منع الزكاة وثبت أبو بكر رضي الله عنه على قتالهم
 ١٠ وقال والله لو منعوني عقلاً مما كانوا يؤتون إلى رسول الله صلعم لقاتلهم
 عليه ^(٥) [بالسيف] فأصاب رأيهم ^(٦) [وقالوا إن الإصابة في رأيهم مع خلافه لم
 فيما اشاروا عليه] ورجع الجميع إلى رأيهم حيث رأوا الصواب معه، والثاني
 عند ^(٧) خلافه رأى جمهور الصحابة فيما رأوا من رد جيش أسامة وقوله
 والله لا أحل عقداً عفاه رسول الله صلعم، والثالث قول أبي بكر رضي الله
 ١٥ عنه لعائشة رضي الله عنها أتى كنت نخلتك نخلًا وإنما هو أخوك وأختك
 وما عرفت ^(٨) [عائشة] إلا آخوين وأختًا، وكانت لأبي بكر رضي الله عنه
 جارية حبلى فقال لقد أُلقي في روعي أنها أنثى فولدت أنثى فهذا أم ما كان
 في الفراسة والإلهام، وقال النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور
 الله تعالى، ولأبي بكر رضي الله عنه ^(٩) معان أخر مما تعلق بها أهل الحقائق
 ٢٠ وأرباب القلوب وإن ذكرنا جميع ذلك طال الكتاب، وقد حكى عن بكر
 ابن عبد الله المزني أنه قال ما فاق أبو بكر رضي الله عنه جميع أصحاب
 رسول الله صلعم بكثرة الصوم والصلاة ولكن بشيء ^(١٠) كان في قلبه قال بعضهم

(١) Suppl. in marg.

(٢) Suppl. above.

(٣) خلافه.

(٤) معاني.

(٥) In marg. وقر.

الذى كان في قلبه المحب لله عز وجل والنصيحة له ، ويقال ان ابا بكر رضى الله عنه كان اذا دخل وقت الصلاة يقول يا بنى آدم قوموا الى ناركم التى اوقدتموها فاطفئوها ، وروى ^(١) [عنه] انه اكل طعاما من شبهة فلما علم به تقياً وقال والله لو لم تخرج الا مع روحى لأخرجتها سمعت رسول الله صلعم يقول بدن غذى بحرام فالنار آتتني به ، ^(٢) [وكان يقول وددت ان اكون خضرآء تأكلنى الدواب ولم أخلق مخافة العذاب وهو ل يوم الحساب ، وروى عن ابي بكر الصديق انه قال تلك آيات من كتاب الله عز وجل اشتغلت بها عما سواها ^(٣) احداها قوله ^(٤) وَإِنْ يَسْسَكَ اللَّهُ بَعْضُ فَعْلَةٍ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ فَعَلْتُ أَنَّهُ ان ارادني بخير لم يقدر احد ان يرفع عني غيره وان ارادني بشر لم يقدر احد ان يصرف غيره ، والثانية قوله ^(٥) أَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ فاشتغلت بذكر الله تعالى عن كل مذكور سوى الله ، والثالثة قوله ^(٦) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا فوالله ما هممت برزقي منذ قرأت هذه الآية ، ويقال ان هذه الايات ^(٧) لأبي بكر الصديق رضى الله عنه ،

^(٨) يَا مَنْ تَرَفَّعَ بِالدُّنْيَا وَزِينَتِهَا . لَبَسَ ^(٩) التَّرَفُّعَ ^(١٠) رَفَعَ الطَّيْنِ بِالطَّيْنِ إِذَا أَرَدْتَ شَرِيفَ النَّاسِ كُلِّهِمْ . فَأَنْظُرْ إِلَى مَلِكٍ فِي زِيٍّ مِسْكِينٍ ذَاكَ الَّذِي عَظُمَتْ فِي النَّاسِ رَافَتُهُ ^(١١) . وَذَلِكَ يَصْلُحُ لِلدُّنْيَا وَلِلدِّينِ ، ^(١٢) [وحكى عن المجنيد انه قال اشرف كلمة في التوحيد قول ابي بكر سبحان من لم يجعل للخلق طريقا الى معرفته الا العجز عن معرفته] ،

(١) Snjpl. in marg. (٢) احدا . (٣) Kor. 10, 107. (٤) Kor. 2, 147.

(٥) Kor. 11, 8. (٦) but و ولاي (٧) These verses

occur in the *Diwan* of Abu 'l-'Atâhiya (Beyroun, 1886), p. 274, 9—11.

(٨) رَفَعَتْهُ . (٩) *Diwan*, رَفَعَتْهُ . (١٠) رفيع . (١١) الرفيع .

باب في ذكر عمر بن الخطاب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وأما عمر بن الخطاب رضى الله عنه فإنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال قد كان في الأمم محدثون ومكلمون فان بك في هذه الأمة فمهر رضى الله عنه، سئل بعض اهل النعم عن الحديث فقال أَعْلَى درجة من درجات الصديقين، ودلائل ذلك ظهرت عليه وهو ما ذكر عنه أنه كان يخطب فصاح فقال في وسط خطبته يا سارية الجبل وسارية في عسكر على باب نهاوند فسمع صوت عمر رضى الله عنه وأخذ نحو الجبل وظفر بالعدو، وقيل لسارية كيف علمت ذلك فقال سمعت صوت عمر رضى الله عنه يقول يا سارية الجبل الجبل، وروى عن ابي عثمان النهدي أنه قال رأيت على عمر رضى الله عنه قبضا فيه اثنا عشر رُفعةً وهو يخطب، وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال رحم الله امرأ أهدى إلى عيولي، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال الشيطان يقرئ من ظِلِّ عمر رضى الله عنه، وقال عمر رضى الله عنه من خاف الله تعالى لم يَشْفِ غِبْطُهُ ومن اتقى الله لم يفعل كلُّها يريد ولولا القيمة لكان غير ما ترون، ويقال أنه أخذ تَبْنَةً^{١٥} من الارض فقال يا ليتنى لم تَلِدْنِي أُقَى يا ليتنى كنت هذه التبنة يا ليتنى لم أَكُ شَبْتًا، وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال ما أَتَيْتُ بِلَبَةٍ إِلَّا كان لله^(١) [على فيها] اربع نِعَمٍ اذ لم تكن في ديني واذ لم تكن اعظم منها واذ لم أَحَرِّم الرضا فيها وأن ارجو الثواب عليها، وقال عمر رضى الله عنه لو كان الصبر والشكر بعيرين لم أَبالَ أَيْهَمَا رَكِبْتُ، وجاء رجل الى عمر رضى الله عنه فشكا اليه الفقر فقال عندك عشاء ليلتك قال نعم قال لست بفقر، وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال ما على وجه الارض

(١) Suppl. in marg. (٢) لم يكن احرم but لم يكن has been stroked through by a later hand.

أَحَدُ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ أَنَّى كَانَ اللَّهُ تَعَالَى بِمَثَلِ صَحيفَتِهِ إِلَّا هَذَا ^(١) الْمَسْجِدَ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ وَرَأَى عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ يَعْدُو فِي وَقْتِ الْمَاجِرَةِ فَسَأَلَهُ عَنْ عَدُوِّهِ فَقَالَ ^(٢) [قَدْ] أُغْبِرَ عَلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ فَرُحْتُ أَعْدُو فِي طَلِبِهَا قَالَ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ أَتَعَيْتَ الْخُلَفَاءَ بِعَدِّكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَأَهْلُ الْحَقَائِقِ أُسْوَةٌ وَنَعْلَقُ بِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَعْنَى خُصِّ بِذَلِكَ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ اخْتِيَارِهِ لِبَيْتِ الْمَرْقَةِ وَالْمُخَشَوَةِ وَتَرْكِ الشَّهَوَاتِ وَاجْتِنَابِ ^(٣) الشَّهَوَاتِ وَظَهَارِ الْكِرَامَاتِ وَقِلَّةِ الْمِبَالَةِ مِنَ لَاهِيَةِ الْخُلُقِ عِنْدَ انْتِصَابِ الْحَقِّ ^(٤) وَبَحْثِ الْبَاطِلِ وَمَسَاوَاةِ الْأَقَارِبِ وَالْأَبَاعِدِ فِي الْمَحْقُوقِ وَالتَّمَسُّكِ بِالْأَشَدِّ مِنَ الطَّاعَاتِ وَاجْتِنَابِ ذَلِكَ مِمَّا رُؤِيَ عَنْهُ وَبَيَانُهُ يَطُولُ، وَأَمَّا مَا رُؤِيَ عَنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى جَمَاعَةً جُلُوسًا فِي الْمَسْجِدِ فَأَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكَسْبِ وَالَّذِي كَتَبَ بِهِ إِلَى سَلْمَانَ فَلَعَلَّهُ عَرَفَ مِنْهُمْ عَجْزًا فِي جُلُوسِهِمْ ^(٥) وَطَبَعَهُمْ فِي النَّاسِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ ^(٦) [فَلَذَلِكَ أَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكَسْبِ] لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَدْ رَأَوْا أَصْحَابَ الصُّفَّةِ وَهُمْ نِيفٌ وَثَلَاثِيَّةٌ وَلَمْ يَكْرِهُوا ذَلِكَ وَلَمْ يَوْمَرُوا ^(٧) بِالْمَخْرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَطَلَبِ الْمَعَاشِ، وَرُؤِيَ عَنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِأَخِيهِ زَيْدٍ يَوْمَ أُحُدٍ إِنْ شِئْتَ نَزَعْتُ دِرْعِي هَذِهِ حَتَّى تَلْبَسَهَا فَقَالَ لَهُ زَيْدٌ أَنَا أَيْضًا أَحِبُّ الشَّهَادَةَ كَمَا أَنَّكَ تُحِبُّ الشَّهَادَةَ، وَهَذِهِ إِشَارَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْهَا تَدُلُّ عَلَى حَقِيقَةِ التَّوَكُّلِ، وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَفِي الْقَلِيلِ كِتَابَةٌ، وَقَدْ رُؤِيَ عَنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ وَجَدْتُ الْعِبَادَةَ فِي أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ ٢٠ أَوَّلُهَا أَدَاءُ فَرَائِضِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِي اجْتِنَابُ مَحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّالِثُ الْإِمْرُ بِالْمَعْرُوفِ ابْتِغَاءً ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّابِعُ النُّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ اتِّقَاءً غَضَبِ اللَّهِ تَعَالَى،

هَذَا الثَّوْبُ وَذَلِكَ أَنَّ عَمَرَ لَمْ يَطْعَنْ سَجَى بِثَوْبٍ فَقَالَ عَلِيٌّ ^(١) AFTER الْمَسْجِدَ in marg. عِنْدَ ذَلِكَ هَذَا الْقَوْلُ ^(٢) Suppl. above. ^(٣) In marg. above. ^(٤) In marg. above. ^(٥) W. ^(٦) Suppl. in marg. ^(٧) W. ^(٨) W. ^(٩) W.

باب في ذكر عثمان رضي الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله ^(١) أما عثمان بن عفان رضي الله عنه فقد خُصَّ بالتمكين والتمكين من أعلى مراتب المتحققين، ومما يتعلق به اهل الحقائق من اهل التصوف بعثمان بن عفان رضي الله عنه ما رُوي عن بعض المتفهمين ^(٢) [أنه سئل عن الدخول في الساعات فقال لا يصح إلا للأنبياء والصدّيقين، والدخول في السعة التي هي من احوال الصدّيقين أن يكون داخلاً في الاشياء ^(٣) [خارجاً منها وإن يكون مع الاشياء] بآيتنا عنها كما سئل يحيى بن معاذ رضي الله عنه عن صفة العارف فقال رجل ^(٤) كائناً ^(٥) [معهم] بائناً عنهم، وسئل ابن الجلاء رحمه الله عن القبر الصادق فقال يكون دخوله في الاشياء لغيره لا لنفسه، وهذا وصف حال عثمان رضي الله عنه لأنه قد رُوي عنه أنه قال لو لا أتى خشيت أن يكون في الاسلام ثلثة أسدّها بهذا المال ما جمعتُ، وعلامة من يكون هنا حاله أن يكون الإنفاق أحبّ إليه من الإمساك والخروج ^(٦) عنه أثر من الدخّل كعثمن رضي الله عنه في تجهيز جيش العسرة ^(٧) وشيرى يتر رومة حتى قال رسول الله صلعم ما ضرَّ عثمان رضي الله عنه ما فعل بعد هذا، ورُوي عنه أنه بعث الى أبي ذر رضي الله عنه بكيس فيها الف درهم ودفعها الى عبد له وقال ان قبّلها فأنت حرّ لوجه الله تعالى، فدلّ ذلك على أن امواله كانت ^(٨) مستعدة لمثل هذه المجاهات ولا يصحّ هذا الحال إلا لعبد كامل المعرفة، سمعت ابن سالم رحمه الله يقول قال سهل بن عبد الله رحمه الله لا يصحّ الدخول في السعة إلا لعبد يعرف الإذن إذا أذن الله له أن ينفق أنفق على مقدار ما يأذن الله تعالى له وإن

(١) Altered to فاما. (٢) Suppl. in marg. (٣) Text om. but cf. Qushayri, 100, 8. (٤) written above منهم. (٥) A corrector has indicated that the reading should be عنه. (٦) See Tabari I, 8006, 1 foll. (٧) In marg. معلة.

امسكها امسك على حسب ما يأذن الله تعالى له ويكون قيامه فيما يجمع الله عليه من الاموال للتحقوق ولا للخطوط فيكون مثله كمثل الوكيل يتصرف في مال صاحبه تصرف المالكين بأذن رب المال وهو مكان صعب وقد غلط في ذلك خلق كثير بدعواهم هذا الحال وهم عبيد الدنيا وعندهم أنهم من هؤلاء، وقد حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله أنه قال ربها يملك العبد الدنيا ويكون أزهد الخلق في زمانه فقيل له يمثل من فقال مثل عمر بن عبد العزيز وكان ^(١) [رضى الله عنه أعنى عمر بن عبد العزيز] في خلافته يميز بين الزيت الذى يُسرج لنفسه والزيت الذى يسرج للعامة وكان يضع سراجا على تلك قصبات وفي به خزائن الارض، فمن هاهنا غلط من غلط في تشریف الغنا على الفقر وذهب عليه أن هؤلاء لم يكونوا اغنياء بأعراض الدنيا ولا فقراء بما يعدمون من الدنيا لأن غناهم بالله وفقهم ^(٢) إليه، ومما يتعلق به اهل الحقائق بعثنين رضى الله عنه ما روى عنه أنه حمل حزمة حطب من بعض بساتينه وكان له عدة ماليك فقيل له لو دفعتها الى بعض عبيدك فقال إني قد استطعت أن افعل ذلك ولكن أردت أن اجرب نفسى هل نجز عن ذلك او هل تكره ذلك او كما قال، فدل ذلك ^(٣) ايضا [على] أنه كان لا يدع افتقاد نفسه وكان يفتقد رياضة نفسه لئلا يسكن الى ما جُمع اليه من الاموال لأنه ليس في ذلك كعبه، وروى عنه أنه كان يقرأ بالسبع الطول في ركعة واحدة خلف المقام وهو مفتتح رأسه بالليل، وروى عنه أنه قال ما تئيب ولا تعيب ولا مسست ذكرى بيني ^(٤) منذ بايعت رسول الله صلعم، ^(٥) [مما] ^(٦) [يدل على] تخصبصه بالتمكين واللبات والاستقامة ما روى عنه أنه يوم قتل لم يبرح من موضعه ولم يأذن لأحد بالقتال ولا وضع المصحف من حجره الى أن قتل رضى الله عنه وصال الدم على المصحف وتلطخ بالدم ووقع الدم على موضع هذه الآية ^(٧) فسبككم

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. بالله.

(٣) Suppl. above.

(٤) Kor. 2, 131.

اللَّهُ وَهُوَ السَّيِّعُ ^(١) الْعَلِيمُ ، وَالتَّكِينُ حَالُ رَفِيعٍ ، سَمِعْتُ ابا عمرو بن عثمان يقول سمعت المجنّد رحمه الله ليلة من الليالي وهو ^(٢) [يقول] في مناجاته الهى أتريد أن نخدعنى ^(٣) [عنك] بقُرْبِكَ أَمْ نريد أن نقتطعنى عنك بوَصْلِكَ هيهات هيهات ، قُلْتُ لِأَبِي عمرو ما معنى قوله هيهات هيهات قال التمكن ، وَرَوَى عن عثمان رضى الله عنه أنه قال وجدتُ الخبير مجبوتاً فى أربعة أوَّلها التَّجَبُّبُ الى الله تعالى ^(٤) [بالتواقل] والثانى الصبر على احكام الله تعالى والثالث الرضا بتقدير الله عز وجل والرابع الحياء من نظر الله عز وجل ،

باب في ذكر علي بن ابي طالب رضى الله عنه ،

قال الشيخ رحمه الله وأما علي رضى الله عنه فأتى سمعتُ احمد بن علي ١٠ الوجيى يقول سمعتُ ابا على الروذبارى يقول سمعتُ جَنِيْدًا رحمه الله يقول رضوان الله على امير المؤمنين علي رضى الله عنه لولا أنه اشتغل بالحروب لأفادنا من علمنا هذا ^(٥) معاني كثيرة ذاك امرؤٌ أُعْطِيَ عِلْمَ اللَّذْنِ ، وَالْعِلْمُ اللَّذْنِ هو العلم الذى خُصَّ به الْمُخَضَّرُ عليه السَّلَامُ قال الله تعالى ^(٦) وَعَلَّمْنَاهُ ^{A.f.606} مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ، وقد سمعتُ بقصة المُخَضَّرِ وموسى عليها السَّلَامُ وقوله ^(٧) إِنَّكَ ١٥ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ، فمن هاهنا غلط من غلط في تفضيل الولاية على النبوة وسنذكر ذلك في باب الرد علي من قال ذلك إن شاء الله ، ولأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ^(٨) [علي] رضى الله عنه خصوصيةٌ من بين جميع اصحاب رسول الله صلعم معاني جليلة وإشارات لطيفة والفاظ مُفْرَدَة وعِبَارَة وبيان للتوحيد والمعرفة والإيمان ^(٩) [والعلم] وغير ذلك وخصال شريفة تعلق وتخلّق به اهل الحقائق من

ان قلت ما مشار هذه الاية ووقع الدم عليها قلت مشارها الوعد
 .معاني. (٤) Suppl. above. (٥) Suppl. in marg. يكفاه.
 (٦) Kor. 18, 64. (٧) Suppl. above. (٨) Suppl. in marg.
 (٩) Kor. 18, 66.

الصوفية وإن ذكرنا ذلك كله ^(١) طال به الكتاب ولكن نذكر من ذلك طرقات نكتفي به عن التطويل إن شاء الله، فيها ما سُئل أمير المؤمنين رضى الله عنه وقيل له بما عرفت ربك فقال بما عرفت نفساً لا تُشبهه صورة ولا يُدرك بالمحاسن ولا يقاس بالناس قريب في بُعد بعيد في قرْب فوق كل شيء ولا يقال شيء تحته ونحت كل شيء ولا يقال شيء فوقه أمام كل شيء ولا يقال شيء أمامه داخل في الأشياء لا كشيء ^(٢) ولا من شيء ولا في شيء ولا بشيء سجان من هو مُكدى ولا مُكذى غيره، وكان أمير المؤمنين رضى الله عنه يقول في خطبته خلق الأشياء لا من شيء كان معه ولا عن شيء احذاه ولا عن شيء امثله فكل صانع فمن شيء صنَّع وكل عالم فمن بعد جهل عِلْم والله تعالى عالم لا من بعد جهل، وقوله في الايمان كما ذكر عنه عمرو بن هند قال سمعتُ علياً رضى الله عنه يقول الايمان يبدو ^(٣) نُهْطَةً يَبْضَاءَ في القلب فكلها ازداد الايمان ازداد القلب بياضاً فاذا استكمل الايمان ابيض القلب وإن النفاق يبدو ^(٤) نُهْطَةً سَوْدَاءَ في القلب فكلها ازداد النفاق ازداد القلب سواداً فاذا استكمل النفاق اسود القلب، ^{١٥} وقام رجل الى علي بن أبي طالب رضى الله عنه فسأله عن الايمان فقال ^{٤٤٥٧} الايمان على اربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهد ثم وصف الصبر على عشر مقامات وكذلك اليقين والعدل والجهد فوصف كل واحد منها على عشر مقامات، فان صحَّ ذلك عنه فهو أوّل من تكلم في الاحوال والمقامات،. وقيل لأمر المؤمنين رضى الله عنه من أسلم الناس من سائر العيوب قال من جعل عقله أميرة وحذره وزيراً والموعظة زمناً والصبر فائدة والاعتصام بالتقوى ظهيراً وخوف الله تعالى جليسةً وذكر الموت واليأس أنيسة، وقال علي رضى الله عنه في حديث كميل بن زياد ها إن هاهنا عِلْمٌ لو وجدت له حَمَلَةً وأشار الى قلبه، فكان تخصيصه من بين

(١) In marg. الكبيرة. لم نعه الاجزاء الكبيرة.

(٢) Text om.

(٣) In marg. لغة.

الصحابة بالبيان والعبارة عن التوحيد والمعرفة، والبيان من آتم المعاني ^(١) وأعلى الاحوال قال الله تعالى ^(٢) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ، وقال تعالى ^(٣) هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ، ولا يبلغ العبد كمال الشرف الا بالبيان لانه ليس كل من عقل ^(٤) يعلم ولا كل من علم يحسن أن يبين فاذا أعطي العبد العقل والعلم والبيان فقد بلغ الى الكمال، والمشهور عن اصحاب رسول الله صلعم انهم كانوا اذا أشكل عليهم شيء من أمور الدين سألوا علياً رضى الله عنه فكان يبين لهم الذي يشكل ^(٥) عليهم، ورؤى عن علي رضى الله عنه انه كان يقول أحب حبيبك هوناً ما كبا يكون بغيبك يوماً ما وأبغض بغيبك هوناً ما كبا يكون حبيبك يوماً ما، وذكر عنه ايضاً انه ١٠ وقف على باب الخزانة خزنة الاموال وقال يا صفراء ويا يفضاء غري غري، وذكر عنه ايضاً انه لبس قميصاً شراه ثلثة دراهم ^(٦) ففقطعه من رأس أصابعه، وذكر عنه انه عمل بأجرة فأخذ أجرته مئداً من ثمر وحمل ذلك الى رسول الله صلعم حتى نفوت به، ورؤى عنه انه قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنه إن أردت أن تلقى صاحبك فرقع قميصك وأخسف نعلك ١٥ وقصّر أملك وكل دون الشيع، ورؤى عن عمر رضى الله عنه انه قال لولا علي رضى الله عنه هلك عمر، ويقال انه لما قتل رضى الله عنه صعد المحسن رضى الله عنه منبر الكوفة وقال يا اهل الكوفة لقد قتل بين ظهرانيكم امير المؤمنين رضى الله عنه والله إنه ما خلف من الدنيا شيئاً الا اربعماية درهم وكان قد عزلها ليشترى بها خادماً بخدمه، ويقال ان علياً رضى الله عنه ٢٠ كان اذا جاء وقت الصلاة يتزلزل ويتغير لونه فيقال له ما لك يا امير المؤمنين فيقول جاء وقت أمانه عرضها الله تعالى ^(٧) عَلَى السَّيِّئَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَجْمَعُنَّهَا وَاشْتَفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ فَلَا أَدْرَى أَحْسَنُ

علم. (٤) Kor. 3, 182. (٣) Kor. 3, 184. (٢) وارف. (١) In marg.

حتى روى عن عمر رضى الله عنه انه كان يقول لولا على هلك عمر. (٥) In marg.

فقطمها. (٦) Kor. 33, 72. (٧)

أدَاء ما احتملت أم لا، وقال علي رضى الله عنه ما أنا ونفسي إلا كراعي غنم كلها ضمتها من جانب انتشرت من جانب، ولعلي رضى الله عنه أشباه ذلك كثير من الأحوال والأخلاق والأفعال^(١) التي يتعلّق بها أرباب القلوب وأهل الاشارات وأهل المواجهيد من الصوفية، فمن ترك الدنيا كلها وخرج من جميع ما يملك وجلس على بساط الفقر والتجريد بلا علاقة فإمامه فيه أبو بكر الصديق رضى الله عنه، ومن أخرج بعضها وترك البعض لعياله ولصلة الرحم وأدّاه المحفوق فإمامه^(٢) [فيها] عمر بن الخطّاب رضى الله عنه، ومن جمع لله ومنع لله وأعطى لله وأنفق لله فإمامه^(٣) [فيها] عثمان ابن عفان رضى الله عنه، ومن لا يحوم حول الدنيا وإن جمعت عليه من غير طلبه رفضها وهرب منها فإمامه في ذلك علي بن ابي طالب رضى الله عنه، وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال الخبر كله مجموع في أربعة الصّمت والنّطق والنظر والحركة فكلّ نُطق لا يكون في ذكر الله تعالى فهو لغو وكلّ صمت لا يكون في فكر فهو سهو وكلّ نظر لا يكون في عبادة فهو غفلة وكلّ حركة لا تكون في تعبد الله فهي فترة فرحم الله عبدا جعل نطقه ١٥ ذكرا وصمته فكرا ونظره عبادة وحركته تعبداً ويسلم الناس من لسانه ويك،

باب^(٤) صفة أهل الصّفة رضوان الله عليهم أجمعين،

قال الشيخ رحمه الله ثم إنّ أهل الصّفة كانوا كما جاء في الخبر نيف وثلاثون لا يرجعون الى زرع ولا الى صرع ولا الى تجارة وكان أكلم في المسجد ونومهم في المسجد وكان رسول الله صلعم يؤانسهم ويجلس معهم يأكل معهم ويحث الناس على إكرامهم^(٥) [ومعرفة] فضلهم، وقد ذكرهم الله تعالى في

(١) الذي.

(٢) Suppl. above.

(٣) written above. في ذكر اصحاب.

(٤) Suppl. in marg.

مواضع من القرآن منها قوله عز وجل^(١) لِلْفَقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ الْآيَةَ وَقوله^(٢) وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ الْآيَةَ وَقوله^(٣) وَأَصْبِرْ
 نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ الْآيَةَ، وقد عاتب الله تعالى نبيه صلعم فيهم قال
 الله عز وجل^(٤) عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى، قيل نزلت في شأن ابن أم
 مكتوم رضى الله عنه وكان من اهل الصفة فكان اذا رآه رسول الله صلعم
 بعد ذلك يقول^(٥) يا من عاتبنى فيه ربي عز وجل، ويقال ان رسول الله
 صلعم كان لا يقوم من مجلسه اذا^(٦) جلس اهل الصفة حوله حتى يقومون
 وكان اذا صاحهم لم يترج بك من ايديهم قبلهم وربما كان يفرقهم على اهل
 المحبات والسعة على كل واحد على مقداره يبعث بهم مع واحد ثلثة ومع
 الآخر الاربعة والخمسة، قال فربما كان ينقلب سعد بن معاذ رضى الله
 عنه بثمانين منهم الى بيته فيطعمهم، وقال ابو هريرة رضى الله عنه رأيت
 سبعين من اهل الصفة يصلون في ثوب منهم من لا يبلغ ركبتيه فاذا ركب
 احدهم قبض بيديه مخافة أن تدور عورته، وقال ابو موسى الأشعري رضى
 الله عنه كان يشبه رايتنا راجية الشاة من لبس العباء، وقال عبد الله بن
 طلحة صحبنا جماعة اهل الصفة يوما فقلنا برسول الله^(٧) آحرق بطوننا التمر
 وحرمت علينا المجنفة فسمع ذلك رسول الله صلعم فصعد المنبر ثم قال ما
 بال أقولم يضحون ويقولون آحرق بطوننا^(٨) التمر أما علمت ان هذا التمر
^(٩) [انها] هو طعام اهل المدينة فقد واسونا به فواسيناكم بها واسونا به
 والذي نفس محمد بيك أن منذ شهر او شهرين لم ترفع من^(١٠) [بيت] رسول
 الله دُخان الخبز وليس لهم غير الأسودين التمر والماء، والمعنى في ذلك ان
 رسول الله صلعم اعتذر^(١١) [في ذلك] اليهم ولم^(١٢) يرد عليهم شكايهم ولم

بالغداة (١) Kor. 2, 274. (٢) Kor. 8, 52. (٣) After رَبَّهُمْ in marg. (٤) In
 marg. والمعنى الى قوله الظالمين. (٥) Kor. 18, 27. (٦) Kor. 80, 1—2. (٧) In
 marg. وخطه. (٨) Orig. جلسوا. (٩) Orig. الخبز. (١٠) Suppl.
 but corr. by later hand. (١١) Altered to آحرق. (١٢) Written above. (١٣) Written above.

١٣٤ كتاب اللُّبَّع، باب صفة اهل الصُّفَّة رضوان الله عليهم اجمعين،

بأمرهم بطلب المعاش ^(١) [من الاكتساب والتجارات]، وقد روى في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف على جماعة من اهل الصُّفَّة وقد استتر بعضهم ببعض من العزى وقارىء يقرأ عليهم القرآن وهم يبيكون، فأما غير اهل الصُّفَّة فقد روى عن كل واحد منهم ما انفردوا به وحُصِّلَ به من الاحوال الرضيَّة والاعمال الزكيَّة ومكارم الاخلاق ما تعلق بها اهل الحفايق من المتصوفة وطلب الاهتداء في الاقتداء بهم، ويكثر ذكر ذلك ولكن نذكر طرقاتٍ لئلا يستدلَّ بذلك على ما لم نذكره إن شاء الله تعالى،

باب في ذكر سائر الصحابة في هذا المعنى،

قال الشيخ رحمه الله وأما طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فقد روى ١٠ عن زياد بن حدير أنه قال رأيت طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فوق مائة ألف في مجلس وأنه ليجيط طرف إزاره ^(٢) يده، وأما معاذ بن جبل رضى الله عنه فقد روى عنه الحارث بن عبيدة قال أتى الجالس عند معاذ بن جبل A.f. 69a رضى الله عنه وهو يجود بنفسه ويقول آخِثُ خَيْفَكَ فَوَعْدَتُكَ أَتَى لِأَجْبِكَ، وأما عمران بن حصين رضى الله عنه قال وددتُ أنى كنت تُرَابًا تَدْرُونِى الرِّيحُ ١٥ ولم أَخْلُقْ مَخَافَةَ الْعَنَابِ، وقال ثابت البناني رحمه الله أنه يعنى عمران بن حصين رضى الله عنه اشتكى بطنه ثلاثة وثلاثين سنة فدخل عليه اصحابه يعودونه فقالوا يمنعنا من الدخول عليك طول شكابتك فقال لا تفعلوا ^(٣) [ذلك] فَإِنْ أَحْبَبْتُ إِلَى رَجُلٍ أَحْبَبْتُ إِلَيْهِ، وأما سلمان الفارسي رضى الله عنه فقد قيل أنه لما نزلت هذه الآية ^(٤) وَلَنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ صاح صحبة ووضع ^(٥) [يد] على رأسه ثم خرج هاربًا ثلاثة أيام، وفي الخبر ان سلمان

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. كان

يطوى سبعة ايام

(٣) Kor. 15, 43.

(٤) Suppl. above.

(1) , suppl. below. (f) ^{٤٨} added in marg. (v) ^{٤٨} corr. in marg.

(٤) *altered to* راودت. *ثقي*. In marg. (٥) *So above. The*
orig. reading seems to have been اعلیٰ. (٦) *Ibn Sa'd, IV (1), 173, 20*
 has واخيرة نخبل عليها. (٧) *Altered to* وتفرقا. (٨) *Suppl. in marg.*
corr. to يجب. (٩) *لاهي*. (١٠) *ثقي*.

أَخْلَقَ]، وأما عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه كان يقول يا حَبِئًا المَكْرُوهانِ الموت والفقر فأبأى بآبئهما ابْتَدِئْتُ، وروى عنه أن في بيته كانت ^(١) عشايش الخطاطيف وكان له ^(٢) بنون فقيل له لو نفقت هذه ^(٣) العشايش فقال والله لَئِنْ نفقتُ بدى من تراب قبورهم يعنى اولاده أَحَبُّ إِلَيَّ من أن أَكْثَرَ من ^(٤) عشايش هذه الخطاطيف بَيْضَةً وَاحِدَةً، وأما البراء بن مَلِك فقد روى عن أَنَس بن مَلِك رضى الله عنهما أنه قال دخلتُ على البراء بن مَلِك رضى الله عنه وقد مال برجلَيْه ^(٥) على الحائط وهو يترنم بالشعر فقلت يا اخي آتِ بَعْدَ الإسلام والقرآن فقال يا اخي ديوانُ العرب ثم قال أترانى أَمُوتُ على فراشى وقد قتلْتُ تسعةً وتسعين مبارزاً ١٠ بين يدي رسول الله صلعم سوى ما أَشْرَكْتُ ^(٦) [فيه]، فلما كان يوم ^(٧) شَهْرِك مَلِكٍ نُسْتُرَ قال ابو موسى الأشعري رضى الله عنه سمعتُ رسول الله صلعم يقول كم من ذى طَمَرَيْنِ لا ^(٨) يُؤْبَهُ لَهُ لو أَقْسَمَ على الله لَأَبْرَهُ منهم البراء ابن مَلِك رضى الله عنه، فقال البراء اللهم فإني أَقْسِمُ عليك لما رزقتني الشهادة ورزقت اصحابي الفتح، قال فاستشهد البراء وفتح الله عليهم، وأما عبد الله بن العباس رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه كان يقول أَفْضَلُ المجالس ^(٩) مجلسٌ في قعر بيتك حتى لا تَرى ولا تُرى، وروى عنه أنه كان يقول إنَّ الله تعالى لَيَبْئَلِي العبد بالفقر شوقاً الى دَعَائِهِ، ويقال إنَّ هذا ^(١٠) الموضع ^(١١) حُذِنَ ^(١٢) [كان] مثل شِرَاكِ النَّعْلِ من كثرة الدمع يعنى ابن عباس رضى الله عنه، ^(١٣) [وروى] عنه أنه قال لَأَنْ أَرْفَعَ ثوباً فَأَلْبِسَهُ ٢٠ فِيرْفَعُنِي عند المَخَالِقِ أَحَبُّ إِلَيَّ من أن أَلْبِسَ ثياباً تَضَعُنِي عند المَخَالِقِ وترفعُنِي عند المخلوقين، وأما كَسْبُ الْأَحْبَارِ رضى الله عنه فقد روى عنه

(١) عشايش. (٢) بنين. (٣) In marg. الى. (٤) Suppl. in marg.

(٥) Tho the last letter has been erased. (٦) In marg. يُقْبَلُ بِهِ. (٧) مجلساً.

(٨) Suppl. above. (٩) حذنه. (١٠) suppl. above. روى.

أنه قال لن ينالوا شرف الآخرة حتى يكرهوا المدحة والثناء وإن ينالوا الملامة في الله تعالى ، وقال كعب رضى الله عنه لن يستكمل العبد أجر الحج والمجاهد حتى يصبر على الآذى ، وأما حارثة رضى الله عنه فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من أراد ان ينظر الى عبد نور الله تعالى الايمان في قلبه فلينظر الى حارثة رضى الله عنه ، وأما ابو هريرة رضى الله عنه فان ثعلبة ابن ابي ملك قال رأيت ابا هريرة رضى الله عنه وهو يحمل حزمة حطب وهو يومئذ خليفة مروان بن الحكم فقال أوسع الطريق للأدبر يابن ابي مالك فقلت اصلحك الله تكفى هذا فقال اوسع الطريق للامير يابن ابي ملك ، وروى عنه أنه بكى لما حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك قال بعد المفازة وقلة الزاد وضعف اليقين وعقبة كزود والمهبط منها الى الجنة اوالى النار ، وقال ابو هريرة رضى الله عنه جزأت الليل ثلثة اجزاء ثلثا أصلى وثلثا أنام وثلثا أستذكر^(١) [فيه] حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما أنس بن مالك رضى الله عنه فروى عنه أنه قال ان أول من يرد المحوض يوم القيامة النابلون^(٢) الناحلون الذين اذا جثم الليل استقبلوه بحزن ، وأما عبد الله بن عمر رضى الله عنه فروى عنه أنه كان يقول ما كنا ننام ونحن عزاب في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في المسجد ولم يكن لنا مسكن ولا مأوى ، وروى عنه أنه قال لا^(٣) تحيب^(٤) ابدا الا من تقي بدينه ، وكان يقول لا تطعموا طعامكم الا كل تقي^(١) [تقي] ولا تأكلوا الا من طعام تقي تقي ، وعن ابن عمر رضى الله عنه أنه قال انها سُلط على ابن آدم من يخافه ولو لم يخف ابن آدم الا الله لم يسلط الله تعالى عليه شيئا ، وأما حذيفة بن اليمان رضى الله عنه فروى عنه أنه قال ان أقر يوم لعنني ليوم اذا رجعت الى اهلى فيشكون الى الحاجة ، وقال حذيفة رضى الله عنه كم من شهوة ساعة اورثت صاحبها حزنا طويلا ، ودعى حذيفة الى مائة فرأى عليها زى العجم فانصرف

(١) Suppl. above. (٢) In marg. الساجون. (٣) يحيب. (٤) In marg. احدا.

وهو يقول من تشبه بقوم فهو منهم، وأما عبد الله بن جحش رضى الله عنه فروى سعيد بن المسيّب رحمه الله قال قال عبد الله بن جحش رضى الله عنه يوم أُحد اللهم أنى أقسم عليك أن ألقى العدو وإذا لقيت العدو أن يقتلوني ثم يبقروا بطنى ثم يثقلوا بى فاذا لقيتك قلت^(١) فم قتلت فأقول فيك . قال فلقى العدو فقتل وفعل به ذلك، وأما صفوان بن محرز المازنى فإنه كان يقول اذا أويت الى اهلى وأصبت رغيماً أكلته فجزى^(٢) [الله] الدنيا عن اهله شراً وما زاد على ذلك الى ان خرج من الدنيا، وأما ابو فروة فإنه رجل من اصحاب رسول الله صلعم كان مولى لبنى سلمي سار ميلاً لم يذكر الله تعالى فيه فرج حتى^(٣) [سار فيه] ذاكراً لله تعالى فلما بلغ منهاه ١٠ قال اللهم لا تنس ابا فروة^(٤) [فان ابا فروة]^(٥) ليس ينسك، وأما ابو بكره رضى الله عنه فإنه أغشى عليه عند^(٦) قبر فصرخوا عليه فلما أفاق قال ما من نفس تخرج ولا نفس^(٧) دأبو^(٨) [الأ وهى] أحب الى من نفسى^(٩) قيل له ولم قال انى أخاف ان أبى الى زمان لا أمر فيه بالمعروف ولا أنهى عن المنكر، وأما عبد الله بن رواحة رضى الله عنه فذكر عنه أنه بكى فبكت امرأته فقال لها ما يبكيك قالت انك بكيت فبكت قال انى أنبئت انى وارد النار ولم أنبأ انى صادر، وأما نعيم الدارى فذكر عنه أنه قام ليلة الى الصباح يبكى ويقرأ هذه الآية^(١٠) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ الآية، A.F. 61a وأما عدى بن حاتم رضى الله عنه فروى عنه أنه ربما كان يفتي المخبز للنمل نرحمنا عليهم، وأما ابو رافع مولى رسول الله صلعم رضى الله عنه فقد روى عن ابن عمر رضى الله عنه أنه قال قال رجل برسول الله ائى الناس افضل قال كل مخموم القلب صدوق اللسان قيل برسول الله وما مخموم القلب

(١) In marg. لم. (٢) Suppl. in marg. (٣) corr. in marg. م

(٤) In marg. موته. (٥) Apparently altered to دأبة. (٦) I have

supplied these words which the sense of the passage seems to require.

(٧) Orig. وقيل, but و has been stroked through. (٨) Kor. 45, 20.

قال التقي التقي الذي لا كدر فيه ^(١) [ولا يفتي] ولا حسد الذم ^(٢) يشنأ الدنيا ويحب الآخرة قالوا فما نعرف فيها ^(٣) [مثل] ذلك غير ابي رافع مولى رسول الله صلعم ورضي الله عنه، وأما محمد بن كعب رضى الله عنه فإنه ذكر عنه أنه قال اذا اراد الله بعبد خيراً ^(٤) [يجعل فيه ثلث خلال] فقهه في الدين وزهده في الدنيا وبصره عيوب نفسه، وأما زرارة بن أوفى رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه أم في مسجد بنى قشير فقراً ^(٥) فَإِنَّا نُنْشِرُ فِي الْأَنْفُورِ فَذَلِكَ يَوْمَ عَسِيرٍ فَخْرٍ مَبْتَأٍ، وأما حنظلة الكاتب رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال كنا عند رسول الله صلعم فذكرنا الجنة والنار حتى كأنها رأى العين فعُذْتُ الى اهلى فضحك ولقيت الناس فقلت نأفق حنظلة ١٠ فقال ابو بكر رضى الله عنه ما لك فأخبرته فقال انا لنفعله ايضاً فذهب حنظلة الى النبي صلعم فذكر له ذلك فقال يا حنظلة لو كنتم في بيوتكم كما تكونون عندي لصاحمتكم الملائكة على فرشكم او كما قال يا حنظلة ساعة وساعة، وأما الجلاج قال الشيخ وكتبه ابو كثير هكذي في كتاب ابى داود السجستاني صاحب رسول الله صلعم فإنه روى عنه أنه قال أسلمت مع النبي ١٥ صلعم وأنا ابن خمسين سنة ومات الجلاج وهو ابن عشرين ومائة سنة وقال ما ملأت بطنى من طعام منذ أسلمت مع رسول الله صلعم أكل حسبي وأشرب حسبي، وأما ابو جحيفة رضى الله عنه فإنه روى عنه ان امرأته استجابت لثلاثين درهماً فبسيتمها حتى مضت لها سنة ثم أنها ذكرتها فقال لها يا أخت هذيل أعتدي بيس حشوة البيت أنتِ لو مث لعُدْتُ عند الله من الكنازين ان نبي الله صلعم مات وعهله بين أعيننا جديد لم يترك ديناراً ولا درهماً ولا فلساً ولا برّاً ولا شعيراً، وأما حكيم بن حزام رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ما أصبغت ذاً صباح قط لم أر عندى طالب حاجة

(١) Suppl. in marg. (٢) يَشْنَأُ = يَشْنَى (probably a misreading of يَشْنَى).

(٣) Suppl. above. (٤) Kor. 74, 8-9.

ولا مستعيناً على أمرٍ إلا عدته من المصائب التي آسأل الله تعالى الآخر عليها، ولما أسامة رضي الله عنه فأنه روى عنه أنه اشترى فرساً الى شهرين فقال النبي صلعم لَمَا بلغه ذلك ان أسامة أطويل الأمل، ولما بلال وصهيب رضي الله عنهما فأنه روى عنهما انهما أتيا قبيلة من العرب فخطبا اليهم فقيل لهما من أنتما فقالا بلال وصهيب كنا ضالين فهدانا الله تعالى وكنا مملوكين فأعتقنا الله تعالى وكنا عابدين فأعتقنا الله تعالى فان تزوجونا فحمد الله وان تزوجونا فسبحان الله فقالوا تزوجون والحمد لله فقال صهيب لبلال هلاً ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله صلعم فقال بلال اسكت فقد صدقت فأنكحك الصدق، ولما عبد الله بن ربيعة ومصعب بن عمر رضي الله عنهما فكانا متواخين قال عبد الله كئت أنظر الى مصعب فتدمع عيني رقة عليه وكئت رأيتُه بمكة في الرفاهية وكان على رأسه ثلثة من الشعر قال فكئت أمر الى بعض حيطان المدينة فأعجل في السواني الى الأدنى على مد من التمر فأخيمه الى مصعب بن عمر ومر مصعب يوماً الى رسول الله صلعم فلم يجد عند رسول الله صلعم إلا قطعة حبس فأكل بعضها وحمل النصف الآخر الى عبد الله بن ربيعة، وروى ان رسول الله صلعم أخى بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع رضي الله عنهما وكان لسعد امرأتان فقال سعد أقاسمك مالى وأنزل عن إحدى امرأتى حتى تزوج بها فلم يفعل ذلك عبد الرحمن وقال دلوني على السوق فدخل السوق وكسب حتى جمع شيئاً من التمر^(١) والسمن والأقط، وروى عنه أنه نزل برسول الله صلعم ضيف فلم يجد عند اهله شيئاً فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب الى اهله ووضع بين يديه الطعام وقال لامرأته أطفئي السراج وجعل يمد يده كأنه يأكل حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله صلعم لقد عجب الله تعالى من صنعتكم الى ضيفكم ونزلت هذه

الآية ^(١) وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، ورؤى عن ^(٢) [ابن] عمر رضى الله عنه انه ^(٣) [قال] أَهْدَىٰ لِرَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُ شَاةٍ قَالَ إِنَّ أَخِي كَانَ أَحْوَجَ إِلَيْهِ مَنِّي فَبِعْتُ إِلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ يَبِيعُ الْوَاحِدَ إِلَى الْآخِرِ حَتَّى تَنَاوَلَهُ سَبْعَةُ أَيْيَاتٍ فَرَجَعْتُ إِلَى الْأَوَّلِ، قَالَ وَنَزَلَتْ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، قال الشيخ رحمه الله ومثل هذا كثير في الأخبار عن الصحابة وما منهم أحد إلا وله تخصيص في معاني من هذا النوع الذي ذكرنا والمؤمنون مندوبون إلى التعلق بمثل هذه الأفعال والتعلق بأخلاقهم فيها أتوا به من أنواع الطاعات ونطقوا به من ^(٤) [أنواع] الحكم، وقد ذكرنا القليل من الكثير والمراد من ذلك وقوف المسترشدين على المقصود والمراد، وفي كل خبر من هذه الأخبار التي ذكرناها عن هؤلاء الصحابة إشارة ولطافة ^(٥) تخصيصاً لأهله وله بيان وشرح كشرح من تقدم ذكره في أول الباب ^(٦) باب الآية الرابعة ^(٧) أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضى الله عنهم اجمعين، ولا يخفى على المتأمل والمتدبر بالنظر فيه بيان ذلك إن شاء الله تعالى،

^(٨) كتاب آداب المتصوفة،

A. f. 62b

^(٩) باب في ذكر الآداب،

قال الشيخ رحمه الله قال الله ^(١٠) تعالى ^(١١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا، ورؤى عن ^(١٢) ابن عباس رضى الله عنه أنه قال في تفسيره

(١) Kor. 59, 9. (٢) Suppl. above. (٣) Suppl. in marg. (٤) وتخصيصاً.

(٥) من (٦) أبو. (٧) Here B resumes on written above. باب with (٨) الصوفية B.

fol. 87b, l. 8. (٩) قال الشيخ رحمه الله to باب B om. from (١٠) Kor. 66, 6. (١١) عز وجل B (١٢) B om.

يعنى آدابهم وَعَلِيَّوْمُ تَقُومُ بِذَلِكَ مِنَ النَّارِ، وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا تَجَلَّى وَالِدٌ وَلَدًا أَفْضَلَ مِنْ آدَبٍ حَسَنٍ، وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ^(١) اللَّهَ أَدَبِي فَأَحْسَنَ آدَبِي، قَالَ^(٢) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَوْضِعَ تَخَصُّصِهِ بِالْآدَبِ مِنْ جَمَلَةِ الْأَنْبِيَاءِ^(٣) عَلَيْهِمُ السَّلَامُ^(٤) بِقَوْلِهِ فَأَحْسَنَ آدَبِي وَالْأَفْجَعُ الْإِنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانُوا مِنْ^(٥) آدَبِهِمُ اللَّهُ^(٦) نَعَالِي، وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ سُئِلَ أَيُّ^(٧) الْآدَابِ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ نَعَالِي وَأَزَلَفُ لِلْعَبْدِ عِنْدَهُ قَالَ مَعْرِفَةُ بَرِيئِيَّتِهِ وَعَمَلُ بَطَاعَتِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى السَّرَّاءِ^(٨) وَالصَّبْرُ عَلَى الضَّرَّاءِ، وَقِيلَ لِلْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ^(٩) رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ تَعَلُّمَ^(١٠) الْآدَابِ فَأَنْفَعُهَا عَاجِلًا وَأَوْضَلُهَا آجَلًا قَالَ (الْفَتْحَةُ فِي الدِّينِ فَإِنَّهُ يَصْرِفُ إِلَيْهِ قُلُوبَ الْمُتَعَلِّمِينَ وَالْإِثْرُ هُوَ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُ يَقْرَبُكَ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْمَعْرِفَةُ بِمَا لِلَّهِ عَلَيْكَ مَجْزِيهَا كَمَالُ الْإِيمَانِ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ^(١١) رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ لَمْ يَعْرِفْ مَا لِلَّهِ^(١٢) نَعَالِي عَلَيْهِ^(١٣) فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَتَأَدَّبْ بِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ كَانَ مِنَ الْآدَابِ فِي عَزْلَةٍ، وَقَالَ كَثُثُومُ^(١٤) الْغَسَّانِيُّ الْآدَبُ أَدْبَانُ آدَبٍ قَوْلٌ وَأَدَبٌ فِعْلٌ فَمِنْ^(١٥) رَفَقَ لِنَفْسِهِ فِي آدَبِهِ بِقَوْلِهِ عِلْمُ ثَوَابِ الْعَمَلِ وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ ١٥ نَعَالِي بِأَدَبٍ فَعَلَهُ مِنْهُ مَحَبَّةُ الْقُلُوبِ^(١٦) وَصَرَفَ عَنْهُ الْعَيُوبَ^(١٧) وَجَعَلَهُ شَرِيكًا فِي ثَوَابِ الْمُتَعَلِّمِينَ، وَرَوَى عَنْ^(١٨) ابْنِ الْمُبَارَكِ^(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ نَحْنُ إِلَى قَلِيلٍ مِنَ الْآدَابِ أَحْوَجُ^(٢٠) مِمَّا إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ، وَقَالَ^(٢١) ابْنُ الْمُبَارَكِ^(٢٢) رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا الْآدَبُ لِلْعَارِفِ بِمَنْزِلَةِ التَّوْبَةِ لِلْمُسْتَائِفِ،^(٢٣) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْآدَبُ^(٢٤) سَدُّ^(٢٥) لِلْفُقَرَاءِ وَزَيْنٌ^(٢٦) لِلْأَغْنِيَاءِ، وَالنَّاسُ فِي الْآدَابِ ٢٠ مُتَفَاوِتُونَ وَهُمْ عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ أَهْلُ الدُّنْيَا وَأَهْلُ الدِّينِ وَأَهْلُ الْخُصُوصَةِ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ، فَأَمَّا أَهْلُ الدُّنْيَا فَإِنَّ أَكْثَرَ آدَابِهِمْ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ

قوله B (١). الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ for بعضهم B (٢). الله عز وجل B (٣).

عز وجل B (٤). الصبر على B (٥). الآداب B (٦). قد آدبهم B (٧).

om. B (٨). بن. B (٩). وضرب B (١٠). وفق B (١١). من. B (١٢).

الفقراء B (١٣). A سنة with سند in marg. as variant. (١٤). قال الشيخ رحمه الله

الآغنيا B (١٥).

وحفظ العلوم وأسماء الملوك وأشعار العرب ومعرفة الصنائع، وأما اهل الدين فان أكثر آدابهم في رياضة النفوس وتأديب الجوارح وطهارة الأسرار وحفظ الحدود وترك الشهوات واجتناب الشبهات وتجريد الطاعات والمصارعة الى المخبرات، وقد حكى عن سهل بن عبد الله ^(١) رحمه الله انه قال من قهر نفسه بالادب فهو يعبد الله ^(٢) تعالى بالاخلاص، وقال سهل ايضاً ^(٣) رحمه الله ^(٤) استعانوا بالله على أمر الله فصبروا على ادب الله ^(٥) تعالى، ويقال ان افضل ^(٦) الآداب التوبة ومنع النفوس عن الشهوات، وسئل بعضهم عن ادب ^(٧) النفس فقال أن تعرفها الخير فتحثها عليه وتعرفها الشر فتترجها عنه، ويقال ان الادب كمال الاشياء لا يصفوا الا للانبيا والصدّيقين، ^(٨) قال ١٠ الشيخ رحمه الله فاما ادب اهل الخصوصية من اهل الدين فان أكثر آدابهم في طهارة القلوب ومراعاة الأسرار والوفاء بالعقود بعد العهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات الى المخاطر والعوارض والبرادى والطوارق ^(٩) واستواء السر مع الإعلان وحسن الادب في مواقف الطلب ومقامات القرب واوقات الحضور والقربة والدنو والوصلة، سمعت احمد بن محمد البصرى ^(١٠) رحمه الله يقول سمعت المجالجلي البصرى يقول التوحيد موجب ^(١١) يوجب الايمان فمن لا ايمان له لا توحيد له والايمان موجب يوجب الشريعة فمن لا شريعة له لا ايمان ^(١٢) له ولا توحيد له والشريعة موجب يوجب الادب فمن لا ادب له لا شريعة له ولا ايمان ولا توحيد، وسئل ابو العباس بن عطاء ^(١٣) رحمه الله ما الادب في ذاته فقال الوقوف مع المستحسنات ^(١٤) قيل ^(١٥) وما الوقوف مع المستحسنات فقال أن تعامل الله ^(١٦) تعالى بالادب سرّاً وإعلاناً فاذا كتبت كذلك كتبت أديباً وإن كتبت أعجبياً، ثم انشد ^(١٧) ابن عطاء في هذا المعنى، إذا نطقت جأست بكل ملاحمة وإن سكنت جأست بكل جميل،

(١) B om. (٢) استعانوا. (٣) In A. orig. الادب. The word is partially

obliterated in B. (٤) النفوس. (٥) B om. الله. قال الشيخ رحمه الله.

من. B (١٠) انشأ. (١١) B ما. (١٢) فاستول. (١٣) B فاستول.

(١) قال الشيخ رحمه الله فالصوفية لم آداب في سفرهم وحضرهم وآداب في أوقاتهم وأخلاقهم وآداب في سكوتهم وحركاتهم وهم محتصون بها من غيرهم ومعروفون بها عند أشكالم وعند أبناء جنسهم يُعرفُ بذلك تفاضلُ بعضهم على بعض وبهذه الآداب (٢) تميز بين الصادقين والكاذبين والمدعين (٣) والمحققين، وقد بينّا طرقاً من آدابهم في كلّ باب من هذه الأبواب التي ذكرناها على الاختصار لينظر الناظر فيه ويقف على ذلك إن شاء الله (٤) تعالى،

باب آدابهم في الوضوء والطهارات،

(١) قال الشيخ رحمه الله فأولُ أدبٍ يُحتاج إليه في باب الوضوء والطهارات ١. طلبُ العلم (٢) وتعلُّمه ومعرفة الفرائض والسُنن وما (٣) يُستحب وما يُكره من ذلك وما أُمِرَ به وما نُهِىَ إليه وما رُغِبَ فيه للفضيلة، وتفصيل ذلك لا يُوقَفُ عليه إلّا (٤) بالتعلُّم والسؤال والبحث (٥) عليه والاهتمام له حتى تأتي به على موافقة الكتاب والسنة بالاحتياط واتباع الأحسن والأتم ورفع الملامة وترك الإنكار بالقلب على من لم يأخذ بالاحتياط والأشدّ لأن الله (٦) تعالى (٧) يُحبّ أن يؤخذ برُخصه كما يُحبّ أن يؤخذ بعزائمه، وسائر الناس لم أشغال وإسباب (٨) لا بدّ لهم من السعى فيها والاهتمام بها فإن اخذوا بالرخص وما فيه السعة (٩) فهم معذورون، وأمّا المتصوفة (١٠) ومن ترك (١١) الأسباب (١٢) وخرج عن (١٣) الاشتغال وفرغ نفسه للعبادة والزهد فلا

(١) قال الشيخ رحمه الله. B om. (٢) تمييز. B app. (٣) غير. A (٤) B om. (٥) به. A adds (٦) B om. (٧) B om. (٨) بوتا. B (٩) يختار. B (١٠) عز وجل. B (١١) عنه. B (١٢) بالتعليم. B (١٣) من. B (١٤) After B has a word which looks like mek. (١٥) ولا. B (١٦) Here B breaks off on the last line of fol. 90a. The next words تدخل كتاب آداب المتصوفة (fol. 90b, l. 1) occur near the end of the مرة المح

عُذِّرَ له في ترك التَوَقُّي والتَنَقُّي والاهتمام بِاسْتِغَاغِ الوضوء والتَمَسُّكِ بالاحتياط
والِاتِّمَّةِ في ابواب الطهارة والنظافة فمن ليس له شُغْلٌ غير ذلك فعليه أَنْ
يَبْذُلَ مجهوده على قدر استطاعته ^(١) في ذلك لقول الله تعالى ^(٢) قَاتِلُوا
اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وقد رَأَيْتُ جماعةً كانوا يَجِدُّونَ الوضوء لكلِّ صلاةٍ
فيقومون الى الوضوء قَبْلَ دخول وقت الصلاة حتى اذا فرغوا من وضوءهم
يكون قيامهم الى الصلاة متصلاً بفراغهم من الوضوء، ومن آدابهم في ذلك
ايضاً أَنْ يكونوا ^(٣) دَهْرَمَ على الطهارة في سفرهم وحضرهم، وأَصْلَمَ في ذلك
أنهم لا يدرون متى تأتيتهم المنيَّةُ لقول الله تعالى ^(٤) فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا
يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ يريدون بذلك إِنْ جَاءَهُم الموتُ بَغْتَةً
يُخْرِجُونَ من الدنيا على الطهارة، سمعتُ الْمُحْصِرِيَّ ^(٥) رحمه الله يقول ربِّها
أَتْنِيَّةً ^(٦) بالليل فلا يَجْمَلُنِي النومُ إلَّا بعد ما أقوم وأَجِدُّ الوضوء، ^(٧) قال
الشيخ رحمه الله تعالى ^(٨) وذلك أَنَّهُ كان ينام على الطهارة فاذا اتبته وقد
نُقِضَتْ طهارته جَدَّدَ فقد آتَبَ نفسه بذلك أَنْ لا يَجْمَلُهُ النومُ وهو على غير
طهارة، وكان شيخ من المشايخ الاجلَّةِ به وسوسةً في الوضوء وكان يكثر صبَّ
الماء فسمعتُه يقول كنتُ ليلةً من الليالي أَجِدُّ الوضوء لصلاة العشاء وكنتُ
أَصْبُ الماء على نفسي حتى مضى شطرٌ من الليل فلم يَطْبُقْ قلبي ولم يذهب
عَنِّي الوسوسة فبكيتُ ^(٩) فقلتُ يا رَبِّ العَفْوُ فسمعتُ هاتقاً يقول يا فلان
العفو في العلم يعنى في استعمال العلم، وقال ابو نصر ^(١٠) وهو ابو عبد الله
الروذباري ^(١١) رحمه الله، ويقال ان الشيطان يجتهد في أَنْ يأخذ ^(١٢) نصيبه
من جميع اعمال بني آدم فلا يُبَالِي أَنْ يأخذ ^(١٣) نصيبه بأن يزدادوا فياً أمروا

(A fol. 96b, l. 8). (17) The following text begins in B on fol. 43b, l. 1.

(18) B الاشغال.

دهرم ايضاً A ^(١) Kor. 64, 10. عز وجل ^(٢) وذلك B ^(٣).

om. B ^(٤) فلا B ^(٥) Kor. 7, 32. تبارك وتعالى B ^(٦).

والعنى في ذلك B ^(٧) قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. ^(٨) الليل B ^(٩).

نفسه B ^(١٠) هو B ^(١١) وقلت B ^(١٢).

به أو ينفصلوا منه، وذكر عن ابن الكزّيني وكان استاذ المجنّد رحمه الله أنّه أصابته المجنابة ليلة من الليالي ^(١) وكانت عليه مرقعة ضخمة ^(٢) غليظة ^{A. f. 84b} كانت ^(٣) فرد كُتْمُه ^(٤) ونخاريزه عند جعفر المخلدي وكان فيه آرتال قال فجاء الى ^(٥) الشطّ ^(٦) ليلة وكان بردٌ شديد ^(٧) فخرنت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد قال فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ولم يزل ^(٨) يغوص في الماء مع مرقعته ^(٩) ثم خرج من الماء وقال اعتقدتُ ان لا أنزعها من بدني حتى تجفّ عليّ قال فلم تجفّ عليه شهراً كاملاً وأراد بذلك تأديباً لنفسه لأنّها ^(١٠) حرنت عند الابتار لما أمره الله ^(١١) تعالى به من غسل المجنابة، وكان سهل بن عبد الله ^(١٢) رحمه الله يحث أصحابه على كثرة شرب الماء ١٠ وقلة صبّ الماء على الارض وكان يقول ^(١٣) إنّ الماء له حياة وموته أن نصبه على الارض وكان يرثي أن في ^(١٤) كثرة شرب الماء ضعف النفس وإماتة الشهوات ^(١٥) وكسر القوة، وأقام ^(١٦) ابو عمرو الزجاجي ^(١٧) رحمه الله بمكة سنين كثيرة وهو مجاور بها ^(١٨) وكان اذا اراد أن يقضى حاجه يخرج من الحرم وهو مفتر فرج وكان لا يتقوّط في الحرم كما بلغني ثلاثين سنة، ١٠ وكان ابراهيم الخواص ^(١٩) رحمه الله اذا دخل البادية لا يحمل معه الا ركوة من الماء وربما كان لا يشرب منها الا القليل وكان يحتفظ بذلك للوضوء ويؤثر وضوءه بالماء على الشرب عند العطش، ^(٢٠) قال الشيخ رحمه الله تعالى ورأيت جماعة يمشون على ^(٢١) شطوط الأنهار ولا يفارقهم الماء في ^(٢٢) ركوبهم او في كوز وذلك أنّه ربّما كان يشتدّ بهم البول ولا يُمكنهم الجلوس على شطّ النهر وكشف العورة من أجل الناس ^(٢٣) فاذا كان معهم ركوة ^(٢٤) او كوز

(١) وكان B. (٢) عظيمة B. (٣) This passage (which I must leave as it stands) occurs again in A fol. 84b, l. 0, where the text runs: فكان مرد كه ونخاريزه. (٤) A in marg. ونخاريزه B، ونخاريه A. (٥) A in marg. شطّ الدجلة. (٦) B adds شطّ الدجلة. (٧) B فيجوزت. (٨) B يقوم. (٩) B حتى. (١٠) A in marg. جبت، B جزت. (١١) B قال. (١٢) B كان. (١٣) B كان. (١٤) B كان معهم ركوة. (١٥) B قال. (١٦) B om. (١٧) B وكسره. (١٨) B كان. (١٩) B كان. (٢٠) B كان. (٢١) B كان. (٢٢) B كان. (٢٣) B كان. (٢٤) B كان.

عدلوا الى خلوة فيكون آصون لأنفسهم، وكانوا يكرهون ^(١) كثرة الدلك عند البول لأنه ربها يسترخى ^(٢) العروق فلا يمسك البول ويتولد منه التقطير المفطر، وكذلك نكرو الندة إلا عند عوز الماء والاضطرار، وليس السراويل ^(٣) أحب ^(٤) [إلى] من الإزار بعد الطهارة والإزار آخف لنزعه عند التهيئ، ^(٥) ويجنب لبس جميع ما ^(٦) يجز بشعر الخنزير قل أو كثر وطبا كان أو يابسا، ^(٧) ولذلك اختاروا لبس النعال ويقال ^(٨) إن الصوفي اذا رأيت له وليس معه ركوة أو كوز فأعلم أنه قد عزم على ترك الصلاة وكشف العورة شاء أو أبى، ^(٩) ورأيت من ^(١٠) أقام بين ظهرائي جماعة من النسك وهم مجتمعون في دار فا ^(١١) رآه ^(١٢) اجد منهم أنه دخل الخلاء أو خرج من الخلاء وذلك أنه كان ١٠ قد أدب نفسه وعودها القيام الى الحاجة في وقت واحد اذا خلا الموضع حتى لا يراه احد اذا دخل الخلاء أو خرج منه، ورأيت ايضا من كان قد ^(١٣) عود نفسه ^(١٤) وأدبها حتى كان لا يخرج منه ربح إلا في وقت البراز ^(١٥) وهو في البادية وفي مواضع الخلوة، وكان ابراهيم الخواص ^(١٦) رحمه الله تعالى يخرج من مكة وحده فيجي الى الكوفة ^(١٧) فلا يحتاج ^(١٨) ان يتيمم بالتراب وكان يحفظ الماء الذي يحمل لشربه حتى يتوضأ به، ^(١٩) وكان جماعة من الشيوخ يكرهون دخول الحمام إلا في اوقات الضرورة فاذا اضطرروا الى ذلك لم يدخلوا إلا في ^(٢٠) حمام ^(٢١) خال فاذا ^(٢٢) دخلوها لم يجلسوا ازارهم الى ان ^(٢٣) يخرجوا ولم يتركوا ان يمسه القوام ويعطوهم ^(٢٤) طمعم

او كوز. B om. (١٤) B. وإذا B (١٥) B. ركاهم B (١٦) B. ابو نصر ورأيت الخ.

AB (١٧) B. العرق. (١٨) B. للاستبراء. (١٩) A adds in marg. (٢٠) B om.

om. Suppl. in marg. A. (٢١) B. رأيت. (٢٢) B. Written in A with *tashdid*. (٢٣) B. om.

تعود (٢٤) B. واحد A (٢٥) B. رأى. (٢٦) A in marg. adds. سنين.

ولا B (٢٧) B. وهي B (٢٨) B. البراري B (٢٩) A. أدبه A (٣٠) B. وأدب نفسه.

خال A (٣١) B. الحمام الخالي B (٣٢) B. وكانوا A (٣٣) B. الى تيمم B (٣٤) B.

فان كانوا يعرفونهم اصحاب الحمام ويكرمونهم. A in marg. (٣٥) B. دخلوا B (٣٦) B.

but there is no indication of the place where these words should be inserted. Probably they are intended to follow يخرجوا, in which case we

من غير ان يدنو منهم حتى يوسّعو عليهم الماء، ^(١) فان كانوا جماعة ^(٢) دلكوا بعضهم بعضاً فان كان في المحبّم غيرهم استقبلوا بوجوههم ^(٣) المحايط حتى لا تقع آعينهم على عورات الناس، ^(٤) وكان جماعة من المتصوّفة اذا دخلوا المحبّم لا يتركون ^(٥) احداً يدخل معهم ^(٦) الا بازار، والاستحباب تنفّ الإبط وحلق العانة فمن لم يحسن ^(٧) الحلق ^(٨) فليتنوّر بيده في المحلوة، ^(٩) وكان اصحاب سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله تعالى يخلّفون ^(١١) رؤوسهم بعضهم ^(١٢) لبعض ^(١٣) كما بلغني عنهم، وسمعت عيسى الفصار الدينوري ^(١٤) رحمه الله تعالى يقول ^(١٥) أوّل من فصّ ^(١٦) شاربي بيده الشبلي ^(١٧) رحمه الله تعالى وكنت آخذه، ^(١٨) قال الشيخ رحمه الله تعالى وفرّق الرأس ^(١٩) اختاروا جماعة للسنة ويكره ذلك للشباب ويحسن بالمشايخ ان ارادوا بذلك استعمال السنة، وكان يقول بعض المشايخ هبّ أن الفقر من الله ^(٢٠) تعالى فما بال التوسّع، وأحبّ الأشياء الى المتصوّفة النظافة والطهارة وغسل الثوب والمداومة على السواك والتزول عند المياه ^(٢١) الحجازية ^(٢٢) والفضاء الواسعة والمساجد التي في الأطراف والمحلوة والاعتسال في كلّ ^(٢٣) يوم جمعة في الشتاء والصيف ^(٢٤) والرايحة الطيبة وأطيبّ الطيب الماء الجارى والمداومة على الاعتسال وتجديد الوضوء ^(٢٥) وإسباغ ^(٢٦) الوضوء، وليس من الوسوسة ^(٢٧) ما يستغنى الانسان في طهارته من التباعد وطلب الماء الجارى وترك المياه المتغيرة والتفتيش على المواضع الطاهرة ^(٢٨) والاستغناء ^(٢٩) على ذلك ^(٣٠) اعضاء الظاهرة واقتفاء

المحتم B (٢١) ولم يتركوا instead of لم يتركوا must read

وكانوا A (٢) الى المحايط A (٣) بذلك B، يدلكوا A (٤) فاذا B (١)

استعمال A in marg. (٥) من ينزّر A adds in marg. (٦) لا حد ان B (٧)

بعضا B (١١) روس B (١٠) om. B (٦) تنور B (٨) السنة

om. B (١٥) شاربه B (١٤) اقل B (١٦) كما بلغني عنهم B (١٢)

قال الشيخ رحمه الله تعالى Altered in A to اختاره by a later hand. (١٧)

In marg. A (١٩) وإسباغ الوضوء B (١٨) om. A (١٦) الفضاء B، الفضاء A (١٧)

والاستغنى B (٢٢) الطهارة B (٢١) فيها B (٢٠) الطهارة

اعظمه الطهارة B (٢٣)

(١) In marg. A. على الخياشيم B (٢). النظام B (٣). الأعضاء B (٤).
والاستظهار بكثرة صب A adds in marg. (٥). البثرة B (٦). ادخال جميع
الأمه من غير اسراف وتكلف حضور النية والمداومة عليها في الفعل والوضوء وغير ذلك
وتبطل B (٧). يخرج B (٨). Kor. 64, 16. (٩). B om. (١٠).
الشيخ B om. (١١). يتنزل B (١٢). Altered in A to (١٣). في ذلك B om. (١٤).
رحمه الله added in marg. A. (١٥). أئنا AB (١٦). وفر B (١٧). رحمه الله
القرى الرازي B (١٨). قيل هو ابو عبد الله B (١٩). نجعل B (٢٠).
وحكى عن الشبلي لما اخذ في التزعم اشار الى خادمه ان يجدد A adds in marg. (٢١).
وضوءه فنى تحليل لحجه وكان قد أءسك لسان الشبلي فنفض على يد الخادم وادخلها
في لحجه.

وحُكي عن ابراهيم ^(١) بن آدم ^(٢) رحمه الله أنه كان به قيامٌ فقام في ليلة واحدة نيف وسبعين مرةً كلَّ مرةٍ ^(٣) يجتد وضوءه ويصلي ركعتين، ومات ابراهيم الخواص ^(٤) رحمه الله في جامع الرِّيّ ^(٥) في وسط الماء وذلك أنه كان به علة البطن فكان اذا قام ^(٦) يجلساً يدخل الماء ويغسل نفسه فدخل مرةً ^(٧) في الماء ليغسل نفسه فخرجت نفسه وهو في وسط الماء، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب اهل الصنوة من الصوفية في الوضوء والطهارة، ^(٨) وبالله التوفيق،

باب في ذكر آدابهم في الصلاة،

^(٩) قال الشيخ رحمه الله وإما آدابهم في الصلاة فأول ذلك ^(١٠) تعلم علم الصلاة ومعرفته ^(١١) فرايضها وسُننها وآدابها وفضايلها ونوافلها وكثرة مسائلة العلماء والبحث عما يحتاج اليه في ذلك مما لا يَسَعُه المجهل ^(١٢) به لأن الصلاة عماد الدين وقُرّة عين العارفين وزينة الصديقين وتاج المقربين ومقام الصلاة مقام الوصلة والدنو والهيبة والخشوع والخشبة والتعظيم والوقار والمشاهدة والمراقبة والأسرار والمناجاة مع الله ^(١٣) تعالى والوقوف بين يدي الله ^(١٤) تعالى والاقبال على الله تعالى والإعراض عما سوى الله ^(١٥) تعالى، فأما العامة فلم أن يقلنوا علماءهم ويسألوا فقهاءهم ويعتمدوا على آقاويلهم من الرخص والساعات والفتوى والتأويلات التي أَوْسَعَ الله ^(١٦) تعالى للخلق، فأما المتصوفة وأهل المخصوص الذين باينوا الناس وإحازوا عن جملة الناس بترك المكاسب ^(١٧) وقطع العلايق وانقطعوا إلى الله ^(١٨) عز وجل وعُرفوا

(١) A corrector has stroked out the words بن آدم in A and has written

المخواص above. (٢) B om. (٣) A جدد. (٤) B علم. (٥) B om.

فرايضه وسننه وآدابه وفضايله ونوافله. (٦) B تعلم. (٧) قال الشيخ رحمه الله.

(٨) B عز وجل. (٩) B وتلى. (١٠) A وترك. (١١) B عز وجل.

بأله ونُسب إلى الله فلا يَسْعَهُم الخَلْف عن استعمال الآداب والاهتمام
والتكلف لأحكام الصلاة ^(١) وتجويزها وأحكام فرائضها وسُنَنها وفضائلها ونوافلها
^(٢) وآدابها ^(٣) لأنهم ليس لهم شغل غير ذلك ولا ينبغي أن يُهمَّهم ^(٤) أمر أكثر
من اهتمامهم بأمر الصلاة، ^(٥) فأقول أدبهم ^(٦) من ذلك أن يكون تأمُّمهم للصلاة
قبل دخول ^(٧) وقت الصلاة حتى لا يفوتهم الوقت الأول الذي هو المختار
ولا يُهمَّهم ذلك إلا بمعرفة ^(٨) الوقت الأول لكل صلاة ولا يقدِّر على ذلك
إلا بمعرفة وعلم مع الوقوف على علم الزوال ومقدار ظل الزوال في كل وقت
وأوان في كل أقطار وأن يعلم على كم تزول الشمس من قسَم في كل وقت
وكم يزداد ^(٩) وينقص ويعتبر ذلك بمقدار قامته إذا لم يكن معه مقياس
لذلك ويعلم ذلك في أي موضع كان بظل شخصه ^(١٠) ويعتبره بقدمه
وكذلك يحتاج إلى معرفة شيء من النجوم ومنازل القمر وطلوعها وغروبها
ونوبة طلوع كل نجم من منازل القمر حتى إذا نظر ^(١١) بالليل إلى النجوم لا
يخفى عليه ما مضى من الليل وما بقي إلى الصُّبح، ويحتاج أيضاً إلى معرفة
القطب والكواكب ^(١٢) التي يُستدلُّ ^(١٣) بها على القبلة ولا يصح له ذلك إلا
^(١٤) بالاجتهاد ومعرفة ^(١٥) سمت كل بلد حتى أين تقع من الكعبة ولا يقف
على صحة ذلك إلا بعد افتقاده ذلك بمكة ورجوعه إلى البلدة التي قد عرف
أين يقع سمتها من الكعبة وأين كان ذلك في وقت معلوم من محاذاة
القطب والمجدى والفرقدَيْن، ^(١٦) وأما النجوم ^(١٧) السَّيَّرات فينبغي أيضاً أن
يعلم ذلك ^(١٨) للاستدلال والاهتداء بالليل فإنه ربما يقع في المفاوز ويركب

(١) B adds وأحكامها and so A in marg. (٢) B له. (٣) B أمراً. (٤) B أمر أكثر. (٥) B في ذلك الخ. (٦) B في ذلك الخ. (٧) B في ذلك الخ. (٨) B في ذلك الخ. (٩) B في ذلك الخ. (١٠) B في ذلك الخ. (١١) B في ذلك الخ. (١٢) B في ذلك الخ. (١٣) B في ذلك الخ. (١٤) B في ذلك الخ. (١٥) B في ذلك الخ. (١٦) B في ذلك الخ. (١٧) B في ذلك الخ. (١٨) B في ذلك الخ.

الجور فيحتاج الى معرفة ذلك، وكان سهل بن عبد الله ^(١) رحمه الله يقول *A.f.07a*
 علامة الصادق ان يكون له ^(٢) تابع من الجن اذا دخل وقت الصلاة بمجته
 على ذلك وان كان نائماً ينبهه، ومنهم من يكون له اوراد بالليل والنهار
 من العبادة والذكر وتلاوة القرآن على مَرَّاتٍ وخصيص عادتُه حتى لا يغلط
 في ذلك ليَّله ونهاره حيث ما كان، وأما ^(٣) آداب الدخول في الصلاة
 بعد ما تأهب اذا دخل أول الوقت وأراد الدخول في الصلاة ^(٤) ففحريها
 بالتكبير المقرونة بتكبير الاحرام مع النية من حيث لا ينسب النية ^(٥) التكبير
 ولا ^(٦) التكبير النية ويكونا معاً، وقد حكى عن الجنيّد ^(١) رحمه الله انه قال
 لكل شيء صفة وصفة الصلاة تكبير الاولى والمعنى في ذلك ان التكبير
 ١. الاولى هي مقرونة بالنية التي لا تجوز الصلاة الا بها وهو عقدك بان صلاتك
 لله عز وجل فاذا صح العقد فادخل بعد ذلك في صلاتك من الآفات
 الباطنة لم يفسد الصلاة بل ينقص من فضائلها ويبقى للمصلّي عقدها ونيتها،
 سمعت ^(٧) ابن سالم ^(١) رحمه الله تعالى يقول النية بالله ^(٨) والله ومن الله
^(٩) والآفات التي تدخل في صلاة العبد بعد النية ^(١٠) من العدو وهو نصيب
 ١٥ العدو ^(١١) وان نصيب العدو وان كثر لا يوازن بالنية التي هي بالله والله
^(١٢) ومن الله وان قل، وسئل ابو سعيد الخزاز ^(١) رحمه الله كيف الدخول
 في الصلاة ^(١٣) فقال هو ان تقبل على الله ^(١) تعالى كاقبالك عليه يوم القيمة
 ووقوفك بين يدي الله ^(١) تعالى ليس بينك وبينه ترجمان وهو مقبل عليك
 وأنت تناجيه وتعلم بين يدي من انت واقفت فانه الملك العظيم، وقيل
 ٢٠ لبعض العارفين كيف تكبر تكبير الاولى ^(١٣) فقال ^(١٤) ينبغي اذا قلت الله

(١) B om. (٢) B تابعي. B باس. (٣) ادب. B (٤) In B this

passage runs thus: ففحريها التكبير ومع النية يكونان معاً والمعرفة بتكبير الاحرام مع

. والآفات B (٩) الله. A (٧) بين B (٦) التكبير B (٥) النية من حيث الخ

قال B (١٣) ومن الله A om. (١١) ونصيب B (١٠) من العدو B om. (١٢)

added in marg. A. لك (١٤)

أكبر أن يكون مصحوب قولك الله العظيم مع الألف والميم مع اللام
والمراقبة والقرب مع الهاء، وقال آخر إذا كثرت^(١) التكريرة الأولى فاعلم
أنه ناظر إلى شخصك وعالم بما في ضميرك ومثل في صلاتك المجنة عن
ميمتك والنار عن^(٢) شمالك، ومن^(٣) ادب الصلاة أن العبد إذا دخل في
الصلاة فلا يكون في قلبه شيء غير الله الذي هو بين يديه حتى يعرف
كلامه ويأخذ من كل آية ذوقها وفهمها لأنه ليس له من صلاته إلا ما
عقل،^(٤) وقال أبو سعيد الخزاز^(٥) رحمه الله في كتاب له يصف ادب
الصلاة فقال إذا رفعت^(٦) يديك في التكرير فلا يكن في قلبك إلا الكبرياء
ولا^(٧) يكن عندك في وقت التكرير شيء أكبر من الله^(٨) تعالى حتى تنسى
الدنيا والآخرة في كبريائه،^(٩) قال الشيخ رحمه الله والمعنى^(١٠) في ما قال
أبو سعيد^(١١) الخزاز رحمه الله أن العبد إذا قال الله أكبر^(١٢) ويكون في
قلبه شيء غير الله فلا يكون صادقاً في قوله الله أكبر ثم أنه إذا أخذ في
الثلاوة فالأدب في ذلك أن يشاهد بسمع قلبه كأنه يسمع من الله^(١٣) تعالى
أو كأنه يقرأ على الله^(١٤) تعالى، قال أبو سعيد^(١٥) الخزاز رحمه الله وفيه
العلم الجليل لأهل النعم،^(١٦) وإذا ركع فالأدب في ركوعه أن^(١٧) ينصب
ويدنو^(١٨) ويتدلى حتى لا يبقى^(١٩) فيه مفصل إلا وهو منتصب نحو العرش
ثم يعظم الله تعالى^(٢٠) حتى لا يكون في قلبه شيء أعظم من الله عز وجل
ويصغر^(٢١) نفسه حتى يكون أقل من الهباء فإذا رفع رأسه وحمد الله يعلم
أنه هو^(٢٢) الذي يسمع ذلك، وإذا سجد فالأدب في سجوده أن لا يكون في
قلبه عند السجود شيء أقرب إليه من الله^(٢٣) تعالى لأن أقرب ما يكون

(١) B om. (٢) قال B. (٣) ادب B. (٤) يسارك B. (٥) تكريرة B. (٦) قال الشيخ B om. (٧) عز وجل B. (٨) يكون A. (٩) يدك B. (١٠) B om. (١١) في ما for كما B. (١٢) Suppl. in A by a later hand. (١٣) رحمه الله. (١٤) فإذا B. (١٥) الله أكبر to ويكون B om. (١٦) الخزاز رحمه الله. (١٧) In marg. A. (١٨) B. (١٩) ينصب، altered to نصب. (٢٠) A orig. (٢١) ربي B. (٢٢) في نفسه A. (٢٣) عز وجل to حتى B om. (٢٤) منه B.

العبد من ربّه عند السجود فيجب ان يتره عن الاضداد بلسانه ولا يكون فى قلبه اجلّ منه ولا اعزّ منه ويُتمّ صلاته على هذا ويكون معه من الخشبة والهيبة ما يكاد ان ^(١) يذوب ولا يكون له فى صلاته شغلّ أكثر من شغلّه بصلاته حتى لا ^(٢) يشتغل بشيء غير الذى هو ^(٣) واقف بين يديه فى صلاته وكذلك اذا تشهد ودعا وسلم كلّ ذلك بعقل ما يقول وما يخاطب ^(٤) وإن ^(٥) يخاطب حتى يخرج من الصلاة بالعقد الذى قد دخل ^(٦) فى الصلاة، ^(٧) فهذا ما وجدت فى كتاب ابى سعيد الخزاز ^(٨) رحمه الله ورأيت جماعة كانوا يكرهون تطويل الصلاة ويحيون التخفيف لمبادرة الوسواس حتى يخرج من ^(٩) صلاته ^(١٠) على النية والعقد الذى دخل ^(١١) به فيها،

فصل آخر فى ^(١٢) آداب ^(١٣) الصلاة،

^(١٤) قال الشيخ رحمه الله تعالى وذلك ان العبد اذا كان متأدّباً بأدب الصلاة قبل دخول ^(١٥) وقت الصلاة فكأنه فى الصلاة ويكون قيامه الى الصلاة من حال لا يستغنى عنه فى الصلاة وذلك ان من آدابهم قبل الصلاة المراقبة ومراعاة القلب من المخاطر والعوارض وذكر كلّ شيء غير ^(١٦) ذكر الله تعالى فاذا قاموا الى الصلاة بحضور القلب فكأنهم قاموا من الصلاة الى الصلاة فيبقون مع النية والعقد الذى دخلوا فى الصلاة واذا خرجوا من الصلاة رجعوا الى حالهم من حضور القلب والمراقبة

(١) B app. يكره or يكره but the middle letters are almost obliterated.

(٢) B ولم. (٣) B بين يديه واقف. (٤) B added in marg. A. (٥) A adds in marg. يخاطب. (٦) B بالصلاة. (٧) B هذا. (٨) B om.

(٩) B الصلاة. (١٠) B بالعقد الذى قد دخل فى الصلاة. (١١) Suppl. above.

قال الشيخ (١٢) B om. (١٣) B ادب. (١٤) B قبل دخول الصلاة. (١٥) B عز وجل.

رحمه الله تعالى. (١٦) B عز وجل.

فكانهم في الصلاة وإن كانوا خارجين من الصلاة، ^(١) فهذا هو آداب الصلاة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال العبد في الصلاة ما دام ينتظر الصلاة، فهذا هو الآداب الذي يحتاج إليه المصلّي في ^(٢) صلاته وفي انتظار الصلاة قبل الصلاة كما وصفت ^(٣) لك أن فهمت ذلك ^(٤) إن شاء الله تعالى، وقد رأيت من إذا قام إلى الصلاة كان يحتر ويصفر وجهه عند ^(٥) تكبيرة الأولى من هيبة الله ^(٦) تعالى ورأيت من كان لا ينهاه له أن يحفظ العدد فكان يجلس واحداً من أصحابه ويعدّ عليه كم ركعة صلى لأنه كان يراعى قلبه على ^(٧) ثبات العقد الذي دخل به في الصلاة ^(٨) فكان يخاف الغلط على نفسه ^(٩) لأنه ^(١٠) كان لا يدري كم ركعة صلاها فلذلك كان يستعين بمن يعدّ عليه ^(١١) حتى يتيقن كم ركعة صلاها، وذكر عن سهل بن عبد الله أنه كان يضعف حتى لا يكاد يقوم من موضعه حتى إذا دخل وقت الصلاة تردّ إليه قوته فيقوم في الحراب مثل الوند فإذا فرغ من صلاته يرجع إلى حاله ضعفه ولا يقدر أن يقوم من موضعه، ورأيت من كان يسافر في البادية على الوحشة ولا يترك وزده من التطوع وصلاة الليل والنضال والسنن والآداب ^(١٢) التي ^(١٣) كان يستعمل في المحضر ^(١٤) فكان يقول أحوال هذه الطائفة ينبغي أن تكون في السفر والمحضر واحدة، وكان أخ من أخواني يصطحب في مكان واحد فكانت عادته أنه إذا أكل شيئاً يقوم ^(١٥) ويصلي ركعتين ^(١٦) وإذا شرب الماء يقوم ويصلي ركعتين وإذا لبس ثوباً يقوم ويصلي ركعتين وإذا دخل المسجد يصلي ركعتين وإذا أراد الخروج من المسجد يصلي ركعتين وكذلك إذا فرج أو اغتم أو ^(١٧) غضب يقوم ^(١٨) ويصلي ركعتين، ^(١٩) وكان جماعة من

١. إن شاء الله تعالى. B om. (٢) الصلاة. B (٣) هذا. B

but ثبات in marg. as variant. A (٤) عز وجل. B (٥) التكبيرة. B

الذي. A (٦) كان لا يدري. A om. (٧) أنه. A (٨) وكان. B

وإذا لبس ثوباً يقوم يصلي ركعتين B (٩) كانت تستعمل. B (١٠)

Here the text of B breaks off on the last line of fol. 52a = A fol. 88b, l. 10. Fol. 52b begins

وإذا شرب الماء يقوم يصلي ركعتين وإذا دخل المسجد الخ

(١) اصحابنا يسافرون مع ابي عبد الله بن جابان (٢) رحمه الله تعالى (٣) فحدثوني عنه انه كان اذا بلغ (٤) الى الميل في البادية وأراد (٥) التعقب لا يجلس حتى يصلّي ركعتين، ومن آدابهم ايضاً انهم يكرهون الامامة والصلاة في (٦) الصف الاول بمكة وغيرها ويكرهون (٧) التطويل، وإما الامامة فلو ان احدهم يحفظ القرآن فانهم يختارون الصلاة خلف من يُحسن ان يقرأ الحمد وسورة أخرى لان النبي صلى الله عليه وسلم قال الامام ضامن، وإما ترك الصلاة في الصف الاول فانهم يريدون بذلك ان لا يزاحموا الناس (٨) ويضيقوا عليهم لان الناس يزدحمون (٩) ويطلبون الصف الاول لما جاء في الخبر من الفضيلة فيه يريدون بذلك ايتارهم (١٠) واذا كان الموضع خالياً يفتنمون ذلك الفضل الذي جاء في الصف الاول، وإما التطويل في الصلاة فكلما طال الصلاة كثرت (١١) المفنات (١٢) والوسواس والاشتغال بتصحيح الاعمال أوّلى من الاشتغال (١٣) بكثرتة وتطويله، ورؤى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اخفّ الناس صلاة في تمام، سمعت (١٤) ابن علوان (١٥) رحمه الله يقول كان المجنيد (١٦) رحمه الله لا يترك اوراده من الصلاة على كبر سنه وضعفه فقيل له في ذلك فقال ١٥ حال وصلت به الى الله تعالى في بدايتي كيف يتهاى لي أن اتركه في نهايتي، ومن آدابهم في الصلاة ايضاً ان (١٧) للصلاة اربع شعب حضور القلب في الهراب وشهود العقل عند الوهاب وخشوع القلب بلا ارتباب وخضوع الأركان بلا ارتباب لان عند حضور القلب رفع الحجاب وعند شهود العقل

with the verse which occurs in A on fol. 114a, 1. 8. The text of B ending on fol. 52a, last line, is continued without any lacuna on fol. 68b, 1. 1. (١٦) A وكانها corr. above.

(١) اصحابه. (٢) B om. (٣) حدثوني. (٤) A adds in marg. (٥) ان يعقب باصحابه. (٦) B om. (٧) في الصلاة. (٨) A adds in marg. (٩) يطلبون. (١٠) فاذا. (١١) A in marg. (١٢) بكثرتة. (١٣) الوسواس. (١٤) B (١٥) رحمه الله. (١٦) المجنيد. (١٧) الحجاب. (١٨) اللطافات. (١٩) الصلاة.

رُفِعَ العتاب وعند^(١) خشوع القلب فَتَحَ الابواب وعند خضوع الاركان وجود الثواب، فمن اتى بالصلاة بلا حضور القلب فهو^(٢) مصلٍّ لا، ومن اتاها بلا شهود العقل فهو مصلٍّ ساء^(٣) ومن اتاها بلا خشوع القلب فهو^(٤) مصلٍّ خاطئ ومن اتاها بلا خضوع الاركان فهو^(٥) مصلٍّ جافٍ ومن انتهها فهو^(٦) مصلٍّ واف، فهذا ما حضرني في الوقت من آدابهم في الصلاة وبالله^(٧) التوفيق،

باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى اما آدابهم في الزكاة فان الله تعالى جدُّه لم يفرض عليهم الزكاة لانه^(١) سبحانه قد زوى عنهم من اموال الدنيا ما يجب عليهم فيه الزكاة والصدقة، وقد حُكِيَ عن مطرّف بن عبد الله بن الشَّيْخِ رحمه الله انه قال نعمة الله تعالى^(١٠) [على] فيما زوى عني من الدنيا اعظم من نعمة الله تعالى علي فيما اعطاني، وكذلك اهل التصوف نعمة الله تعالى عليهم فيما زوى عنهم من الدنيا^(١١) [اعظم من نعمته عليهم] فيما اعطاهم ان لو اعطاهم من الدنيا شيئاً كثيراً، وقد قال في ذلك بعضهم وهو من اهل الدنيا،

وَمَا وَجِبَتْ عَلَى زَكَاةٍ مَالٍ ۖ وَهَلْ تَجِبُ الزَّكَاةُ عَلَى كَرِيمٍ،

(١) B om. مصلّي ساء AB (٢) مصلّي لاهي AB (٣) حضور النفس B (٤) مصلّي جاف AB (٥) مصلّي A (٦) مصلّي خاطئ to ومن اتاها from

(٧) AB مصلّي. Here the text of B breaks off (fol. 00a, last line). The following words (fol. 00b, l. 1) occur in A fol. 32a, l. 7, near the beginning of the chapter entitled باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطفاة. The portion of B corresponding to A fol. 00a, l. 12--fol. 05b, l. 8 is wanting.

(٨) In marg. وهذا فصل بين كلام بعض المتقدمين. (٩) Suppl. above.

(١٠) Suppl. in marg.

٤٠٥٥ A. f. ٥٥٥
 ما لم يجب عليه في الزكاة، ويلغى عن ابرهيم بن شيبان رحمه الله أنه لقي
 الشَّيْلِيَّ رحمه الله وكان ابرهيم ينهى عن الذهاب اليه والوقوف عليه واستماع
 كلامه فقال للشَّيْلِيَّ رحمه الله وأراد ^(١) [بذلك] ان يخفّه كم في خمس من
 الابل قال شاة في واجب الامر وفيا يلزمنا نحن كلّها يعنى فيما نَدْعِيه من
 مذهبا فقال له ابرهيم ألك في هذا إمام قال نعم ابو بكر الصديق رضى
 الله عنه حيث خرج من ماله كلّهُ فقال له النبي صلعم ما خلفت لعلالك فقال
 الله ورسولهُ فقام ولم يته الناس بعد ذلك عنه، فاما آداب جماعة من
 المتصوّفة في الزكاة انهم لا يأكلون منها ولا يطلبونها ولا يأخذونها وقد اباح
 الله تعالى لم أخذها وإن أكلها منها أكلوا حلالاً طيباً إلا أنهم يريدون بترك
 ذلك ايقار الفقراء وترك المزاحمة للضعفاء وأهل الحاجات، ويقال ان
 محمد بن منصور صاحب ابى يعقوب السوسى رحمه الله عليهما كان اذا
 اعطوه شيئاً او حُمِلَ اليه شيء من الزكاة والصدقة وكفارة البهيم وعلم
 انها من هذه الجهات لم يأخذها ولم يفرقها على اصحابه من الفقراء ^(٢) ويقول
 شيء لا ارضاه لنفسى لا ارضاه لأصحابى وإذا حُمِلَ اليه ولم يعلم أنه من
 الزكاة والصدقة اخذها وأكل منها، وأما الباقيون فكانوا لا يرون الانبساط
 في مثل ذلك ولا يمتنون ايديهم الى الطمع وإلى السؤال وإلى ما يرون فيه
 المنّة وإن جاءهم من غير مسئلة فكانوا يتعففون عن ذلك، ولقد بلغنى عن
 بعض اخواننا من الصوفية أنه كان يُنفق على اخوانه من الفقراء فقراء
 الصوفية في كلّ سنة كما زعموا الف دينار وكان يحلف أنه ما انفق عليهم
 ولا دفع اليهم درهماً قط من زكاته وقد رأيته، وحكى عن ابى علي ^(٣) المُشْتَوَلِيَّ
 أنه كان يُنفق على الصوفية ما يتعجبون منه تُجَار مصر ويقولون ^(٤) مالنا لا
 يفي بنفقته ويقال أنه لم تجب عليه زكاة قط، وسمعت بعض الاجلة من مشايخ

(1) Suppl. in marg.

ويقال، (٢)

(۴) مثلاً

المستوى (٤)

(⁵) In marg. **اموالنا**.

الصوفية وهو يقول ^(١) [كان] يكون بيني وبين رجل من الاغنياء مودة موكنة ويكون له في قلبي محبة وحرمة فيذكرني عند إخراج زكاته وتفرقة صدقته فيذهب ^(٢) [ذلك] جميع ما يكون له في قلبي من المودة، ورأيت في رقعة امام من الائمة من المعروفين كتبها الى رجل فقير من الصوفية وكان فيها يا اخي قد انفذت اليك شيئاً ليس من الزكاة ولا من الصدقة ولا لأحد غير الله تعالى عليك فيه منة فأسألك ان تدخل على السرور بقبوله، فاما ما جاءهم من غير مسئلة ^(٣) [ولا طمع] ولا استشراف نفس من اقلام لا يعرفون ^(٤) الصوفية ولا يدعون احوالهم ولا يداخلونهم بالجائسة ولا يعرفون اصولهم فلا ينبغي ان يرد ذلك للخبر الذي قال النبي صلعم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ما آتاك الله من هذا المال من غير مسئلة ولا استشراف نفس فخذه ولا تردّه فانك هو ذا تردّه على الله عز وجل فاذا لم يردّه وأخذ فهو بالخيار إن أكل منه أكل حلالاً طيباً وإن دفعه الى من يعلم انه احقّ بذلك منه فهو جميل، سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري الثقف رحمه الله يقول كان ابو بكر القرغاني يكتب اسمه في جملة من يأخذ ^(٥) المجراية في شهر رمضان من المساكين كان يأخذ كل ليلة الوظيفة ويحملها الى امرأة عجوز في جواره لم يكتبوا اسمها في جملة من كان يأخذ الوظيفة ^(٦) [من المجراية] التي [كانت] تفرق في رمضان، وقال بعضهم من اخذ من الله تعالى اخذ بعز ومن اخذ لغير الله تعالى اخذ بذل ومن ترك الله عز وجل ترك بعز ومن ترك لغير الله تعالى ترك بذل فمن بنى ^(٧) أمره على غير هذا في الاخذ والاعطاء فهو على خطر عظيم والله تعالى يعلم المخطئ من المصيب ولا يخفى على الله شيء، ونصديق من يأخذ لله ويعطى لله ويترك الله هو ان يستوى عند المنع والاعطاء والشدّة ^(٨) والنعيماء، وطبقة اخرى ^(٩) اختاروا الزكيات والصدقات على الهدايا والهبات والايثار والمواساة فقالوا

(١) Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (٣) written above. (٤) المجراية.

(٥) written above. (٦) written above. (٧) but corr. above. (٨) written above. (٩) written above.

قد جعل الله تعالى للفقراء حقًّا في أموال الاغنياء فاذا اخذنا اخذنا حقوقنا التي جعل الله تعالى لنا فلا معنى لتركه وقالوا لا نختر على ما اختار الله تعالى لنا ورسوله وقالوا الامتناع من اخذ الزكاة والصدقة ضربٌ من تعزُّز النفوس وكرهية الفقر، وقد حكى في معنى ذلك عن ابي محمد المُرْتَعَش ٥ أنه كان في محل من اصحابه من الاغنياء والتجار فنظر الى رجلٍ ومعه خبزٌ يتصدق به على المساكين والسؤال وقد ازدحموا عليه قال فقام المرتعش من بين اصحابه وقصد هناك وأخذ من ذلك الخبز رغيفًا وجاء وجلس فسئل عن فعله ذلك فقال خشيتُ ان لم أقم وأخذ معهم من ذلك الخبز أن يُهَجَى اسمي من ديوان الفقراء، وقد روى عن النبي صلعم أنه قال لا تأخذ الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سويٍّ، فالذي كره للنصوصة اخذ الزكاة والصدقة (١) [كره] لذلك لأن النبي صلعم قال ليس (٢) الغني عن كثرة العَرَض أنها الغني غنى النفس او القلب، فهو لاء وان كانوا فقراء من أعراض الدنيا فانهم أغنى من الاغنياء لأن غناهم بالله عز وجل، وقد حكى في معنى ما قلنا ان علي بن سهل الاصهاني قال حرام على من يدفع الى اصحابنا ١٥ شيئًا من أجل أنهم فقراء لانهم اغني خلق الله تعالى يعني ان غناهم بالله عز وجل، وقالوا يُحْتَمَل ايضا ان معنى قول النبي صلعم لا تأخذ الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سويٍّ أنها كانت صدقة (٣) يعينها بمجوعة للزمن والبرص ومن به عاهة لأن قول الله تعالى (٤) إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ لم يعلق عليها شرطًا غير الفقير والفقير هو المُعْلِم في الاصل به ثم بعد ذلك له اخلاق واحوال وتفاضل واسرار، ويقال ان اشتقاق (٥) الفقر من فقار الظهر مأخوذ والفقر هو العظم الذي به قولم الظهر فاذا انكسر وضعف واحتاج الى غيره مما يقيه سبى فقيرًا للضعف والحاجة الى ما يقيه والله اعلم، ومن

معنيه. In marg. (٢) الغنا. (١) Suppl. in marg.

(٤) Kor. 9, 60. (٥) الفقر is suppl. in marg. after مأخوذ (٣) يعينها

written above it.

كره الصدقة من جهة ما قيل انها من اوساخ الناس فانما قيل ذلك على معنى ان الصدقة تحط من اوزار الناس وخطاياهم للذين يتصدقون^(١) بها ولو كان نقصاً للفقراء أخذهم الصدقات والزكوات او وضعاً منهم من جهة انها اوساخ الناس لكريم ذلك ايضاً^(٢) للعاملين عليها^(٣) [والبؤفة قلوبهم] والغارمين . وفي سبيل الله وابن السبيل ، ومن ليس له شيء في الدنيا وقد فاته فضل الصدقات التي يتصدق بها من الاموال^(٤) [فقد جعل الله له صدقات من الاقوال] والافعال مما ليس فضلها بأقل من ذلك وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مداراة الناس صدقة^(٥) [ومعاونتك لأخيك صدقة] ، ومن الصدقة ان تلقى اخاك بوجه طلق وأن تُبرِّغ من أنابك في آناء أخيك . صدقة^{١٠} ، وقد حكى عن بشر بن الحرث انه كان يقول يا اصحاب الحديث ادوا زكاة الحديث قيل وما زكاة الحديث قال اعملوا من كل مايتى^(٦) [حديث] بخمسة احاديث يعنى من كل مايتى حديث تكتبونها وتحفظونها ، ومن وجب عليه الزكاة يحتاج الى اربعة اشياء حتى يكون مؤمياً للزكاة اوله ان يكون آخذ المال من حلال والثاني لا يكون جمعه للافتخار والتكبر . والثالث ان يكون دونه في المال والثالث ان يبدأ بحسن الخلق والسخاوة^{١٥} مع الاهل والعيان والرابع مجانبية المن والاذى الى من يدفع اليه الزكاة ، والزكاة حق الفقراء قد جعله الله عز وجل في مال الاغنياء فمن دفعها اليهم فكأنه قد رد اليهم ما لهم وقد جمع بذلك رضا الله عز وجل والخلاص من منافقة الحساب والنجاة من اليم العذاب ،

باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه،

٢٠

قال الشيخ رحمه الله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تبارك وتعالى الصوم لى وأنا أجزي به فان قال قائل ما معنى تخصيص الصوم

A. f. 71b

(١) به. (٢) Cf. Kor. 9, 60. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. above.

من بين سائر العبادات وقد علمنا ان جميع الاعمال له وهو يجزى به فاما
معنى قوله الصوم لى وانا اجزى به فيقال له معنيان احدهما ان ^(١) للصوم
تخصيص من بين سائر العبادات المفترضات لأن جميع المفترضات حركات
جوارح ينهيها للخلق ان ينظروا اليه الا الصوم ^(٢) فانه عبادة بغير حركة
المجوارح فمن اجل ذلك قال تعالى الصوم لى، والمعنى الآخر فى قوله لى
بمعنى ان الصّديّة لى لانّ الصّد هو الذى لا جوف له ولا يحتاج الى
الطعام والشراب ^(٣) فمن تخلق بأخلاقى اجزىه ما لا يخطر على قلب بشر،
واما معنى قوله وانا اجزى به ^(٤) فانّ الله تعالى وعد على ^(٥) [جميع] فعل
المحسنات الثواب المعدود من الواحدة الى عشر أمثالها ^(٦) [من العشرة] الى
١٠ السبعماية الا الصائمين و ^(٧) [الصائمين] هم الصابرون ^(٨) [وقد] قال الله عز
وجلّ ^(٩) إِنَّا بَوِّئُواْ لَصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ يَبْدُوْاْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، ^(١٠) فخرج الصوم من
المحسنات المعدودة وثوابها لانّ الصوم هو صبر النفس عن مآلوفاتها وإمساك
المجوارح عن جميع ^(١١) شهواتها والصائمين هم الصابرون، وقد روى فى معنى
ذلك عن النّبى صلعم انه قال اذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك
١٥ ويدك، وقد روى عنه صلعم انه قال اذا صام احدكم فلا يرفث ولا ينسقى
فان شتمه انسان فليقلّ اثنى صائم، وصحة الصوم وحسن ادب الصائم فى
صومه صحّة مفاصّد ومباينة شهواته وحفظ جوارحه وصنّاء مطعمه ورعاية قلبه
ودوام ذكره وقلة اهتمامه بالمضمون من رزقه وقلة ملاحظته لصومه ووجله
من تفصيله والاستعانة بالله ^(١٢) [تعالى] على تأديته فذلك ادب الصائم فى
٢٠ صومه، وحكى عن سهل بن عبد الله التستري رحمه الله انه كان يأكل فى
^(١٣) [كل] خمسة عشر يوماً مرة فاذا دخل رمضان لم يأكل فيها الا آكلة
واحدة، فسألت بعض المشايخ عن ذلك فقال كان ^(١٤) يطر على الماء الفراح

(١) الصوم. (٢) Suppl. in marg. (٣) لان. (٤) Suppl. above.

(٥) Kor. 39, 13. (٦) In marg. وليس as a variant. (٧) مآلوفاتها corr.

in marg. (٨) added in marg. كل ليلة (٩)

وَحَدَّثَهُ كُلَّ لَيْلَةٍ، وَحُكِيَ عَنْ أَبِي عَيْدٍ الْبُسْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ
 رَمَضَانَ دَخَلَ الْبَيْتَ وَسَدَّ عَلَيْهِ الْبَابَ وَيَقُولُ لَامْرَأَتَهُ اطْرَحِي كُلَّ لَيْلَةٍ رَغِيقًا
 مِنْ كَوَّةٍ ^(١) [فِي] الْبَيْتِ وَلَا تَخْرُجْ مِنْهُ حَتَّى يَخْرُجَ رَمَضَانُ فَتَدْخُلْ أَمْرَأَتَهُ
 الْبَيْتَ فَإِذَا ^(٢) التَّلْثُونَ ^(٣) رَغِيقًا مَوْضُوعٌ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ، وَأَمَّا صَوْمُ التَّطَوُّعِ
 . فَإِنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْمَشَافِخِ كَانُوا يَصُومُونَ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ عَلَى الدَّوْلَمِ إِلَى أَنْ
 لَحِقُوا بِأَبِيهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَانَ أَدْبَهُمْ فِي صَوْمِهِمْ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
 قَالَ الصَّوْمُ جَنَّةٌ وَلَمْ يَلْجُزْ جَنَّةٌ مِنْ أَيْ شَيْءٍ فَقَالُوا مَعْنَاهُ أَنْ الصَّوْمَ جَنَّةٌ فِي
 الْآخِرَةِ مِنَ النَّارِ لِأَنَّ الصَّوْمَ ^(٤) [لِلصَّائِمِ] فِي الدُّنْيَا جَنَّةٌ مِنْ سَهْمِ الْأَعْدَاءِ
 الَّذِينَ يَدْعُونَهُمْ إِلَى النَّارِ ^(٥) وَهُمْ الشَّيْطَانُ وَالنَّفْسُ وَالْهَوَى ^(٦) [وَالدُّنْيَا]
 ١. وَالشَّهَوَاتِ، وَمِنْ اخْتَارَ الْمَدَامَةَ عَلَى الصَّيَامِ اخْتَارَ ذَلِكَ لِلِاحْتِرَازِ بِالْجَنَّةِ
 مِنْ مَكَايِدِ الْأَعْدَاءِ لِكَيْلَا يَجِدُوا فُرْصَةً فَيُظْفَرُوا ^(٧) بِهِ ^(٨) [وَيُطْرَحُوا فِي النَّارِ]،
 سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنِ سُنَيْدٍ قَاضِي الدِّينُورِ يَقُولُ سَمِعْتُ ^(٩) رُوَيْبَةَ يَقُولُ
 اجْتَرْتُ فِي الْمَاجِرَةِ بَعْضَ سِكِّكَ بِغَدَادٍ فَعَطَشْتُ فَتَقَدَّمْتُ إِلَى بَابِ دَارٍ
 فَاسْتَسْقَيْتُ فَإِذَا بِمَجَارِيَةٍ وَقَدْ ^(١٠) [فُتِحَتْ] بَابُ الدَّارِ [وَخَرَجَتْ] وَمَعَهَا كَوْزٌ جَدِيدٌ
 ١٥. مَلَأَنَ مِنَ الْمَاءِ الْمَبْرَدَ فَلَمَّا ارْتَدْتُ أَنْ أَتَاوَلُ مِنْ يَدِهَا قَالَتْ ^(١١) [إِلَى وَتَحَكَّ]
 صَوْتِي يَشْرَبُ بِالنَّهَارِ وَضَرَبْتُ بِالْكَوْزِ عَلَى الْأَرْضِ وَانْصَرَفَتْ قَالَ رُوَيْبَةُ فَلَقَدْ
 اسْتَحْيَيْتُ مِنْهَا وَنَذَرْتُ أَنْ لَا أَفْطُرَ أَبَدًا، ^(١٢) [قَالَ صَاحِبُ الْكِتَابِ] وَجَمَاعَةٌ
 أُخْرَى كَانُوا يَخْتَارُونَ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَا رَوَى فِي ذَلِكَ عَنْ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَفْضَلُ الصَّيَامِ صَيَامُ أَخِي دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا
 ٢٠. وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَقَدْ قَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ أَفْضَلُ الصَّيَامِ لِأَنَّهُ أَشَدُّ الصَّيَامِ وَزَعَمُوا
 أَنَّ هَذَا الصَّوْمَ أَشَدُّ عَلَى النَّفْسِ مِنْ صَوْمِ الدَّهْرِ ^(١٣) [لِأَنَّ النَّفْسَ إِذَا الْتَمَتْ
 الصَّوْمَ مَعَ الدَّوْلَمِ وَتَعَوَّدَتْ أَشَدَّ عَلَيْهَا الْإِفْطَارَ وَإِذَا الْتَمَتْ الْإِفْطَارَ وَتَعَوَّدَتْ
 أَشَدَّ عَلَيْهَا الصَّوْمَ] وَهَذَا الصَّوْمُ صَوْمُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ لَا تَتَعَوَّدُ فِيهِ النَّفْسُ

١. وهو. (٢) رغيف. (٣) التلخين. (٤) Suppl. in marg.
 ٢. روم. (٥) بطرحوه for يطرحونه. (٦) Suppl. in marg. with
 corr. above.

الافطار ولا الصوم فلذلك قال من قال انه اشدّ الصيام، وقد حكى في
 A.f. 726⁽¹⁾ [معنى] ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه كان يقول اذا شبعتم
 فاطلبوا المجموع من ابلاكم بالشبع واذا جُعتم فاطلبوا الشبع من ابلاكم
 بالمجموع والآنماديتهم وطعيتهم، وكان ابو عبد الله احمد بن جابان رحمه الله
 قد صام نيف وخمسين سنة لا يفطر في السفر ولا في الحضر وجهد به
 اصحابه يوماً أن يفطر فأفطر فاعتلّ من ذلك أياماً⁽²⁾ [من الايام] حتى كاد
 ان يفوته الفرض، ومن كره المداومة على الصيام كره ذلك لانّ النفس
 معتادة⁽³⁾ فاذا الفت شيئاً واعتادته يكون قيامها فيه بمحظوظها لا بمحقوقها
 فلا ادب في ذلك ان لا يجمع بينها وبين مألوفاتها وإن كانت عبادة او طاعة
 ١٠ لانّ النفس مائلة الى المحظوظ عاجزة عن المحقوق مجبولة على المنافرة من
 الطاعات فاذا الفت باباً من ابواب العبادات اتهمها اهل المعرفة بها وأهل
 الخبرة والبصيرة بها وبمكايدها وخدعها، وحكى عن ابراهيم بن ادم رحمه
 الله انه قال كان بصحبتى رجل كثير الصوم والصلاة فعجبت من ذلك ثم
 نظرت في مأكوله فكان من موضع غير طيب قال فأمرته بالخروج من ملكه
 ١٥ وأخرجته معى في سفر فكنيت أطمعه الحلال من⁽⁴⁾ موضع اعرفه وأرضاه قال
 فلما صحبني مدة كنت احتاج ان اضربه بالدرة حتى يقوم فيؤدّي الفرض،
 فاماً الصوفية والفقراء⁽⁵⁾ المجردون الذين قطعوا العلائق وتركوا المعلومات
 وقنعوا بما قسم الله تعالى لهم من الارزاق ولا يدرون ائى وقت يسوق الله
 تعالى اليهم ارزاقهم من الغيب وعلى يد من يبعث الله تعالى لهم ذلك
 ٢٠ فاوقات هؤلاء اتم من اوقات الصائم الذى يرجع الى معلوم ومعهود من
 الطعام المستعد لإفطاره فان صاموا فلا يلحقهم احد من الصائمين في النضل،
 ٢٥ ولهؤلاء الفقراء الذين⁽⁶⁾ [قد] ذكرتهم ايضاً آداب في صومهم ان صاموا
 A.f. 731⁽⁷⁾ فمن آدابهم أن لا يصوم واحد من بين الجماعة إلا بإذن اصحابه لانه اذا

مواضع. (٢) added in marg. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. above.

المجردين. (٥) added in marg. (٦) Suppl. above.

صام شغل قلوب أصحابه بإفطاره وهم على غير معلوم وإن صام واحد من دون الجماعة برضا أصحابه وحضر المنظرين شيء من الطعام فليس يلزمهم أن ينتظروا وقت افطار الصائم لأنه ربها يكون في الجماعة من يكون به حاجة إلى الطعام وربها يفتتح به في وقت افطار الصائم منهم شيء آخر بتركه صومه إلا أن يكون ضعيفاً^(١) فينتظرون وقت افطاره لضعفه أو يكون شيئاً فلهزمته وليس للصائم أيضاً أن يأخذ نصيباً لنفسه ويدخرها لوقت افطاره لأن ذلك ضعف في حاله إلا أن يكون ضعيفاً فيفعل ذلك لضعفه، وإذا كانوا جماعة عادتهم الصوم وفيهم جماعة عادتهم الافطار فليس للصائم أن يدعو هؤلاء المنظرين إلى أحوالهم إلا أن أحبوا هؤلاء مساعدتهم على الصوم ومساعدة الصائم للفطر على الافطار أحسن من مساعدة المنظر للصائم بالصوم إلى أن تقع الصحة فإذا وقعت الصحة فمساءة المنظر للصائم بالصيام معهم أحسن، حكى عن المجتهد رحمه الله أنه كان يصوم على الدوام فإذا دخل عليه أخوانه افطر معهم ويقول ليس فضل المساعدة مع الإخوان بأقل من فضل الصوم للصائم^(٢) [إذا كان متطوعاً] أو كلاماً نحو هذا، وقال إذا رأيت الصوفي يصوم صوم التطوع فاتهمه فإنه قد اجتمع معه شيء من الدنيا، وإن كانوا جماعة مترافقين متواخين^(٣) أشكلاً وبينهم مريد يخشوه على الصيام فإن لم يساعدوه بهتموا لافطاره ويتكفوا له رقفاً ولا يحملون حاله على أحوالهم وإن كانوا جماعة ومعهم شيخ يصومون بصومه وينظرون بإفطاره إلا أن يأمرهم الشيخ بغير ذلك فاتهم لا يخالفون أمره لأن الشيخ يعلم ما يصلح لهم، وحكى عن بعض المشايخ الاجلة أنه قال صمت كذى وكذى سنة لغير الله وذلك أن شاباً كان يصحبه فكان يصوم حتى ينظر إليه ذلك الشاب فيتأدب به ويصوم بصيامه، ورأيت أبا الحسن المكي بالبصرة رحمه الله فكان يصوم الدهر ولا يأكل الخبز إلا كل ليلة جمعة وكان قوته كما

(١) The last two letters are suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) اشكال.

قبل في كلّ شهر أربعة دواينق يعمل يده بفنل حبال اللّف ويبعها وكان قد هجره ابن سالم وكان يقول لا أسلم عليه إلّا أن يفطر ويأكل^(١) [المخبز] لأنّه كان قد اشتهر بترك الأكل، وبلغني عن بعضهم من اهل واسط انه صام ستين كثيرة فكان يفطر كلّ يوم قبل غروب الشمس إلّا في رمضان وقوم أنكروا^(٢) [عليه] هذا لمخالفته العلم وإن كان الصوم تطوعاً وقوم كانوا يستحسنون ذلك لأنّ صاحبه كان يريد بذلك ان يؤدّب نفسه بالمجوع ولا يمتنع برويّة الصوم ورويّة الثواب الذي قد وعد الله تعالى للصائمين ولا يسكن الى ذلك وعدى ان الذي انكر فقد اصاب لأنه اعتقد الصوم فقد لزمه الوقاء به وإن لم يعتد الصوم فسيبيله سبيل^(٣) المتقلّلين فلا يقال له صائم وبالله التوفيق، وحكي عن الشيبلي رحمه الله انه قال لرجل تحسن^{١٠} (٢) [ان] تصوم أبدياً قال فكيف الابد قال تجعل ما بقى من عمرك يوماً ونصومه، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب صوم المتصوّفة^(١) [والله الموفق للصواب]،

باب ذكر آدابهم في الحجّ،

١٥ قال الشيخ رحمه الله فأول آدابهم في الحجّ الاهتمام لحجّة الاسلام والتوجه اليه بائ وجه يجد اليه السيل والاستطاعة ويبدل في ذلك مهجته ولا يركن الى سعة العلم وطلب الرخصة في الجلوس عن حجّة الاسلام بإعدام الراد والراحلة إلّا ان يقع عن ذلك فرض لازم لأن الله عز وجل يقول (٤) وَهُدًى عَلَى النَّاسِ يَحْكُمُ الْأَلَيْسَ مِنَّا سَبِيلًا وقال (٥) وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَيَقَالُ فِي التفسير (٦) رُجُلًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِن كُلِّ فَجٍّ عَِيقٍ فبدأ بذكر الرجال الذين يمشون، ورؤى عن

(١) Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (٣) In marg. المتقلّلين as variant. (٤) Kor. 3, 91. (٥) Kor. 22, 28. (٦) added in marg. ثم قال

النبي صلعم انه قال من مات ولم يحج حجة الاسلام مات ان شاء يهودياً او نصرانياً، فمن أجل ذلك لم يسقط عنهم مطالبة الحج وان عدموا الزاد ^{Δ f. 74a} والراحلة لان من آدابهم أن يتمسكوا بالأحوط في الفرائض ويأخذوا بالآتم من علم الشريعة لان التعلق بالرخص سبيل العامة والأخذ بالسعة والتأويلات هـ حال الضعفاء وذلك رحمة من الله تعالى لهم، فاما العامة فقصدهم الى الحج وشترط العلم الذي يعلمه الفقهاء، والعلماء والمخاضة والعامة في ذلك سواء وهو علم المناسك فرائضه وسننه وأحكامه وحدوده، وأنها قصدها ان تذكر آداب من ليس سبيلهم في الحج سبيل العامة وهم على ثلاثة اصناف، فصنف منهم اذا حجوا حجة الاسلام جلسوا واشتغلوا بحفظ أوقانهم ومراعاة احوالهم ١٠ فطلبوا السلامة ولم يتعرضوا للبلاء ^(١) مهياً بلحهم من المشقة في ذلك ولصعوبة اداء فرض الحج وقضاء مناسكها وحفظ حدودها، سمعت ابن سالم يقول لم يحج سهل بن عبد الله الا حجة الاسلام حج وله ستة عشر سنة وكان زاده شيئاً من الكبد المشوى المدقوق فكان يسنت منه اذا جاع قليلاً، وكذلك ابو يزيد البسطامي رحمه الله لم يحج الا حجة الاسلام وكذلك المجند ١٥ رحمه الله وجماعة من المشايخ الاجلة رحمهم الله لم يحجوا الا حجة الاسلام وحجتهم في اختيارهم في ذلك ان النبي صلعم لم يحج الا حجة واحدة، وطبقة اخرى من مشايخ الصوفية فانهم لما قطعوا العلايق وفارقوا الاوطان وهجروا الاخوان قصدوا بيت الله المحرام وزيارة قبر رسوله عليه السلم فقطعوا ^(٢) البوادى والبرارى والقفار بغير حمل نفق ولا زاد ولا ^(٣) سلكوا على الطريق ٢٠ ولا تعلقوا بمصاحبة الرفيق ولا ^(٤) عدوا الأميال ولا البركد ولا طلبوا المنازل ولا المناهل ولا تعرجوا على سبب ولا التحجوا الى طلب ولا انقضوا من الحج وطهرهم ولا انقطع عن تلك المشاهد أكثرهم وذلك لان الله عز وجل يقول

(١) The orig. reading seems to have been ^{فيها} added in marg. (٢) added in marg. (٣) erased, and سلكوا suppl. in marg. (٤) بعدوا.

وقوله المحقّ^(١) وَإِذْ جَعَلْنَا آيَاتٍ مَّثَابَةً لِلنَّاسِ وَأَمَّا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
الله عنه يعني لا يقضون منه وطراً، ولا^(٢) يمكن ذكر آداب هؤلاء في
معانيهم إلا بمحكايات بلغنا عنهم يدلّ ذلك على آدابهم وصحّة مقاصدهم وعلوّ
مراتبهم وأحوالهم وصفاتهم، سمعتُ أحمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت بعض
المشايخ يقول حجّ حسن الفزّاز الدينوري رحم الله^(٣) اثني عشر حجة^(٤) حافياً
مكشوف الرأس فكان اذا دخل في رجله شوك يمسح رجله بالارض ويمشي
ولا يطأ طئ رأسه الى الارض من صحّة توكّله، وحكى عن ابى تراب الغنصي
رحمه الله انه كان يأكل أكلة بالبصرة وأكلة^(٥) بيناج وأكلة بالمدينة وكان
يدخل مكة وعلى بطنه عكّ من السمن، وحكى عن ابرهيم بن شيبان انه
قال كان ابو عبد الله المغربي رحمه الله يدخل البادية وعليه ازار ورداء
ايض وفي رجله نعل طاق كأنه يمشي في السوق فاذا دخل مكة وفرغ من
الحجّ احرم من تحت الميزاب ويخرج من مكة وهو مخمّر ويقم على إحرامه
الى ان يرجع الى مكة، وسمعتُ جعفر الخلدی رحمه الله يقول سلكتُ البادية
وعلى قميص ايض ويدي كوز ورأيت في^(٦) البطانية التي في وسط الرمل
١٥ دكاكين^(٧) وتجاراً^(٨) [كانت] تردّ عليهم القوافل من البصرة، وحكى عن
ابرهيم الخواص رحمه الله انه قال اعرف في البادية تسعة عشر طريقاً غير
الطريق الذي يسلكه الناس والقوافل^(٩) طريقتان^(١٠) [منها] ينبت^(١١) فيهما
الذهب والنفضة، وحكى جعفر عن ابرهيم الخواص رحمه الله انه قال كنت
في البادية في موضع منها^(١٢) جالساً مستجيع الهم وقد مضت عليّ اوقات لم
٢٠ اتناول فيها الطعام فبينما انا كذلك اذا^(١٣) [انا] بالخصر عليه السلم ماژاً
في الهواء فلما رأيته طأطأْتُ رأسي وغبضتُ بصرى ولم انظر اليه فلما رأيته
١٦ جاء فجلس الى جنبى فرفعتُ رأسي فقال لي يا ابرهيم لو^(١٤) اعرضني الطرف

حافى (٤). اثنا (٥). In marg. ينبتا as variant. (٦) Kor. 2, 119. (٧)

طريقين (٩). Suppl. in marg. (٨). وتجار (١٠). البطانية (١١). بيناج (١٢)

added عليه السلام (١٤). Suppl. above. (١٣). جالس (١٥). فيها (١٦)

ما جئت إليك، وحكى عن ابراهيم رحمه الله ايضاً انه قال خرجت في بعض
السنين من مكة واعتقدت ان لا اتناول شيئاً الى ان ادخل القادسية فلما
وافيت ^(١) الرقة وخرجت منها فاذا انا بأعرابي ^(٢) [يصيح] من ورائي فلم
اعطف عليه فلحنني واذا بيك سيف مسلول وبيد الآخر قعب فيه لبن فقال
ه لي اشرب هذا والا ضربت رقبتك قال فبقيت ^(٣) [متحيراً] فتناولت منه
وشربت وانصرف عني وما رأيت شيئاً آخر حتى دخلت ^(٤) القادسية،
وحكايات هؤلاء أكثر من أن يهيم ذكرها ^(٥) [هاهنا] وفيما ذكرنا كفاية لمن
علم المراد من ذلك ان شاء الله تعالى، و ^(٦) [أما] الطبقة الثالثة من المشايخ
الصوفية فانهم اختاروا البقاء بمكة والمجاورة بها وحسبوا انفسهم هناك لما
١٠ خص الله تعالى به ^(٧) تلك البقاع والمشاهد ^(٨) من الفضيلة والشرف ولما
وجدوا في انفسهم من التنافر والعجز عن البقاء بها لانها ^(٩) وايد غير ذي زرع
كما قال الله جل وعز وهو المحجاز ^(١٠) يهجز عن الشهوات واللذات ولا سيما
لمن كان قوته في الغيب ورزقه مقسوم ورقفه معدوم والنفس مجبولة على
الاضطراب عند عدم الوفاء بها والعبد مطالب بالسكون تحت الأحكام فعند
١٥ ذلك تبين مقامات الرجال، ولم في المجاورة آداب يذكر بعضها في حكاياتهم
فيما بلغني، سمعت ابا بكر محمد بن داود ^(١١) [الدينوري] الذي يقول اقام ابو
عبد الله بن الجلاء بمكة ثمانية عشر سنة لم يأكل من طعام يجبل اليها من
مصر لان مصر ^(١٢) صوافي ^(١٣) كان المتفتمون يتوزعون عن أكل طعامها

in marg. (14) The text has لو أعرتني الطرف (vocalised by a later hand).

The story is told in the *Tadh. ul-Awliyā*, II, 149, 9 foll., where the Persian rendering is «اگر در من نگرستی».

(1) الرقة. (2) Suppl. in marg. (3) Suppl. above. (4) Here is added in marg. a passage beginning المروة رأيت شيئاً من اهل المروة and ending والوقت كله حقيقة او كما قال فريت لم شرية من ماء ولم أكل تلك. (5) erased before تلك. (6) in the text on p. 173, l. 13 (A fol. 77a, l. 8).

(7) Orig. بالفضيلة but corr. (8) وادي. (9) مصر. (10) صوافي.

(11) سمعت ابا بكر محمد بن داود. (12) صوافي. (13) كان المتفتمون يتوزعون عن أكل طعامها.

وما يُحْمَلُ منها وكان لا يشرب إلا ماء زمزم يستقى ببركته وحمله من أجل
أن الدلو والحبل المعلق على زمزم ^(١) يكون من أموال السلاطين، وحكي
عن أبي بكر الكنانى رحمه الله أنه ختم ^(٢) اثني عشر ألف ختمه في الطواف،
وأقام أبو عمرو الزجاجي رحمه الله بمكة على ما بلغني ثلثين سنة فإذا أراد
أن يقضى حاجته خرج عن الحرم ويعتمر في كل يوم ثلث عمره يأكل في
كل ثلاثة أيام أكلة ومات عن نيف وسبعين وقفة، وسمعت الدقي يقول
أقمت بمكة تسع سنين وكنت اعتقدت أن لا أصلى صلاتين في موضع واحد
فكان ^(٣) يمر بي من المجموع ما إذا رأيت جنازة أقول ليتني كنت مكان هذا
الميت قال وكان يقع في قلبي في الوقت يا هذا ليست هذه النافذة التي بك
١٠. إلا يعلم بها أحد غير الله ^(٤) فكنت اشتغل بذلك ويذهب عني ما أجِدُ من
المجموع، ويقال أن كل من يقدر أن يصبر بمكة على المجموع ^(٥) يوماً وليلة فهو
يقدر أن يصبر في سائر الدنيا ثلاثة أيام، وكانوا يقولون إن البقام بمكة
يغير الأخلاق ويكشف الأسرار ولا يصبر على البقام بها على الصحة إلا
الرجال، سمعت أحمد الطرسوسي يقول سمعت إبراهيم بن شيبان يقول سمعت
١٥. إبراهيم الخزاز رحمه الله يقول أقام هاهنا بمكة فتى من الفقراء سنين فكنا
نتعجب من حسن جلسته وكثرة طوافه وعمرته وصيانته فقره قال فجعلت في
نفسى أن أحمل إليه شيئاً من الدراهم حتى أداخله بذلك قال فحملت إليه
دراهم كثيرة وصبيت على طرف خرفته قال فنظر إلى ثم أخذ الحرقعة وصب
الدراهم على الأرض وخرج من المسجد فإ رأيت قطاً اعز منه حيث صبتها
٢٠. وأعرض عنها ولا أدل مني حين جلست أجمعها وألتقطها من بين المحصا،
فأما الطبقة الذين سافروا إليها وألفوا ما يلحقهم من البلاء في القصد إليها
فلعنيت أحدها أن النبي صلعم قال لا نشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد
مسجد الحرام ومسجدى هذا ومسجد إيلياء، والمعنى الآخر هو أن النفس تدعى

(١) In marg. هي.

(٢) اثنا.

(٣) يمرى.

(٤) The orig. reading

was فاشتغل.

(٥) يوم.

أحوالاً في الوطن وفي وسط المعارف والمألوفات من التوكل والرضا والسكون والتسليم والتفويض فإذا ^(١) فارقت الوطن والمعارف تتغير أخلاقها ويبطل دعواها، ويقال سعى السفر سعيًا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال، فإذا عرفوها وعلوا عجزها وضعفها وشرها وعابوا المكنات التي في أنفسهم علوا في تبديل هذه الأخلاق ومخالفتها ولم يفتروا بدعائها ولم يأمنوا خدعها وشرها، وبلغني أن جماعة أقاموا بمكة ^(٢) فكانوا إذا قام أحدهم إلى الطواف بالنهار يعيرون عليه ذلك ويقولون هو ذى نمر وتستعدي وذلك أنه ربما يتفق في الطواف من يكون يرفق الفقراء ويعطيهم شيئًا فكانوا يبتغون بعضهم على بعض هذه الأحوال، ومن آدابهم أيضًا أنهم إذا اعتقدوا أن يسيروا أن يوفوا بعهودهم وإن أحرصوا من دون الميقات في غير أشهر الحج أن يوفوا بذلك وإن تلت في ذلك نفوسهم، وإذا قصدوا نحو الكعبة لم يعدلوا عن الطريق بعد ما توجهوا إليها ولا يقطعهم عن التوجه إليها قلة النفقة ولا شدة الحر والبرد، سمعت أحمد بن دلوليه يقول كنت قد أوجبت على نفسى الرجوع إلى مكة من الشام وكان البرد شديدًا فتأولت نفسى ١٥ فسألت أبا عمران الطبرستانى عن الرخصة في ذلك واستعال العلم فقال لى إذا خفت عليه ^(٣) فألقى في ^(٤) البحر ^(٥) فوقفت على اشارته فخرجت فما رأيت الأكل خير وحججت، ومن آدابهم أيضًا أنهم إذا دخلوا البادية أن يمشوا الفرياض ولا يقصرون الصلاة ^(٦) [ولا يقيمون] ولا يتركون شيئًا مما كانوا يعملون في أوطانهم ما أطاعوا ذلك وإن أباح لهم العلم ترك ذلك لأن السفر والمحضر عندهم سواء وليس لأسفارهم مدة معلومة ولا يمشون بالأميال والبرد والمنازل فإذا أقامهم الحق ^(٧) أقاموا وإذا سار بهم ساروا وإذا نزل بهم نزلوا فإذا بلغوا الميقات غسلوا أبانهم بالماء وغسلوا قلوبهم بالتوبة وإذا نزعوا

الم suppl. (١) فارق. (٢) فكان. (٣) فآلقه. (٤) البحر crased and الم

in marg. (٥) In marg. فنهت as variant. (٦) Suppl. in marg.

(٧) أقامهم corr. in marg. (٨) أقاموا.

ثابهم للإحرام ونجّروا وحلّوا العقد^(١) [واتّروا] وارتنوا فكذلك نزعوا
عن اسرارهم الغلّ والحسد وحلّوا عن قلوبهم عقد الهوى ومحبة الدنيا ولم
يعودوا الى ما خرجوا منه من ذلك، ومن آدابهم ايضاً انهم اذا قالوا
لبيك اللهم لبيك لا شريك لك أن لا يجيبوا بعد ذلك دواعي
النفس والشيطان والهوى بعد ما اجابوا الحق بالتلبية واقروا انه لا شريك
له في ملكه فاذا نظروا الى البيت بأعين رؤسهم^(٢) نظروا بأعين قلوبهم الى
Δ.f. 76b من دعاهم الى البيت فاذا طافوا حول^(٣) البيت بأبدانهم فمن^(٤) آدابهم ان
يذكروا قول الله عز وجل^(٥) وَتَرَى الْهَلَاكَةَ كَارِفِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ فَكَانَهُمْ
ينظرون الى طوافهم فاذا صلّوا خلف البقاع يعلمون انه مقام عبده قد وفى لله
١٠. تعالى بعهد فندب الله الاولين والآخرين الى متابعة قدمه واتخاذ صلواتهم
خلف مقامه فاذا استلموا الحجر وقبلوه عللوا انهم هو ذا يبايعون الله تعالى
بأيمانهم^(٦) فمن الادب ان لا يبتدؤا بعد ذلك أيمانهم الى مراد وشهوة فاذا
^(٧) جاءوا الى الصفا فمن الادب ان لا يعترض بعد ذلك كدورة لصفاء
قلوبهم فاذا هزّلوا بين الصفا والمروة وأسرعوا في مشيهم فمن الادب ان
يسرعوا بالفرار من عدوهم^(٨) ويهربوا من متابعة نفوسهم وهوام وشيطانهم
وانا وافوا الى^(٩) متى فمن آدابهم في ذلك ان يتأهبوا للقاء فلعلهم يصلوا
الى منام فاذا وافوا الى عرفات فأدبهم ان يتعرفوا الى معروفهم ويذكروا
نشرهم وحشرهم وبعثهم من قبورهم فاذا وقفوا فأدب الوقوف ان يكون وقوفهم
بين يدي سيدهم فاذا وقفوا لا يعرضوا عنه بعد وقوفهم فاذا دفعوا مع
الإمام الى البزدلفة فأدبهم ان يكون في قلوبهم العظمة والاجلال لله تعالى
فاذا دفعوا مع إمامهم جعلوا الدنيا والآخرة ورآء ظهورهم فاذا كسروا
الحجارة للرّقى كسروا مع الحجارة ارادات بواطنهم وشهوات اسرارهم وممكنات

الكعبة^(٢) (١) In marg. ينظروا (٢) Suppl. in marg.

written above. (٣) Kor. 30, 75. (٤) Orig. (٥) written above. (٦) (٧) but corr. (٨) صدوا in marg. (٩) منا.

وهربوا (٨) صدوا in marg. (٩) منا.

هو آدابهم فاذا ذكروا الله تعالى عند المشعر المحرام فالادب عند ذلك ان يكون مصحوبهم تعظيم مشاعرهم وتشريف مشاهدهم وإعظام حرمانها فاذا رموا الحجر رموا بحسن الادب بملاحظة اعمالهم ومشاهدة افعالهم فاذا حلقوا رءوسهم فأدبهم ان يحلقوا عن بواطنهم حُبَّ الثناء والحمد مع حلق رءوسهم فاذا ذبحوا فأدبهم في الذبح ان يبدءوا بذبح نفوسهم في نفوسهم قبل ذبح ذبيحتهم فاذا رجعوا الى طواف الزيارة وتعلقوا بأستار الكعبة فمن الادب ان لا يتعلقوا بغيره ولا يلودوا بأحد من خلقه بعد الياذة والتعلق به فاذا رجعوا الى (١) متى وإقاموا بها أيام التشريق وحلّ لهم كلّ شيء فمن الادب ان لا يجللوا ما حرّموا على نفوسهم من مخالفة سيدهم ومتابعة حظوظهم ولا يكثروا ما صفا من اوقاتهم ولا يتكلموا الا على سعة رحمة الله تعالى بعد ١٠ قضاء مناسكه لانهم (٢) لم يتقنوا يقول حجّتهم ويستعينوا بالله على امورهم ويستغيثوا الى الله بأسرارهم وعلايتهم فانه قادر على كشف ضررهم وخلاصهم، (٣) وحكي عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه قال رأيت شيخاً من اهل المعرفة في البداية مهتّم كان بشير الى التوكّل عزّج على سبب بعد سبعة عشر يوماً ١٥ فنهأ شيخ آخر فلم يقبل ففجروه ولم يعتوه منهم، وسمعتُ اللّقي يقول دخلتُ مصر فقصدت الزقاق فسلمت عليه فقال لي من اين اقبلت فقلت من الحجاز فقال لي خُذْ حكاية في الحجاز تهت في تيه بني اسرائيل سبعة عشر يوماً لم آكل ولم اشرب فرأيت من بعيد (٤) خيالاً قطعنت نفسي فلما دنوت فاذا انا بعسكر مع امير لم مارّين الى قلزم فلما رأيت (٥) [انهم] من الجند ٢٠ آيست نفسي منهم فعرضوا على الطعام فلم آكل ولما فلم اشرب فقال لي اميرهم انت في حال تحلّ لك البيّنة فلم تمتنع من طعامنا فقلت نحن اذا كنّا بين الناس بشرط العلم لا نرضى لأنفسنا أن ننسب اليكم فكيف ننسب

(١) In marg. وقيل (٢) The passage beginning حكي and ending (٣) ما. (٤) In marg. وقيل (٥) ما.

also occurs on the marg. of A fol. 75a. See note ٤ on p. ١٦٩. (٤) The marginal version has خيال الناس. (٥) Om. in text.

اليكم في ^(١) [مثل] هذا الوقت والوقت كله حقيقة او كما ^(٢) قال، وحكى انه
سئل عن عينه ^(٣) وكانت احدى عينيه قد ^(٤) ذهبت فقال كنت تمته في
التيه كذى وكذى يوماً فكان عليّ مسح فهاجت عيني فكنت اسمحه بالمسح
فسالت، وهو ان شاء الله في هذه السفرة التي حكاها من امير المجدد، ^(٥) وهاتان
A.F.776 الحكايتان وحكاية ابراهيم الخواص وحكاية الثقي عن ابي بكر الزقاق،

باب في ذكر ^(١) [آداب] الفقراء بعضهم مع بعض وأحكامهم في الحضر والسفر،

قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(١) [قال المجتهد رحمه الله] الفقير بحر البلاء
وبلاءه كله ^(٢) عز، وقال المجتهد رحمه الله تعالى علم الفقير اذا قوى ^(٣) ضعفت
محبتته واذا ضعف قويته محبتته وحكم الفقير ^(٤) أن يكون فوق محبتته، سمعت
الثقي رحمه الله تعالى بدمشق قال سمعت ابا بكر الزقاق رحمه الله بصر
يقول منذ اربعين سنة اصحب هؤلاء الفقراء وأعاشرهم فما رأيت قط رفقا
لأصحابنا الا ^(٥) لبعضهم من بعض او ممن يحبهم ومن لم يصحبه التقية والورع
في هذا الامر اكل المحرام ^(٦) النص، وحكى عن ابي عبد الله بن الجلاء رحمه
الله تعالى انه قال من لم يصحبه الورع في فقره اكل المحرام النص وهو لا
يدري، وحكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال ادب الفقير
الصادق ^(٧) [في فقره] ثلثة اشياء لا يسأل اذا احتاج ولا يرد اذا أعطى ولا
يجس لوقت ^(٨) ثاني اذا اخذ، وقال غيره ادب الفقير ^(٩) [للمصادق] في فقره

فربت (فشرت) لم شربة. ^(٢) The marginal version adds: لم شربة. ^(٣) Suppl. in marg.
وهاتين الحكايتين ^(٤) ذهب. ^(٥) وكان. ^(٦) من ماء ولم اكل شيئا اخر.
^(٧) علم, but see my translation of the *Kashf al-Ma'rifat*, p. 27, where this
saying is attributed to Shibbi. ^(٨) صغرت. ^(٩) Probably we should
read ثانی in marg. ^(١٠) بعضهم. ^(١١) ان لا يكون علمه فوق محبته.

ثلاثة لا يسأل ولا يعارض وإن عورض سكت، وحكى عن سهل بن عبد
الله رحمه الله تعالى أنه قال الفقير يلزمه ثلاثة أشياء حفظ سره وأداء فرضه
وصيانة فقره، وقال المجتهد رحمه الله تعالى كل شيء يقدر الفقير أن (١) يعمل
الآن صبره على وقته إلى انقضاء مدته، وحكى عن إبراهيم الخواص رحمه الله
تعالى أنه قال اثنا عشر خصلة من خصال الفقراء يعني الصوفية في حضرهم
وسفرهم أولاً أن يكونوا بما وعدم الله تعالى مطمئنين والثانية أن يكونوا من
المخلق آيسين والثالثة أن ينصبوا العداوة مع الشياطين والرابعة أن يكونوا
لأمر الله (٢) مستمعين والخامسة أن يكونوا على جميع المخلق مشفقين والسادسة
أن يكونوا لأذى المخلق محتملين والسابعة أن لا يدعوا النصيحة لجميع المسلمين
١. والثامنة أن يكونوا في (٣) مواطن الحق متواضعين والتاسعة أن يكونوا بمعرفة
الله تعالى (٤) مشغولين والعاشرة أن يكونوا الدهر على الطهارة والحادية عشر
أن يكون الفقر رأس مالم والثاني عشر أن يكونوا راضين فيما قل أو كثر
وفيا أحبوا أو كرهوا عن الله تعالى شيئاً واحداً (٥) [راضين عنه] شاكرين له
وآتين به، وقال بعضهم من طلب الفقر لثواب الفقر مات فقيراً، وقال
١٥ بعض المتصوفة الفقير إذا كثرت عقله ذهب طيبته، قال الشيخ رحمه الله
من آداب الفقراء الصوفية أن لا يقولوا فيما يسوق الله إليهم من غير سؤال
ولا طمع هذا لي وهذا لك ولا يجرى في حديثهم كنت لك ولم تكن لي
وأفعل كذا عسى أن يكون كذا ولا أفعل كذا لعل يكون كذا، وحكى
عن إبراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى أنه قال كنا لا نصعب من يقول نعلي
٢. وركوتي، وقال أبو (٥) [عبد الله] أحمد الفلانس رحمه الله (٥) [وكان استناد
المجتهد] دخلت على قوم من الفقراء بالبصرة فأكرموني ويملكوني فقلت لبعضهم
(٥) [مرة] أين إزارى فسقطت عن أعينهم، وقال إبراهيم بن المولد الرقي دخلت

(١) In marg. عمله. (٢) مستمعين corr. in marg. (٣) مواضع corr.

كلا (٦) Suppl. in marg. (٥) مسعفين corr. in marg. (٥) In marg.
written above.

طرّسوس فقيل لي أنّ هاهنا جماعة من اخوانك وهم ^(١) مجتمعون في دار فدخلتُ عليهم فرأيت سبعة عشر من الفقراء كلّمهم على قلب واحد، وقيل لأبي عبد الله أحمد القلانسي رحمه الله على أيّ شيء بنيت أصل مذهبك فقال على تلك خصال لا يطالب أحدًا ^(٢) [من الناس] بواجب حقنا ونطالب أنفسنا بحقوق الناس ونلزم أنفسنا التقصير في جميع ما نأتى به، وقال غيره بنينا أصل مذهبنا على تلك متابعة الأمر والنهي ومعانفة الفقر والشفقة على الخلق، وقال بعضهم إذا رأيت الفقير قد انخطأ من الحقيقة إلى العلم فاعلم أنه قد فسخ عزمه وحلّ عقده، وقال إبراهيم الخواص رحمه الله ليس من آداب الفقراء يعني الصوفية أن يكون له سبب يرجع إليه متى ^(٣) احتاج أو ^(٤) يدين يعمل بهما إذا أراد أو لسان يطلب به إذا ^(٥) جاع أو همّة يطرق بها عند الشدايد إلى الناس فهذه لهؤلاء أسباب وذخيرة لشدايدهم ^(٦) وأرباب، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى إذا لقيت الفقير فآلقه بالرفق ولا تلقه بالعلم فإنّ الرفق يؤنسك والعلم يوحشه،

باب ذكر آدابهم في الصحبة،

١٥ قال الشيخ ^(٧) [أبو نصر] رحمه الله حكى عن جماعة من المشايخ عن إبراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى أنه كان يقول كنّا لا نصحب من يقول نعلّي ^(٨) [وركوئي]، وقال رجلٌ لسهل بن عبد الله رحمه الله أتى أريد أن اصحبك فقال له سهل إذا مات أحدنا فمن يصحب الآخر فليصحبه الآن، وقال رجل لذي النون المصري رحمه الله تعالى من اصحب فقال من إذا ^(٩) مرضت عادك وإذا اذنبت تاب عليك، وقال بعضهم كل صاحب تقول

corr. احتاج (٥). يدين (٤). يحتاج (٦). Suppl. in marg. (٧). مجتبعين (١).
مرض عادك وإن اذنبت (٨). Suppl. above. (٩). وأرباب. in marg.
corr. in marg. تاب عنك

قُم بنا يقول الى ابن فليس ذاك بصاحب، وعن ^(١) ذى النون رحمه الله انه قال لا نصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع المخلوق الا بالمناجحة ولا مع النفس الا بالخالفه ولا مع الشيطان الا بالعداوة ^(٢) [والمحاربة]، وقال احمد ابن يوسف الزجاجي رحمه الله مثل المصطحين مثل النورين اذا اجتمعا ه ابصرا باجماعهما ما لم يكونا ^(٣) يبصرانه قبل ذلك، والخلاف اصل كل فرقة وهي لطيفة الشيطان في افتراق المتحايين ^(٤) في الله تعالى، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله صحبت الصوفية خمسين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف فقيل له وكيف ذاك قال لاني كنت معهم على نفسي، وقال المجيد رحمه الله تعالى ^(٥) لاني يصحبنى رجل فاسق حسن المخلق احب الي من أن يصحبنى قارئ سيئ المخلق، وقال المجيد رحمه الله رأيت مع ابي حفص النيسابوري ١٠ رحمه الله تعالى انسانا اصلح كثير الصمت لا يتكلم فقلت لأصحابه من هذا فقيل لي هذا انسان يصحب ابا حفص ويخدمنا وقد انفق عليه مائة الف درهم كانت له واستدان مائة الف اخرى انفقها عليه ما يسوغه ابو حفص ان يتكلم بكلمة واحدة، وقال ابو يزيد البسطامي رحمه الله تعالى صحبت ابا علي السندي فكنت القنه ما يقيم به قرصة وكان يعلمني التوحيد والمحانيق صرقا، وقال ابو عثمان صحبت ابا حفص رحمه الله تعالى وأنا غلام حدث فطردني وقال لا تجلس عندي فلم اجعل مكافأتي له على كلامه ان اولي ظهري اليه فانصرفت امشي الى خلف ووجهي مقابل له حتى غبت عنه واعتقدت ان احفر لنفسي يثرا على بابه وأنزل وأقعد فيه ولا أخرج منه الا بإذنه فلما رأى ذلك متي قربي وقبلتي وصبرتي من خواص اصحابه الى ان مات، وسمعت ابن سالم يقول صحبت سهل بن عبد الله رحمه الله ستين سنة قال فقلت له يوما قد خدمتك ستين سنة ولم تُرني يوما واحدا من هؤلاء الذين يقصدونك يعني البدلاء والاولياء فقال ^(٦) [الى] الست هو

(١) ذ. (٢) Suppl. in marg. (٣) يبصره. (٤) corr. in marg. بالله. (٥) لن.

ذی تُدخلهم علی کلّ يوم أما رأيي صاحب الفوطه والسواك الذی کان
یکلمک بالامس کان منهم، وقال ابرهیم بن شیبان رحمه الله تعالى کنّا نصحب
ابا عبد الله المغربي رحمه الله ونحن شباب ویسافر بنا فی البراری والفلوات
وکان معه شیخ اسمه حسن^(١) و[کان] قد صحبه سبعین سنة فکان اذا جرى
من احدنا خطأ وتغیر علیه الشیخ تتشفع الیه بهذا الشیخ^(٢) [الذی یسئو
حسنًا] حتی یرجع^(٣) [لنا] الی ما کان، و ذکر عن سهل بن عبد الله رحمه
الله تعالى انه کان یقول لبعض اصحابه یومًا ان کنت ممن یخاف السباع فلا
نصحبنی، وقال یوسف بن الحسین^(٤) [الرازی] قلت^(٥) لذی النون رحمه الله
تعالی من اصحب فقال من لا تکتمه شیئًا یعلمه الله منك، وکان ابرهیم بن
ادم رحمه الله تعالى اذا صحبه انسان یشارطه علی ثلثة اشیاء ان یکون
المخدّم والاذان له وأن یکون ید فی جمیع ما ینتج الله^(٦) علیها من الدنیا
کیده فقال له رجل من اصحابه انا لا اقدر علی ذلك فقال اعجبنی صدقک،
وکان ابرهیم بن ادم رحمه الله تعالى ربها ینظر البساتین ویعمل فی المحصاد
وینفق علی اصحابه، وقال ابو بکر الکتانی رحمه الله صحبني رجل وکان علی
قلبی^(٧) ثقیلاً فوهبت له یومًا شبتًا کساءً او ثوبًا علی ان یزول ما^(٨) فی قلبي
فلم یزل فأخذت به یومًا الی البیت او الی مکان فقلت له ضع رجلک علی
خدی فأبی فقلت له لا بد من ذلك ففعل فزال ما کنت اجک فی قلبي
علیه او كما قال، قال ابو نصر حکي لی هذه الحکایة الثقی وقال قصدت
من الشأم الی الحجاز حتی سألت^(٩) [ابا بکر] الکتانی عن هذه الحکایة،
قال ابو علی الریاطی رحمه الله تعالى صحبت عبد الله المروزی رحمه الله
وکان یدخل البادية قبل ان اصحبه بلا زاد فلما صحبته قال لی ایها احب
الیک تكون انت الامیر او انا فقلت لا بل انت الامیر فقال وعلیک
الطاعة فقلت نعم فأخذ بخيالة ووضع فیها الزاد وجعل علی ظهره فاذا قلت

(١) Suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) لذا.

(٤) علیهم.

(٥) ثقیل.

(٦) Om.

له آعطينى حتى احمله يقول السُّ انا الامير فعليك بالطاعة قال فأخذنا المطر ليلة فوقف على رأسى ^(١) [ليلة] الى الصباح وعليه كساء. وأنا جالسٌ يمنع عني المطر فكنت اقول مع نفسى ليتنى مثٌ ولم أقل له انت الامير ثم قال لى اذا صحبك انسان فاصحبه كما رأيتنى صحبتك او كما قال، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اجتنب صحبة ^(٢) ثلثة اصناف ^(٣) من الناس الجبابة ^(٤) الغافلين والقراء المداهين والمتصوفة الجاهلين، فهذا صحبة بعضهم مع بعض يكون على هذا المعنى الذى ذكرت فى المحكايات وفى القليل كفاية للعاقل وبالله التوفيق،

باب ذكر آدابهم عند مجاراة العلم،

A. f. 80a قال الشيخ رحمه الله سمعتُ احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا محمد المجيرى رحمه الله يقول الجلوس للمناكرة غلق باب النايبة والجلوس للمناصحة فتح باب النايبة، وقال ابو يزيد رحمه الله من لم يتنفع بسكوت المتكلم لم يتنفع بكلامه، وقال المجنيد رحمه الله كانوا يكرهون ان يتجاوز اللسان معتقدا القلب، وحكى عن ابى محمد المجيرى انه قال الانصاف ^{١٥} والادب ان لا يتكلم الرفيع فى هذا العلم حتى يُسأل، وقال ابو جعفر بن الفرَجى صاحب ابى تراب الشخصى رحمه الله مكثتُ عشرين سنة لا اسأل عن مسألة الا كانت منازلتي فيها قبل قولى، وقال ابو حنص رحمه الله تعالى لا يصح الكلام الا لرجل اذا سمّت خاف العقوبة بسكوته، وقال جاء رجل الى ابى عبد الله احمد بن يحيى ^(٥) المجلاّ رحمه الله تعالى وسأله عن ^{٢٠} مسألة فى التوكّل وعنده جماعة فلم يُجبه ودخل البيت وأخرج اليهم صرة فيها اربع دنانير وقال اشتروا بها شيئاً ثم اجاب الرجل عن سؤاله فقيل له فى

(١) Suppl. in marg. (٢) added above. (٣) Erased by a later hand. (٤) الغافلين. (٥) added in marg.

ذلك فقال استحييت من الله تعالى ان أنكم في التوكل^(١) وعندى أربعة
دوانيق، وحكى عن ابي عبد الله المحضرى انه قال قلت لابن يزدانبار عند
مجازاة العلم ما ارى مع المخلق كلهم الا خبراً عن^(٢) الغيب فيمكنك ان
تكون ذلك الغيب قال فقال لى أعد ما قلت قلت لا افعل، وقال ابراهيم
الخصاص رحمه الله تعالى لا يحسن هذا العلم الا لمن يعبر عن وجهه وينطق
به عن فعله، وقال ابو جعفر الصيقلانى سأل رجل ابا سعيد الخزاز رحمه
الله مشئلة وكان يشير في سؤاله فقال له ابو سعيد نحن نبلغ^(٣) مكانك
وموافقتك فيما تريد بلا هذه الاشارة فان أكثر الناس اشارة الى الله سبحانه
ابعدهم من الله تعالى، وقال المجيد رحمه الله تعالى لو علمت ان علماً
١٠. [تحت اديم السماء] اشرف من علمنا هنا لسعيته اليه وإلى اهله حتى
اسمع منهم ذلك ولو علمت ان وقتاً اشرف من وقتنا هذا مع اصحابنا ومشايخنا
ومسائنا ومجاراتنا هذا العلم لنهضت اليه، وقال المجيد رحمه الله ما عندى
عصابة ولا قوم اجتمعوا على علم من العلوم اشرف من هذه العصابة ولا
اشرف من علمهم ولولا ذلك ما جالسهم ولكنهم كذى عندى^(٤) [وابهت
١٥ الصورة، وقال ابو على الروذبارى رحمه الله تعالى علمنا هذا اشارة فاذا
صار عبارة^(٥) [صار] خفاً، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى ذكر لى
ابو حاتم العطار وفضله وكان بالبصرة فرحلت اليه من مصر حتى وافيت
البصرة فدخلت جامع البصرة فاذا به^(٦) جالساً وحوله جماعة من اصحابه
وهو يتكلم عليهم فاول شئ سمعته منه يقول بعد ما نظر الى انه قال انما
٢٠. جلست لواحد وأبى ذلك الواحد ومن لى بذلك الواحد ثم اشار^(٧) الى
^(٨) انه انت ثم قال أظهرهم الى^(٩) [ما] أهلهم وأعلمهم على ما ألزهم وغيرهم
عما احضرم فهم به له عاملون ومنه اليه راجعون، وحكى عن المجيد رحمه

(١) In marg. ويكون في يتي. (٢) added above. (٣) بحالك. (٤) Suppl.

هو (٥) Suppl. below. (٦) Suppl. above. (٧) جالس. (٨) added above.

(٩) انهم. (١٠) أهلهم، vocalised by a later hand.

الله تعالى انه قال ^(١) [لو كان علمنا هذا مطروحا على مزلة لم يأخذ كل واحد منه الا حظه على مقدار، وفيما حكى عن الشبليل انه قال] لأهل مجلسه يوما اتم ^(٢) عين الفلادة بئصب لكم منابر من نور تغبطكم الملايكة فقال رجل على اى شئ تغبطهم الملايكة قال يتحدثون بهذا العلم، سمعت جعفر المخلدى يقول سمعت المجيد رحمه الله يقول قال لى سري السفي رحمه الله تعالى بلغنى ان جماعة يجلسون حولك فى الجامع قلت نعم هم اخوانى نتذكر العلم ونستفيد بعضنا من بعض فقال هيات يا أبا القاسم صرت مناخا للبطالين، وعن المجيد رحمه الله انه قال كان سري رحمه الله تعالى اذا اراد ان يفيدنى شيئا سألتى ^(٣) [مسئلة] فقال لى يوما ما الشكر ^(٤) [يا غلام] فقلت أن لا تعصى الله ينعم انعم ^(٥) [الله] بها عليك فاستحسن ذلك منى وكان يستعين منى ويقول كيف قلت فى الشكر أعدها على ^(٦) [فأعدها عليه]، قال ابو نصر *A.f.81a* وجدت هذه المحكاة بخط ابى على الروذبارى عن المجيد، وذكر عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه كان يُسأل عن مسائل من العلم فلا يتكلم فيها فلما كان بعد مدة تكلم فيها وأحسن الكلام فُسل عن امتناعه قبل ذلك فقال كان ^(٧) ذو النون فى الأحياء ما احببت ان أتكم فى العلم وهو فى الأحياء إجلالا له ^(٨) [وحرمة]، وقال ابو سليمان الناراني رحمه الله تعالى لو اعلم ان بمكة رجل يفيدنى فى هذا العلم كلمة يعنى فى علم المعرفة لحضرتنى فيه أن امشى على رجلى ولو الف فرسخ حتى اسمعها منه، وقال ابو بكر الزقاق سمعت من المجيد رحمه الله تعالى كلمة فى الفناء منذ اربعين سنة ^(٩) هيبتنى وأنا بعد فى ^(١٠) غبارها، سمعت الذقي يقول سمعت الزقاق يقول هذه المحكاة، سمعت الذقي يقول قيل لأبى عبد الله بن الجلاء رحمه الله تعالى لم سبى ابوك الجلاء فقال ما كان بجلاء يحلو الحديد ولكن

(١) The passage beginning لو كان and ending قال الشبليل انه قال is suppl.

in marg. (٢) عن. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. above. (٥) ذا.

(٦) هيبتنى ذلك. (٧) غبار in marg.

كان اذا تكلم على القلوب جلاها من ^(١) صدأ الذنوب، وكان حارث المحاسبي رحمه الله يقول اعز الاشياء في دار الدنيا عالم يعمل بعلمه وعارف ينطق عن حقيقته، وسمعت ابن عليان يقول كان السائل اذا وقف على المجتهد رحمه الله تعالى ^(٢) وسأله عن المسئلة فلم يكن من حاله ذلك يقول المجتهد لا حول ولا قوة الا بالله فاذا كرر عليه السؤال يقول ^(٣) حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، وحكي عن ابي عمرو الزجاجي رحمه الله انه قال اذا جالست شيخاً وهو يتكلم في علم من العلوم واشتد بك البول فلو بلت ^(٤) [في] مكانك ^(٥) خير لك من ان تقوم من موضعك لان البول يغسل بالماء وما يفوتك من فائدتك في كلامه عند قيامك لا تدركه ابداً، وقال المجتهد رحمه الله تعالى قلت لابن الكريني رحمه الله الرجل يتكلم في العلم الذي لا يبلغ استعائه عليه ^(٦) فأحب اليك اذا كان هذا وضه أن يسكت او يتكلم فأطرق ثم رفع رأسه فقال ^(٧) [لي] ان كنت هو فتكلم، وكان الشيلي رحمه الله يقول ما ظنك بعلم علم العلماء فيه هجة، وقال سري السقفي رحمه الله تعالى من تزين بعلمه كانت حسناته سيئات، قال الشيخ رحمه الله لكل حكاية من هذه الحكايات شرح واستنباط وبيان لا يخفى على اهل الفهم ان شاء الله تعالى،

باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام والاجتماعات والضيافات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكي عن ابي القاسم المجتهد رحمه الله انه قال تنزل الرحمة ^(٨) [من الله عز ذكره] ^(٩) على الفقراء بمعنى الصوفية في ثلثة

(١) صدأ. (٢) وسأله. (٣) Kor. 3, 107. written above.

(٤) Suppl. above. (٥) كان in marg. before. (٦) Corr. to فأبها.

(٧) Suppl. in marg. (٨) هذه الطائفة added in marg. (٩) أحب.

(١) موطن عند (٢) أكلم الطعام فانهم لا يأكلون إلا عن فاقة وعند مجارة العلم فانهم لا يتكلمون إلا في احوال الصديقين (٣) والاولياء (٤) وعند السماع فانهم لا يسمعون إلا من (٥) حق ولا يقومون إلا بوجد ، وقال ابو العباس احمد ابن محمد بن مسروق الطوسي قال لي محمد بن منصور الطوسي وقد نزل علينا ابا العباس آقم عندنا ثلثا فان زدت على ثلثة فهو صدقة منك علينا ، وذكر عن سري السقطي رحمه الله انه كان يقول (٦) آه على لقة ليس لله على فيها تبعه ولا مخلوق على فيها منه ، وقال ابو علي التورباطي اذا دخل عليكم فقير فقدموا اليه شيئا يأكل واذا دخل عليكم الفقهاء فسلموهم عن مسئلة واذا دخل عليكم الفقراء فسلموهم على المحراب ، قال ابو بكر الكتاني قال ابو حمزة ١٠ دخلت على سري رحمه الله فجاء في (٧) فبتيت فأخذ يجعل نصفه في قدح فقلت له آيش هو ذا نعل أنا اشرب هذا كله في مرة فضحك وقال هذا افضل لك من حبة ، وكان ابو علي الروذباري رحمه الله اذا رأى الفقراء مجتمعين في مكان واحد يستشهد بهذه الآية (٨) وهو على جميعهم إذا يشاء A.f.82a قدير وكان ابو علي يقول اذا اجتمع الفقراء في مكان واحد يكون ارفع بهم ١٥ ويفتح عليهم ويشهد بهذه الآية (٩) قل الله يجمع بيننا ثم يفتح الآية ، وقال جعفر الخلدی رحمه الله هذا الأكل بعد الأكل الذي (١٠) نرون أصحابنا يقال له المجموع (١١) المفط ، وقال جعفر رحمه الله اذا رأيت الفقير يأكل كثيرا فاعلم انه لا يخلو من احدى تلك إما لوقت قد مضى (١٢) [عليه] اولوقت (١٣) [يريد ان] يستقبله اولوقت هو فيه ، وقال الشيلي رحمه الله تعالى لو ان الدنيا لقة في فم طفل لرحمت ذلك الطفل ، وقال (١٤) ايضا لو ان الدنيا

(١) In marg. اوقات. (٢) above. وقت (٣) In marg. والمقرين.

(٤) added above. وقت (٥) added in marg. حيث يتألم (٦) آه.

(٧) In marg. بسوق. (٨) Kor. 42, 28. (٩) Kor. 34, 25. Kor. has

يجمع بيننا (١٠) ررق corr. in marg. (١١) المفط corr. in marg.

(١٢) Suppl. above. (١٣) Suppl. in marg. (١٤) added in marg. اود

بما فيها لفة واحدة أكلتها وادَّعُ الخلق بلا واسطة مع الله تعالى، وقال^(١) بعضهم أَكُلُ الطعام على ثلثة مع الاخوان بالانبساط ومع ابناء الدنيا بالادب ومع الفقراء بالاثار، قال الشيخ رحمه الله ليس هذا من آداب الفقراء لان من آداب الفقراء الصوفية ان لا يكونوا عند أَكُل الطعام مفتنين ولا مستوحشين ولا متكئين ولا يختارون الكثير الردي على القليل النظيف الحيد ولا يكون لأكلهم وقت معلوم وإذا حضر الطعام فلا يلقبون بعضهم بعضاً وإن لقوم فلا يردون ويكرهون الطعام الكثير الجاف وكلها كانوا اشدَّ جوعاً فيكون ادبهم في الأكل أَحْسَن، سمعت شيخاً من الاجلة رحمه الله تعالى يقول جُعْتُ عشرة ايام لم أَكُل شيئاً ثم قُتِمَ الى الطعام ١٠ فكنت أَكُل باصبعين فقال لي صاحب الطعام استعمل السنة^(٢) [وَأَكُلْ بثلثة اصابع، وحكي عن ابراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى انه قال منذ ثمانين سنة ما أَكَلْتُ شيئاً بشهوتي، وكان ابو بكر الکتاني الدينوري ببغداد ولم يكن يأكل شيئاً يكون سبب اظهاره السؤال والمعارضة، وعن^(٣) المجتهد رحمه الله تعالى انه قال من الذالة ان يأكل الرجل بدينه، وقال ابو تراب A.f.82b عُرِضَ عَلَيَّ طعام فامتنعتُ من أَكَلِه فعوقبتُ بالمجوع اربعة عشر يوماً فعلمت اني عوقبت فاستغثتُ الى الله تعالى وتبت، وكان المجتهد رحمه الله تعالى يقول بصفاً المطعم والملبس والمسكن يصلح الامر كله، وحكي عن سري السقطي رحمه الله انه كان يقول أَكُلُهم أَكُلُ المرضى ونومهم نوم الغرقى، وقال ابو عبد الله المحضري رحمه الله تعالى مكثتُ سنين لا يصلح لي ان اقول لا اشتهى ولا يصلح لي ان أَكُل، وحكي عن فتح البوصلي رحمه الله تعالى انه دخل على يشر الحافي رحمه الله وجاءه زائراً من البوصلي فأخرج بِشْرَ درهماً وأعطاه لأخذ الجلاء وكان يخدمه فقال مرَّ الى السوق اشترِ طعاماً جيداً وأدماً طيباً قال فخرجت فاشتريت خبزاً نظيفاً وقلت لم يقل النبي صلعم

(١) written above. المجتهد

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg. النيلي.

لثني من الطعام اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه إلا اللين فاشترت اللين واشترت تمرًا جيدًا وجئت وقدمت اليه فأكل ما أكل وأخذ الباقي وخرج فلما خرج قال بشر لمن كان عنه هنا فتح الموصلي جاء في يزوري تدرين لم يقل لي كل قال لأنه ليس للضيف ان يقول لصاحب الدار كل تدرين لم قلت^(١) اشتر طعامًا طيبًا لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر تدرين لم حمل ما بقي لأنه اذا صح التوكل لم يضّر الحمل، وقيل لمعرف الكرخي رحمه الله تعالى كل من دعاك تبرأ اليه فقال انما انا ضيف أنزل حيث أنزلوني، وحكي عن ابي بكر الكتاني رحمه الله تعالى انه قال اجمع سنة من السنين هاهنا يعني بمكة مقدار ثلثماية نفس من^(٢) الفقراء والمشايخ ١٠ فكانوا كلهم في موضع واحد وكان لا يجري فيما بينهم العلم والمناكرة ويكون^(٣) اخلاق بينهم ومكارم^(٤) وإيثار بعضهم مع بعض، وكان ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول اذا اردت حاجة من حوائج الدنيا والآخرة فلا تأكل حتى تقضيها فان الأكل يبيت القلب، وحكي عن رؤيم رحمه الله تعالى انه قال منذ عشرين سنة لم يخطر بقلبي ذكر الطعام حتى يحضر، وسمعت ١٥ احمد بن عطاء^(٥) ابا عبد الله الروذباري يقول كان ابو علي الروذباري رحمه الله تعالى اشترى احتمالاً من السكر الأبيض ودعا جماعة من المحلّوين فأتخذوا من ذلك السكر جداراً عليه شرفات وفي الجدار محاريب على أعينهم منقوشة كلها من السكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وكسروها وأنتمبها، وسمعت ابا عبد الله الروذباري انه كان يقول اتخذ رجل ضيافة فأوقد ٢٠ ألف سراج فقال له رجل قد اسرفت فقال له أدخل الدار فكل سراج او قدنة لغير الله تعالى فأطفاها فدخل الدار ليظفها فا قدر ان يطفى منها سراجاً واحداً وانقطع، وحكي عن ابي عبد الله المحضري رحمه الله انه قال سمعت احمد بن محمد السلمي يقول كنت بمكة وكان لي ثلثة أيام لم أكل

(١) اشترى.

(٢) A corrector has indicated that the text should read:

المشايخ والفقراء.

(٣) اخلاقاً.

(٤) ايثاراً.

(٥) ابو.

شيئاً فوقع في نفسى ان اجمع الناسك ومن بالمحم من الفقراء وأهل الفضل قال فاكتريت احد عشر مضرباً وأقبلت الفتوح من كل جانب فلم يزل على ذلك احد عشر يوماً وهو في طول ^(١) تلك الايام لم يأكل شيئاً،

باب في ذكر آدابهم في وقت السماع والوجود،

• قال الشيخ رحمه الله حكى عن المجتهد رحمه الله تعالى انه كان يقول السماع يحتاج الى ثلثة اشياء والأفتركة اولى الاخوان والزمان والمكان، وحكى عن حارث المحاسبى رحمه الله تعالى انه كان يقول ثلث اذا وجدت ^(٢) منع بهن وقد فقدناهن حسن القول مع الديانة وحسن الوجه مع الصيانة وحسن الإخاء مع الوفاء، وقال احمد بن مفضل رحمه الله تعالى ^(٣) [لها] دخل ذو النون رحمه الله تعالى بغداد اجتمع اليه جماعة من الصوفية ومعهم قوال يقول فاستأذنيه بأن يقول شيئاً بين يديه فاذن لهم فابتدأ يقول،

صَغِيرُ هَوَاكَ عَذَّبَنِي • فَكَيْفَ يُو إِذَا أَحَنَّا
وَأَنْتَ جَمَعْتَ مِنْ قَلْبِي • هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا
أَمَا تَرَى لِمُكْتَسِبٍ • إِذَا ضَحِكَ الْخَلْقُ بَكَى،

١٥ فقام ذو النون وسقط على وجهه والدم يقطر من جبينه ولا يستط على الارض قال ثم قام رجل من القوم يعنى يتواجد فقال له ذو النون رحمه الله تعالى ^(٤) الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ فجلس ذلك الرجل، قال وسئل ابراهيم المارستاني رحمه الله عن المحركة عند السماع وتخريق الثياب فقال بلغنى ان موسى عليه السلم قص في بنى اسرائيل فمزق واحد فبصه فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلم قل له مزق لى قلبك ولا تمزق ثيابك، قال الشيخ رحمه الله تعالى ويذكر في باب ^(٥) وصف السماع وبيان الوجد غام هذا الباب ان

(١) ذلك.

(٢) منع به.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Kor. 28, 218.

(٥) نصره.

شَاءَ الله تعالى، وقد حُكي عن الجُنَيْد أنه قال لا يَصْرُ نقصان الوجد مع فضل العلم وإنما يَصْرُ فضل الوجد مع نقصان العلم، والمعنى في ذلك والله اعلم ان فضل العلم يوجب ضبط الجوارح عن المحركات عند السماع على قدر طاقة المستمع حتى يقبض على جوارحه بعد جهده وليس من الادب استدعاء المحال والتكلف للقيام، والقراء المجردون يلبس بهم القيام والمطاية من غير نذاهب ولا تساكُن الى (١) ذلك وتركة اولى بهم وليس من الادب المداخلة والمزاحمة في السماع مع اهل السماع والسكون مع حضور القلب والوقوف على مرائى المستمعين ومعانيهم اولى من المداخلة معهم بالتكلف وربها A. I. 84a يصير التكلف عادةً فيكون ذلك (٢) اغلظها على القلوب واظلمها للوقت وكلّ ١٠ قلب ملوث بحُب الدنيا فسماعه هُوَ ران (٣) تلت نفسه فيه وذهب روحه،

باب في ذكر آدابهم في اللباس،

قال الشيخ رحمه الله حُكي عن ابي سليمان الناراني رحمه الله تعالى انه لبس قميصاً ابيض يعنى غسيلاً فقال له احمد لو لبست قميصاً أجود من هذا أو كما قال فقال له يا احمد لبست قميصاً في القلوب مثل قميصي في الثياب، ١٥ وحُكي عن ابي سليمان الناراني رحمه الله تعالى انه قال يلبس احذكم عباءة بثقة دراهم وشهوته في قلبه خمسة دراهم فما يستغنى ان تجاوز شهوة لباسه، ويلغى عنه انه كان يقول في قصر الثوب ثلث خصال محمودة استعمال السنة والنظافة وزيادة خرقه، قال ودخل جماعة على يشرين الحرث رحمه الله تعالى وعليهم المرقعات فقال لهم بشر يا قوم اتقوا الله ولا تظهروا هذا الزئ فانكم تُعرّفون به وتُكرّمون له فسكتوا كلهم فقام شاب من بينهم فقال المحمد لله الذي جعلنا ممن يعرف به ويكرم له والله لنظهرن هذا الزئ حتى

١. يلب. (٢) اغلظها. (٣) تلت. ذلك ولا ساكن (١).

يكون الدين كله لله فقال له بشر احسنت يا غلام مثلك من يلبس المرقعة،
وسمعت الوجيبي يقول سمعت المجري يقول كان في جامع بغداد فقير لا
تكاد تجمه الا في ثوب واحد في الشتاء والصيف فسئل عن ذلك فقال قد
كنت ولعنت بكثرة لبس الثياب فرأيت ليلة فيما يرعى النائم كائني دخلت
الجنة فرأيت جماعة من اصحابنا من الفقراء على مائدة فأردت ان اجلس
معم فاذا بجماعة من الملائكة اخذوا يدي وأقاموني وقالوا لي هؤلاء اصحاب
ثوب واحد وأنت فلك قبضان فلا تجلس معهم فانتبهت فندرت ان لا
ألبس الا ثوبا واحدا الى ان ألقى الله عز وجل، وقال ابو حفص الحنّاد
رحمه الله تعالى اذا رأيت ضوء الفقير في ثوبه فلا ^(١) ترج خيره، وحكي عن
١٠. يحيى بن معاذ الرازي انه كان يلبس الصوف والخلقان في ابتداء امره ثم
كان في آخر عمره يلبس الخز واللين فقبل ذلك لأبي يزيد رحمه الله تعالى
فقال مسكين يحيى لم يصبر على الدون فكيف يصبر على ^(٢) البخت، وسمعت
طيفور يقول مات ابو يزيد ولم يترك الا قميصه الذي مات فيه وكانت
عارية عليه ^(٣) فرقمه الى صاحبها، ومات ابن الكزبي وكان استاد المجيد
١٥ رحمه الله وعليه مرقعته ^(٤) فكان فرد كته ونخاريزه عند جعفر الخلدی فيه
ثلاثة عشر رطلا كما بلغني، ويقال ان ابا حفص النيسابوري رحمه الله كان
يلبس قميصا خزا وثيابا فاخرة وكان له بيت فرش فيه الرمل، قال الشيخ
رحمه الله تعالى وآداب الفقراء في اللباس ان يكونوا مع الوقت اذا وجدوا
الصوف او اللبد او المرقعة لبسوا واذا وجدوا غير ذلك لبسوا والفقير
٢٠ الصادق آيش ما لبس بحسن عليه ويكون عليه في جميع ما يلبس المجلالة
والهابة ولا يتكلف ولا يختار واذا كان عليه فضل يؤامى من لبس معه
ويؤثر على نفسه اخوانه بإسقاط رؤية الاثار ويكون الخلقان احب اليه من
الجدید ويتبرم بالثياب ^(٥) الكثيرة الحجة ويضن بالخزيقات الخلق القليلة

(١) Cf. p. 147, 1. ٢. فردوها الي صاحبه (٢) البخت (٣) ترجوا (٤)

supra. (٥) الكبير المجيد.

ويتكأف للنظافة والطهارة وإن اخذت في ذكر ما يجب في هذا الباب
يطول وفيما ذكرته كفاية،

باب في ذكر آدابهم في اسفارهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكي عن ابي علي الروذباري رحمه الله تعالى
انه جاء اليه رجل وكان عزمه ان يسافر فقال يا أبا علي تقول شيئاً فقال
يا فتى كانوا لا يجتمعون عن موعد ولا يفترقون عن مشورة،^(١) قيل وسئل
A. f. 85a رُوِيَتْ رحمه الله تعالى عن ادب المسافر في سفره اذا اراد ان يسافر فقال
لا يجاوز هبة قدمه وحيث ما وقف قلبه يكون منزله، سمعت هذه الحكاية
عن عيسى الفصّار الدينوري قال سألت رُوِيَتْها، وحكي عن محمد بن اسمعيل
انه قال كنا نسافر منذ عشرين سنة انا وأبو بكر الزقاق وأبو بكر الكتاني
رحمة الله عليهم لا نختلط بأحد من الناس ولا نعاشر احداً فاذا قدمنا
(٢) [الى] البلد ان كان فيه شيخ سلّمنا عليه وجالسناه الى الليل فاذا جاء الليل
رجعنا الى مسجد فيقدم الكتاني فيصلي من أول الليل الى ان يصبح ويختم
القرآن ويجلس الزقاق مستقبل القبلة وأنا متفكر الى ان تصبح ثم يصلي كنا
١٥ صلاة الغداة بوضوء العتمة فاذا وقع معنا انسان^(٣) بنام كنا نرى انه افضلنا،
وقال ابو الحسن المزني رحمه الله تعالى حكم الفقير ان يكون كل يوم في
منزل ولا يموت الا بين منزلين، وفيما حكي عن المزني الكبير رحمه الله انه
قال كنت يوماً مع ابراهيم الخواص رحمه الله في بعض اسفاره فاذا عقرت
يسعى على فخذه فتمت لأقتلها فمنعني من ذلك وقال لي دعها كل شيء مفتقر
٢٠ البنا ولسنا مفتقرين الى شيء، وكان الشبلي رحمه الله تعالى اذا نظر الى من
يسافر من اصحابه ويرى تقطعهم في اسفارهم يقول ويلكم أهدّ بها ليس منه

(١) هل.

(٢) Suppl. above.

(٣) سام.

(٤) الحسين.

بُدِّ، وحكى عن ابي عبد الله النصيبى رحمه الله تعالى قال سافرتُ ثلاثين سنة ما خِطْتُ قطْ خرقَةً على مرقعتى ولا عدلت الى موضع علمت ان فيها رِقَقاً ولا تركت احداً يجعل معي شيئاً، قال الشيخ رحمه الله تعالى ليس من آدابهم ان يسافروا للدّوران والنظر الى البلدان وطلب الأرزاق ولكن يسافرون الى الحجّ والمجاهد ولقاء الشيوخ وصلة الرحم وردّ المظالم وطلب العلم ولقاء من ^(١) يفتيدون منهم شيئاً في علوم احوالهم او الى مكان له فضلٌ وشرفٌ ولا ^(٢) يتركون في اسفارهم شيئاً من اخلاقهم واورادهم التى كانوا يعملونها في الحضر ^{A.f.85b} ولا يغتنمون قصر الصلاة وإفطار شهر رمضان وإذا كانوا جماعةً يمشون يمشى اضعفهم ويخدمهم الاشفق عليهم وإذا جلس واحد لفضاء حاجة وقفوا ١٠. لفراغه وإن يخلف واحداً ^(٣) انتظروه وإن عجز احدهم عن المشى او اعتل اقاموا عليه وإذا دخل وقت الصلاة لم يبرحوا من موضعهم حتى يصلوا الا أن يكون معهم ماء او يقرب منهم الماء وهذا حال الضعفاء، وأما حال الاقوياء فكما قال ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى ما هابني شيء قط الا ركبته وكما سئل ابو عمران رحمه الله عن المجرع والعجز الذى يلحق المسافر ١٥. في سفره فقال اذا خفت عليه ^(٤) فالقيه في اليمّ يعنى لا تُبال أبش ما لحقتك بعد ما تكون متوجّها الى الله تعالى وهو ابو عمران الطبرستانى، وقال ابو يعقوب السوسى رحمه الله تعالى يحتاج المسافر في سفره الى اربعة اشياء والآ فلا يسافر علمٌ يسوسه وورعٌ يحجزه ^(٥) ووجدٌ يحمله وخُلُقٌ يصونه، وقال ابو بكر الكنانى رحمه الله اذا سافر الفقير الى اليمّين ثم رجع اليه مرّةً اخرى ٢٠. هجروا وتأمرؤا بهجرانه، ويقال انما سُمي السفر سفرًا لانه يُسفر عن اخلاق الرجال، فهذا ما حضرني من آدابهم في اسفارهم وبالله التوفيق،

corr. وجه (٥). فالقيه (٤). انتظروه (٣). يتركوا (٢). يفتيدوه (١).

باب في ذكر آدابهم في بذل المجاه والسؤال والمحركة من أجل الاصحاب،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت جماعة من اصحاب الشيخ ابي عبد الله الصبيحي يقولون لا يصح الفقر للفقر حتى يخرج من الاملاك فاذا خرج من الاملاك يتولد له جاه من ذلك فينبغي ان يبذل جاهه حتى لا يبقى له جاه فاذا بذل جاهه بقي عليه قوة نفسه فيبذل ذلك يعني نفسه لأصحابه بالخدمة لم والمحركة في اسبابهم فعند ذلك يصح له الفقر، سمعت ابا عبد الله A.f.80a الروذباري يقول دخل المظفر القرميسيني الرملة ونعه السيد وكان لهما جاه عظيم عند اغنياء البلد فما زالوا يبذلون جاههم وينفقون على الفقراء حتى لم يبق لهم جاه عند احد وكان لا يعطيهم احد شيئا بسؤال ولا بدت ولا برهن فعند ذلك كان يظلم وقتهم، وقيل لابرهم بن شيبان رحمه الله آتيت حال مظفر القرميسيني^(١) الحرقان والسؤال والخدمة لأصحابه فقال قد رفع قدما في الفتوة لله فلا يريد ان يتأخر عن قدم رفعا لله تعالى، وكان بعض الصوفية يبيغداد لا يكاد ان يأكل شيئا الا بذل السؤال فسيل عن ذلك فقال اخترت ذلك لشدة كراهية نفسي ذلك، ودخل شيخ من اجلة الشيوخ بلدا فرأى فيها مريدا قد اجابته نفسه لكل شيء من الطاعات والعبادات والفقر والتفعل وكان قد تولد له من ذلك قبول عند العامة فقال له هذا الشيخ لا يصح لك جميع ما انت فيه الا أن تكدي الكسر من الابواب ولا تأكل شيئا غيرها فصعب ذلك على المريد وعجز عن ذلك فلما كبر سنه اضطر الى السؤال والحاجة فكان يرى ان ذلك عقوبة لخالفته لذلك الشيخ في أيام ارادته، قال ابو نصر رحمه الله تعالى كان هذا الشيخ ابو عبد الله بن المقرئ والشيخ الذي امره بالسؤال ابو عبد الله السجزي

خيرقة. See Dozy, *Supplément aux dictionnaires arabes* under المحرمان (١)

رحمه الله، وبلغنى عن شيخ من الائمة انه كان يصوم ويطلب لإفطاره كِسْرًا من الابواب ولا يأكل غيرها شيئًا الى وقت إفطاره من الليلة الثانية فظن به رجل فوضع بين يديه طعامًا فلم يأكل منه وفارق ذلك الموضع الذى عُرف به ولم يرجع اليه بعد ذلك، وحكى عن مِمَشَاذ الدينورى انه كان رُبَّهَا يقدم عليه جماعة من اخوانه من الفقراء فكان يدخل السوق ويجمع فى حجره كِسْرًا من الدكاكين ويحمل الهم، وحكى عن بنان الحمّال انه قال ما علمت قطّ بأثى صَنَعَانِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً رَأَيْتُ فَقِيرًا يصوم النهار ويخرج بعد المغرب الى السوق ويأخذ من كلّ دكان لُقْمَةً فاذا سدّ رمقه رجع الى موضعه فأخذته معى ليلة وكنت آخذ من الناس الخبز الكثير واللحم والحلواء ١. والفواكه وأدفع اليه حتى اجمع معه من ذلك (١) شئ كثير فلما اراد ان ينصرف قال لى يا شيخ انت صاحب شُرْطَة فقلت لا اما بُنَانُ الحمّال فرى الجميع ما كان معه فى وجهى وقال لى يا صَنَعَانُ هذا الذى تفعله انت انّما يفعله عندنا صاحب الشرطة لا المشايخ كلّ من تقول له هات فيعطيك ما تريد، وحكى عن بعض المريدين (٢) وطلب شيئًا لأصحابه وأكل معهم فانكر ١٥ عليه جماعة من المشايخ آكله معهم وقالوا خدعتك نفسك وطلبت لنفسك ولو كنت طلبت لأصحابك وبذلت جاهك لم لم تأكل معهم، قال الشيخ رحمه الله تعالى وحكم من يفعل ذلك أن يترك ذلك اذا صارت عادته وسكنت الى ذلك نفسه ومن سأل الضرورة ولم يأخذ إلا ما لا بدّ له من ذلك فان اعطوه الكثير فيأخذ منه حاجته ويخرج الباقي، والأكمل بالسؤال اجمال من ٢٠ الأكل بالتقوى والفقر اذا اضطر الى السؤال فكفّارته صدقته، ومرّ على بعض المشايخ ايام ولم يأكل شيئًا وكان فى بلد (٣) غُرْبَة حتى كاد يتلف ولم يسأل فقبل له فى ذلك فقال معنى عن السؤال قول النبى صلّم لو صدق السائل ما افلح من رده وكرهت ان يردنى مسلم فلا يطلع لقول النبى صلّم،

شيا كبيرا (١).

(٢) Some words seem to have been omitted here.

(٣) So pointed in MS.

باب في ذكر آدابهم اذا فُتح عليهم شيء من الدنيا،

قال الشيخ رحمه الله قال ابو يعقوب التهرجوري رحمه الله تعالى سمعت ابا يعقوب السوسي رحمه الله تعالى يقول جاءنا فقير ونحن بأزجان وسهل ابن عبد الله رحمه الله تعالى يومئذ بها فقال انكم اهل العناية فقد نزلت A.L.87a بي محنة قال سهل بن عبد الله رحمه الله في ديوان العجّون وقعت منذ تعرضت لهذا الامر فاني قال فُتح لي شيء من الدنيا فاستأثرت بها في غير ذي تحمّر ففقدت ايماني وحالي فقال سهل لأبي يعقوب رحمه الله تعالى آيَش تقول في هذا قال قلت محنته بجاله اعظم من محنته بايمانه فقال سهل مثلك يقول هذا، وحكي عن خير النساء رحمه الله تعالى قال دخلت بعض المساجد واذا فيه فقير من الفقراء وكنت اعرفه فلما رآني تعلق بي وبكى وقال لي ايها الشيخ تعطف علي فان محنتي عظيمة فقلت يا هذا وما محنتك قال لي فقدت البلاء وفورنت بالعافية وانت تعلم ان هذه محنة عظيمة قال وكان قد فُتح عليه شيء من الدنيا، وقال ابو تراب التخشي رحمه الله تعالى اذا توافرت النعم على احدكم ^(١) فليبك على نفسه فانه سلك به غير طريق الصالحين، وسمعت الرجبي رحمه الله تعالى يقول حبل الى بُنان الحمل الف دينار وصوبوها بين يديه فقال للذي صبه ارجع وحذّه والله لولا ما عليه من كتابة اسم الله تعالى لبكّ عليها هو ذي يغزّني ببريقه، قال وقُح لابن بُنان رحمه الله تعالى اربعماية درهم وهو نائم فوضعها عند رأسه فرأى في المنام كأنّ قايلاً يقول من اخذ من الدنيا فوق ما يكفيه اعمى الله تعالى قلبه فاتّبه فأخذ منها دانقين وترك الباقي، وسمعت ابن علوان رحمه الله تعالى يقول حبل الى ابي الحسين النوري رحمه الله ثلثماية دينار قد باعوا عقاراً له فجلس على قنطرة الصّراة وهو يحذف بواحد واحد منها الى

(١) فليبيك.

الماء ويقول سيدي تريد ان تخدعني عنك بهذا، وحكى جعفر الخلدی رحمه الله تعالى قال كان ابن زيري من اصحاب المجيّد رحمهما الله تعالى وكان قد فُتِح عليه شيء من الدنيا فانقطع من الفقراء فاستقبلنا يوماً وفي كُفّه منديل فيه دراهم كثيرة فلما رأنا من بعيد قال يا اصحابنا اذا كنتم انتم *A.f.87b* متعزّزين بالقر ونحن ^(١) متعزّزون بالغنى فتى نلتقى قال ثم روى الينا بجميع ما كان في كُفّه، وقال ابو سعيد بن الاعرابي كان فتى يصحب ابا احمد الفلاني رحمه الله ثم غاب عنه مدة ثم رجع من سفره وقد فُتِح عليه شيء من الدنيا واجتمع عنده مال فقلنا لأبي احمد تأذن لنا ان نزوره فقال لا فانه كان يصحبنا على الفقر ولو بقى على حاله كان ينبغي لنا ان نزوره فاذا رجع من سفره على هذه الحالة فيجب عليه ان يزورنا، وحكى ابو عبد الله المحضري رحمه الله تعالى قال مكث ابو حفص المحدث رحمه الله بالرملة وعليه ^(٢) خرقةتان وفي وسطه الف دينار وهو يمكث اليومين والثلاثة والاربعة وأبي ان يأكل منها وهو يراى الفقراء منها الى ان فتى عن آخرها، وقال المحضري رحمه الله تعالى خرجت مع الشبلي في أيام القحط نطلب شيئاً لصبيانه فدخل على ١٥ انسان فأعطاه دراهم كثيرة قال فخرجنا من عنده وكُفّي ملا من الدراهم فكلمنا لبقنا انساناً من الفقراء اعطاه منه حتى لم يبق الا القليل فقلت له يا سيدي الصبيان في البيت جياع فقال لي آتِ شأ عمل ^(٣) فبعد المجهد حتى اشتريت شيئاً من الكسب والمجزر بما بقى من الدراهم وحملته الى صبيانه، وحكى عن ابي جعفر الدراج رحمه الله تعالى قال خرج استاذي يوماً ينظّر فاخذت ٢٠ كُفّه فنقشته فوجدت فيه شيئاً من النضة مقدار اربعة دراهم فتخبرت في امره وكان لنا اوقات لم نأكل شيئاً فلما رجع قلت له كان في كنفك كدس ونحن جياع قال هاه اخذته رُدّه ثم قال لي بعد ذلك خذ واشتر به شيئاً فقلت بحق معبودك ما أمّر هذه النضة فقال لم يرزقني الله تعالى شيئاً من

الدنيا ^(١) [لا] صفرآ ولا يبيضآ غيرها فأردت ان أوصى ان تدفن معي فاذا كان يوم القيمة اردتها الى الله تعالى اقول هذه الذي اعطيتني من الدنيا او كما A.f.88n قال، قال ودفع وزير المعتضد مالا الى ابي الحسين النوري رحمه الله تعالى حتى يفرقه على المتصوفة فصبه في بيت وجمع صوفية بغداد فقال لهم كل من يحتاج منكم الى شيء فليدخل البيت وليأخذ حاجته منه فكان يأخذ الرجل مائة درهم والآخر أكثر والآخر أقل ومنهم من لا يأخذ شيئا فلما فئيت الدراهم ولم يبق شيء قال لهم بعدكم من الله تعالى على مقدار آخذكم من الدراهم وقربكم من الله تعالى على مقدار ترككم لها،

باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب، ١٠

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال سهل بن عبد الله رحمه الله من طعن على الاكتساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الايمان، وسئل المجيد رحمه الله عن الكسب فقال يستقى الماء ويلقط النوى، وكتب اسحق المغازلي رحمه الله تعالى وكان من احد المشايخ الى بشر بن المحرث رحمه الله تعالى وكان بشر يعمل المغازل فكان في كتابه بلغني عنك انك استغنيت عن امر معاشك بعمل هذه المغازل ارايت ان اخذ الله تعالى سمعك وبصرك المتجأ الى من قال فترك بشر ذلك العمل واشتغل بالعبادة، وسأل رجل ابن سالم بالبصرة رحمه الله تعالى وأنا حاضر في مجلسه وكان يتكلم في فضل المكاسب فقال له ايها الشيخ نحن ^(٢) مستعبدون بالكسب ^(٣) ام بالتوكل فقال ابن سالم التوكل حال الرسول والكسب سنة الرسول صلعم وانما ^(٤) استن لهم الكسب لعلمه بضعفهم حتى اذا سقطوا عن درجة التوكل

(١) Text om.

(٢) مستعبدون app. altered into مستعبدين.

(٣) او.

(٤) استنهم.

التي هي حاله لا يسقطوا عن درجة طلب المعاش التي هي سنته ولولا ذلك
 لهلكوا، وحكى عن عبد الله بن (١) المبارك أنه كان يقول لا خير فهمن لا
 A.f.886 يذوق ذل المكاسب، وكان عبد الله بن (٢) المبارك يقول مكاسبك لا
 تمنعك عن التفويض والتوكل اذا لم (٣) تضعيهما في كسبك، ويقال ان ابا
 سعيد الخزاز رحمه الله خرج سنة من السنين من الشام الى مكة مع القافلة
 فجلس ليلة الى الصباح يخرج نعال اصحابه من الفقراء والصوفية، وقال ابو
 حفص رحمه الله تعالى تركت الكسب مرة ثم عاودته ثم تركت الكسب فلم
 اعود اليه بعد ذلك، وحكى عن بعض الفقراء انه كان بدمشق رجل
 اسود ويصحب الصوفية وكان يترك كل يوم يدق الجص بثلاثة دراهم ولا يأكلها
 الا في ثلثة ايام فاذا اخذ الاجرة يشتري به طعاما (٤) [ما] ويحيى الى اصحابه
 ويأكل معهم أكلة ويرجع الى عمله، وحكى عن ابي القاسم المنادى رحمه الله
 تعالى انه كان يخرج من منزله فاذا كان وقع في يد مقدار دانتين يرجع
 من الطريق الى منزله اى وقت كان، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله
 تعالى (٥) [انه كان يقول اذا عرج المريد على الاسباب بعد ثلثة ايام (٦) فالعمل
 ١٥ في المكاسب ودخول السوق اولى به، وحكى عن ابراهيم بن ادم] انه كان
 يقول عليك بعمل الأبطال الكسب من الحلال والنفقة على العيال، قال
 ابو نصر رحمه الله تعالى ومن اشتغل بالمكاسب فادبه ان لا يشتغل عن
 أداء الفرائض في اوقاتها ولا يرى رزقه من ذلك وينوى بذلك معاونة
 المسلمين ويُصنعهم فاذا فضل شيء من كسبه ونفقة عياله لا يجمع ولا يمنع
 ٢٠ ويُنفق على اخوانه من الفقراء الذين ليس لهم معاش ولا معلوم ولا سؤال
 لانه وإن امتحن بذلك فهو واحد منهم وكذلك هؤلاء الذين ليس لهم
 علاقة اذا فُتح عليهم شيء ساعدوا ويهتمون بأسبابه أكثر من اهتمامهم

(١) المبارك. (٢) المبارك. (٣) تضعيهما. (٤) Suppl. above. (٥) The

passage beginning وحكى عن ابراهيم بن ادم and ending انه كان يقول is suppl.
 in marg. (٦) والعمل.

بأنفسهم، وحكى عن ابي حفص المحمّد رحمه الله تعالى انه كان أكثر من عشرين سنة يعمل في كلّ يوم بدينار ويُنفقه عليهم يعنى الصوفية ولا يسأل عن مسئلة ويصوم ثم يخرج بين العشاءين فيتصدّق من الابرار، وقال الشَّيْخُ رحمه الله لرجلٍ آتَى حِرْفَتَكَ فقال ^(١) خِرَاژُ فقال له نسبتَ الله تعالى بين ^(٢) المحمّز والمحرز، وقال ^(٣) ذو النون رحمه الله تعالى اذا طلب العارف المعاش فهو في لا شيء، والله تعالى اعلم،

A. f. 80a باب في آداب الأخذ والعطاء وإدخال الرفق على الفقراء،

قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني جعفر المخلدي رحمه الله قال سمعت المجتهد رحمه الله تعالى يقول سمعت سري السقطي رحمه الله تعالى يقول اعرف طريقاً مختصراً الى الجنة لا تسأل احداً شيئاً ولا تأخذ من احد شيئاً ولا يكون معك شيء تعطى احداً، حكى عن المجتهد رحمه الله تعالى انه قال لا يصح لأحد الأخذ حتى يكون الإخراج احبّ اليه من الاخذ، وقال ابو بكر ^(٤) [احمد] بن حمويه صاحب الصبيحي رحمه الله تعالى من أخذَ لله اخذ بعزٍّ ومن تركَ لله ترك بعزٍّ ومن اخذ لغير الله اخذ بذلٍّ ومن ترك لغير الله ترك بذلٍّ، سمعت احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت الزقاق يقول استقبلني يوسف ^(٥) الصايغ بمصر ومعه كبسٌ فيه دراهم فأراد ان يناولني فرددت يدي الى صدره فقال خذها مني ولا تردّها عليّ فلو علمت أنّي املك شيئاً او أنّي أعطيتك شيئاً ما اعطيتك هذا، سمعت احمد بن عليّ يقول سمعت ابا عليّ الروذباري رحمه الله تعالى يقول ما رأيت احسن ادباً من ابن ربيع الدمشقي في إدخال الرفق على الفقراء وذلك أنّي بثت عنه ليلةً فحكيت عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال علامة الفقير الصادق

الصانع. ^(٥) Suppl. above. ^(٤) ذا. ^(٣) المحمّز والمحرز. ^(٢) حرار. ^(١)

ان لا يسأل ولا يردّ ولا يجبس فلماً اردتُ ان افارقه حمل معه شيئاً من
الدرام ووقف على الجانب الذى حملتُ ركوتى وقال لى كيف حكيتَ عن
سهل الحكاية فلماً حكيت له الحكاية وقلت له لا تسأل ولا تردّ فطرحها
فى ركوتى وانصرف، وقال ابو بكر الزقاق رحمه الله تعالى ليس السخاء ان
يعطى الهاجدُ المُعَيِّمَ انها السخاء ان يعطى المعدم الهاجد، وحكى عن ابي
محمد البرقيش رحمه الله تعالى انه قال لا يصحّ الاخذ عندى حتى تقصد
من تأخذ منه فتأخذ له لا لك، وحكى عن جعفر الخليلي عن المجيد رحمه
الله تعالى انه قال ذهبت يوماً الى ابن الكُزَيبى ومعى دراهم ^(١) [اريدُ] ان
ادفعها اليه وكان عندى انه لا يعرفنى وسألت ان ياخذ ذلك فقال انا
١٠ عنه ^(٢) مستغني وأني ان يأخذ مني ^(٣) فقلت له ان كنت ^(٤) [انت] عنها ^(٥) مستغنياً
فأنا رجل من المسلمين أُسرُ بأخذك لها فتأخذها لإدخال السرور على فأخذها
منى، وذكر عن ابي التّسم المنادى رحمه الله تعالى انه كان اذا رأى دخاناً
يخرج من ^(٦) [بيت] بعض جيرانه فيقول لبعض من يكون عنده مَرّال هولاء
فقل لهم أعطونا من هذا الذى نطبخون فقال له قايل فعسى يسخنون الماء
١٥ وقال مَرّالهم لأني شيء ^(٧) يصلح هولاء الاغنياء غير أن يعطونا شيئاً ويشنعوا
لنا فى الآخرة، وقال المجيد رحمه الله تعالى حملتُ دراهم الى حسين بن البصري
وكانت امرأته قد ولدت وهم فى الصحراء وليس لهم جاز فأتى أن يقبلها منى
فأخذتُ الدرام ورميت فى الحجرة التى كانت فيها المرأة وقلت أيتها المرأة
هك لك فلم يكن له حيلة فيما فعلتُ، وسئل يوسف بن الحسين رحمه الله
٢٠ تعالى اذا واخبت رجلاً فى الله فخرجتُ اليه بكلّ مالى هل أكون قابلاً بحقه
فيا ملكي الله تعالى قال أتى لك بما ألزمتَه من ذلّ الاخذ واستدركتَ من
عزّ الإعطاء اذا كان فى العطاء رفعة وفى الاخذ مذلة،

(١) Suppl. in marg.

(٢) مستغني.

(٣) فقال.

(٤) Suppl. above.

(٥) Text om.

(٦) يصلحون.

باب في آداب المتأهلين ومن له ولد،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ابو سعيد بن الأعرابي كان سبب تزوج ابى احمد الفلانى واسمهُ مُصْعَب بن احمد ان شاباً من اصحابه خطب ابنة لصديق لأبى احمد فلما حضر وقت عقد النكاح امتنع الشاب . واستخيا من ذلك الرجل الذى كان يزوجه بابنته فلما رأى ذلك ابو احمد قال يا سبحان الله يزوج رجل بكريمته فتمتنع عليه فأعقدوا النكاح على ابى احمد وقبل رأس ابى احمد قال ما علمتُ ان لى عند الله تعالى من المقدر ان يكون لى مثلك ختنٌ وما علمتُ ان لابنتى عند الله تعالى من المقدر ان يكون لها مثلك زوجٌ قال ابو سعيد بقيتُ عندك ثلاثين سنة وهى ^(١) بكرٌ A. f. 90a او كما قال، وحكى عن محمد بن على الفصاح رحمه الله تعالى انه كان له اهل وولدٌ وكانت له بنية ^(٢) وكان جماعة من اصدقائه عند يوماً فصاحت الصبية يا رب السماء نريد العنب فضحك محمد بن على وقال قد أدبتم بذلك حتى اذا احتاجوا الى شئ يطلبون من الله تعالى ولا يطلبون منى، وسمعت الوجيى يقول كان لبنان الحمائل رحمه الله تعالى اولاد قريباً كان ^{١٥} يحىء ابنه ويقول يا ابى اريد خبزاً وكان يصفعه ويقول مكرٌ مثل ابيك وقال وجاء يوماً فقال يا ابى اتى اريد ^(٣) مشيشاً قال فأخذ يده وجاء به الى من يبيع المشمش وقال له ادفع اليه ^(٤) مشيشاً بقرط حتى اصبح على مشمشك الى ان تبيعه فدفع اليه الرجل ووقف بنان يصيح يائماً الناس اشترى من هذا الصغير ^(٥) الغذاء الذى يفتى ولا يبنى فالبث طويلاً حتى باع الرجل مشمشه كله، وحكى عن ابرهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال اذا تزوج الفقير فمثله مثل رجلٍ قد ركب السفينة فاذا وُلد له قد غرق،

العرا (٤). مشيش (٣). وكانها (٢). بكرا (١).

وهذه الحكاية تُعرف لسفين الثوري رحمه الله تعالى، وحكى عن بشر بن
 الحرث رحمه الله تعالى انه قال لو دفعتُ الى الاهتمام بمؤنة وحاجة ما أمنتُ
 على نفسي أن أصبح شُرطيًا، وكان لأبي شعيب البرائي ^(١) كوخٌ فمَرَّت به امرأة
 من أبناء الدنيا فقالت له أتى أريد ان أتزوج بك وأخدمك فخرجت من
 جميع ما كانت تملكه وتزوج بها ابو شعيب فلما ارادت ان تدخل الكوخ
 نظرت الى قطعة خُصاف فقالت ما انا بداخلة حتى تُخرجها اليس سمعتك
 تقول تقول الارض لابن آدم تجعل ^(٢) [اليوم] بيني وبينك شيئًا وأنت غداً
 في بطني فاكنت لأجعل بيني وبينك ^(٣) حجابًا فأخذ الخُصاف وأخرجها
 فرى بها ثم قال ادخلي فدخلتُ فكننا يتعبدان في ذلك المكان سنين كثيرة
 ١٠ حتى توفيا وها على تلك الهيئة، قال الشيخ رحمه الله وليس من آداب من
 تزوج او كان له ولدٌ ان يَكلَ أمرَ عبالة الى الله تعالى ويجب عليه ان يقوم
 بفرضهم الا أن يكونوا مثله في الحال، وليس من آدابهم ان يتزوجوا ذوات
 اليسار ويدخلوا في رفق نساءهم ومن ادب الفقير ان يتزوج بفقيرة مُغلة
 وأن يُنصفها وإن رغبت فيه امرأة غنية أن لا يرتفق منها، وحكى عن فتح
 ١٥ الموصلي رحمه الله تعالى انه اخذ يوماً صبيًا له فقَبَله قال فتح سمعت هاتفاً
 يقول يا فتح ألا نسبحي ان تحب معنا غيرنا قال فا قَبَلْتُ ولداً الى بعد ذلك،
 فان قال قائل قد كان لرسول الله صلعم اولاد وكان يقبلهم ويعانقهم ويضمهم
 الى صدره وقال الأقرع بن حابس لرسول الله صلعم يرسل الله لي عشرة
 من الولد ما قَبَلْتُ واحداً منهم فقال عليه السلم من لا يرحم لا يُرحم يقال
 ٢٠ لقابل هذا القول قد ابعدت القياس لأن النبي صلعم امام المخلقى الى يوم
 القيامة ومصحوبه العصمة وقوة النبوة وأنوار الرسالة في جميع الاشياء لا تأخذ
 منه الاشياء ولا يكون في الاشياء بحظه لأن جميع حركاته ^(٤) تأديبٌ للغير
 من أمته وهؤلاء ليس لهم ^(٥) تلك القوة ولا ذلك التخصيص وإذا لاحظهم
 بعنايته يغار عليهم ان يدعهم ان يلتفتوا بخواطهم الى من سواه،

باب في ذكر آدابهم في المجلس والمجالسة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حُكِيَ عن سَرِيٍّ السَّقَطِيِّ رحمه الله تعالى انه كان يقول المجلس في المساجد حرانيت ليس لها ابواب، وسُئِلَ سَرِيٌّ عن المَرْقُوقِ فقال صيانة النفس عن الأذناس وإنصاف الناس في المجالسة فان زاد كان منفصلاً، وقال بعض المشايخ الفقير ينبغي له ان تكون سجادته على أَلَيْتِيَّةٍ يعني من كثرة المجلس، وحُكِيَ عن ابي يزيد رحمه الله انه قال قمت ليلة أصلي فعيبتُ فجلست ومددت رجلي فسمعت هاتفاً يقول من يجالس الملوك ينبغي له ان يُحَسِّنَ الادب، وعن ابراهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال تَرَبَّعتُ مرةً فهُتِفَ بِي هاتِفٌ هَكَدَى تجالس الملوك فا تَرَبَّعت بعد ذلك أبدأ، وقال ابراهيم الخَوَّاصُ رحمه الله تعالى رأيت فقيراً له جِلْسةٌ حسنة فتقدّمت اليه ومعى درهم فصبيحها في حجره فقال اشتريت هذه الجلسة بمائة ألف درهم تريد ان ^(١)اييها بهذا، وقال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى مجالسة المخالفين ^(٢)نعمى الروح وروية الأضداد تمنع ^(٣)الذوق، وسمعت الرجبى يقول رأيت ابن مملولة العطّار الدينورى وقد تَبَرَّمَ بجليس له فقلتُ تجالس مثل هذا فقال ^(٤)ابن مملولة لا تُهَكِّنْ مفارقتي، ويقال اذا أَشْكَلَ عليك امرأخيك فاعتبره بجليسه، قال وكان حسن الفزاز رحمه الله تعالى له ^(٥)أَخَذْتُ فكان يُكثِرُ المجلس بالليل فسُئِلَ عن ذلك فقال بُنِيَ هذا الامر على ثلاثة اشياء أن لا نأكل إلا عن فافه ولا نتكلم إلا عن ضرورة ولا ننام إلا عن غلبة، وقال جعفر كان المجنيد رحمه الله تعالى يقول لو علمت ان صلاة ركعتين أفضل من جلوسى عندي ما جالستكم،

احمر (٥) Text on (٤) الرزق (٣) حتى (٢) اييها (١)

سنان (٦)

باب في ذكر آدابهم في المجوع،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال يحيى بن مُعَاذ رحمه الله تعالى لو علمت ان المجوع يباع في السوق ما كان ينبغي لطلّاب الآخرة اذا دخلوا السوق ان يشترطوا غيره، وقال المجوع على اربعة أوجه للرّيدين رياضةً وللتايّين تجرّةً وللزّهّاد سياسةً وللعارفين مكرمةً، قال وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى كلّما جاع قوى وإذا أكل شيئاً ضعف، وقال سهل رحمه الله تعالى اذا شبعتم فاطلبوا المجوع ممّن ابتلاكم بالشبع وإذا جعتم فاطلبوا الشبع ممّن ابتلاكم بالمجوع وإلّا تماديتم وطفيتم، وقال ابو سليمان رحمه الله المجوع عند في خزائن مدخرة لا يعطيه إلّا لمن يحبّه خاصّةً، وسمعت ابن سالم يقول كلاماً ١٠ في معنى ادب المجوع ان لا تنقص من عادته إلّا مثل أُذني السنور فقلت له قد حكيت بالامس، وقيل ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه كان لا يأكل الطعام نيف وعشرين يوماً فقال كان سهل رحمه الله تعالى لا يترك الطعام ولكن كان الطعام يتركه انه كان يردّ على قلبه ما يأخذه ويشغله عن أكل الطعام، وسمعت عيسى النصار رحمه الله يقول من ادب المجوع ١٥ أن يكون التقير معانقاً للمجوع في وقت الشبع حتى اذا جاع يكون المجوع انيسه، وسمع شيخ من المشايخ رجلاً من الصوفية يقول انا جايع فقال له كذبت ف قيل له لم قلت ذلك فقال لأن المجوع سرّ من سرّ الله تعالى موضوع في خزائن من خزائن الله تعالى لا يضعه عند من يُشبهه، قال ودخل ^(١)[رجل] من الصوفية على شيخ فقدم اليه طعاماً فأكله فقال له مذ كم لم ٢٠ تأكل الطعام قال مذ خمس فقال ليس بك جوع الفقر جوعك جوع بخل عليك ثيابٌ وأنت نجوع او كما قال،

باب في ذكر آداب المَرَضَى في مرضهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت بعض اصحاب مُمَشَّاذ الدينوري يحكي عن مُمَشَّاذ رحمه الله تعالى انه اعتلَّ علَّةً شديدةً^(١) فدخل عليه اصحابه عابدين له فقالوا كيف تَجِدُكَ قال لا ادرى ولكن سَلُوا العَلَّةَ كيف تَجِدُنِي فقالوا هـ له كيف تجد قلبك فقال قد فقدت قلبي منذ ثلثين سنة، وسمعت محمد ابن معبد البانياسي يقول رأيت الكُرْدِي الصوفي رحمه الله تعالى وقد اعتلَّ فعيدَ سنةٍ اشهر وكان قد وقع الدود في موضع من بدنه فاذا وقع منها دودةٌ رَدَّهَا الى موضعها، ودخل^(٢) ذُو النون على مريض من اصحابه يعودُه فقال^(٣) [له] ليس بصادق في حُبِّه من لم يصبر على ضربه فقال المريض ١٠ ليس بصادق في حُبِّه من لم يَتَلَذَّذْ بضره، وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اذا مرض احد من اصحابه يقول له اذا اردت ان نشتكى قُلْ اوه فانه اسم من اسماء الله تعالى يَسْتَرْجِ اليه المريض ولا تَقُلْ له اوه فانه اسم من اسماء الشيطان، وسمعت ابا بكر احمد بن جعفر الطوسي بدمشق يقول كان أَبِي يعقوب التَّهْرَجُورِي رحمه الله تعالى وَجَّعَ في بطنه A. ٢. 92a سنين وكانت^(٤) محسه في جوفه وكان يقول اعرف دَوَاءً بِقِرَاطِ قِصَّةٍ يذهب بهذه العَلَّةَ ولكن لا يداويه الى ان خرج من الدنيا فسألت عن ذلك بعض المشايخ فقال كان الكُفَى فكان لا يداويه من أجل النَّهْيِ، ومريض التَّوْرِي رحمه الله تعالى مرضه فتنَحَّلَ عن عيادته رجل من اصحابه ثم اناه فجعل يعتذر اليه فقال له لا تعتذر قُلْ من اعتذر الا كذب، وكان بسهل ٢٠ ابن عبد الله رحمه الله تعالى البواسير^(٥) الظاهرة فكان يحتاج ان يتوضأ لكل صلاة وكان يقول اعرف له دَوَاءً بِقِرَاطِ ولم يداويه الى ان خرج من

(١) فدخل.

(٢) ذا.

(٣) Suppl. above.

(٤) So the MS. Perhaps

بُجْرَة. (٥) الظاهر.

الدنيا ^(١) فسألت عن ذلك فقالوا كان لا بدّاؤها حتى لا تنكشف عورته ولا ينظر الى عورته احد، ويقال ان ^(٢) يَشْرًا الحافي رحمه الله تعالى مرض مرضه قد دخل عليه الطبيب فأخذ بشر يصف للطبيب ما به فقيل له يابا نصر أما نخشى ان تكون هذه شكايّة فقال لا انّها أخبره بقدرة القادر ^(٣) [عليّ]، ووجدت في كتاب اظنه بخط جعفر المخلدي رحمه الله قال اعتلّ المجنّد رحمه الله تعالى علّة شديدة فكان يقول ليس الا ما قال ^(٤) ذب النون رحمه الله تعالى يا من يشكر ما بهبّ هب لنا ما نشكر، وربّما كان يقول هذا ^(٥) غذاؤهم من كلّ شيء يحضره،

باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعطفهم عليهم،

- ١٠ قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن المجنّد رحمه الله تعالى انه كان يقول لأصحابه لو علمت ان صلاة ركعتين افضل من جلوسى معكم ما جلست عندكم، وحكى عن يَشْر الحافي رحمه الله تعالى انه قد كان تعرّس في يوم شديد البرد وهو يتنفض قلنا له يابا نصر ما هنا فقال ذكرت الفقراء وأن ليس لهم شيء ولم يكن لي ما أواسيهم به فأحببت ان أواسيهم بنفسى،
- ١٥ وسمعت الدقنى يقول كنت بمصر وكنا في المسجد جماعة من الفقراء جلوس فدخل الرقاق فقام عند اسطوانة يركع فقلنا يفرغ الشيخ من صلاته ونقوم ^{A.E. 923} ونسلم عليه فقام وجاء الينا وسلم علينا فقلنا نحن كنا اولى بهذا من الشيخ فقال ما عذب الله تعالى قلبى بهذا قط، وسمعت الوجيى يقول سمعت البحريرى يقول وافيت من الحج فابتدأت بالمجنّد رحمه الله تعالى وسلمت عليه وقلت حتى لا يتعنى ثم اتيت منزلى فلما صليت الغداة التفت فاذا بالمجنّد رحمه الله تعالى خلنى فقلت يا سيدى انّها ابتدأت بالسلم عليك

لكي لا تتعنى الى هاهنا فقال لي يا أبا محمد هذا حقك وذاك فضل لك، وقال ابو سعيد بن الأعرابي كان شاب يعرف بابرهم الصانع وكان لآبيه نعمة فانقطع الى الصوفية وصحب ابا احمد الفلانسى فربما كان يقع بيد ابي احمد شيء من الدراهم فكان يشتري له الدقاق والشوآء والحلواء ويؤثره عليه، وعن جعفر الخَلْدِي قال ^(١) [دخل] رجل الى المجنّد رحمه الله تعالى فأراد ان يخرج من ملّكه كلّ ويجلس معهم على الفقر قال فسمعت المجنّد رحمه الله تعالى يقول له لا تُخرج كل ما معك احسن مقدار ما يكفيك وأخرج الفضل وتوّت بما حبست واجتهد في طلب الحلال لا تُخرج كلّها عندك فلس ^(٢) آمن عليك أن تطالبك نفسك والنبيّ صلّم كان اذا اراد ان يعمل عملاً أثبتّه، سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا عليّ الرودباري رحمه الله تعالى يقول كنّا في البادية جماعة ومعنا ابو الحسن العطوفى فربما ^(٣) كانت تلحقنا الفاقة وتظلم علينا الطريق فكان ابو الحسن يصعد نلاً ويصبح صياح الذئباب حتى يُسمع كلاب الحيّ فينبهون فيبرّ على صوتهم ويجعل الينا من عندهم معونة، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى دخلت الرملة فذهبت الى ابي جعفر القصاب فبثّ عنك ثم خرجت من الرملة الى بيت المقدس فجاء الى بيت المقدس خاني وقد حمل معه كُسيّرات وقال اجعلني في حلّ A.f.98a كانت هذه في البيت ولم أدِرْ،

باب في ذكر آداب المريدين والمبتدئين،

قال الشيخ رحمه الله تعالى وجدت في كتاب ابي تُراب النخشي رحمه الله الحكمة جند من جنود الله تعالى يُقوى بها آداب المريدين، وحكى عن المجنّد رحمه الله تعالى انه قد سأله بعض الفقراء او بعض الشيوخ فقال

(١) Text om.

(٢) نامن.

(٣) كان.

له يا سيدي ما للمريدين في (١) مجارة الحكايات فقال الحكايات جند من جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المريدين قال فقلت هل في ذلك شاهد من كتاب الله تعالى فقال نعم قال (٢) وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَثَبْتُ بِهٖ فُؤَادَكَ، وقال يحيى الحكمة مَرْوَحَةُ قلوب المريدين تروّج عنها روح الدنيا، وحكي عن ممشاذ الدينوري رحمه الله تعالى انه كان يقول ان عيني لتقرّ بالفقير (٣) [الصادق] وان قلبي ليفرح بالمريد المحقق، وقال ابو ثراب رحمه الله تعالى رياء العارفين إخلاص المريدين، وقال ابو علي بن الكاتب رحمه الله تعالى اذا انقطع المريد الى الله تعالى بكليته اَوَّل ما يُعِيده الله تعالى الاستغناء به عين سواه، وسُئِلَ الشَّيْخُ رحمه الله عن المريد اذا وقعت به المحيرة فقال المحيرة من وجهين حيرة تقع من شدة خوف اقرار الذنوب وحيرة (٤) [تقع من] كشف التعظيم للقلب، وقال الشَّيْخُ رحمه الله تعالى كُتِبَ في اَوَّل بدايتي اذا غلبني النوم أَكْهَلُ بِالْبَلَحِ فاذا زاد على الامر أَحْمَيْتُ الْمِيلَ فَأَكْهَلُ به، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى من ادب المريد وعلامة صدق ارادته أن يكون الغالب عليه الرقة والشفقة والتلطّف والبذل واحتمال المكاره كلها عن عيبك وعن خلقه حتى يكون لعيبك ارضا يستعون عليها ويكون للشيخ كالابن البار وللصبي كالآب الشفيق ويكون مع جميع الخلق على هذا يتشكى بشكواهم ويغتم لمصائبهم ويصبر على أذاهم فان هذا مراد الله تعالى من المريدين الصادقين أن يعطوا على المخلق من حيث عطف الله تعالى عليهم (٥) ويتأدّبوا بآداب الانبياء والصدّيقين وآداب اوليائه وأحبابه حتى تُرَفَّعَ الْحُجُبُ الَّتِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى فَا دَامَ هُوَ مَتَمَسِّكًا بِهَذِهِ الْأَدَابِ وَمُتَحَلِّقًا بِهَذِهِ الْأَخْلَاقِ وَيَكُونُ مُسْتَعِينًا فِي ذَلِكَ بِاللَّهِ مُتَوَكِّلًا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَاضِيًا عَنْهُ، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى شَغَلَ الْمُرِيدُ فِي قَلْبِهِ أَقَامَةَ الْفَرْضِ وَالِاسْتِغْفَارَ مِنَ الذَّنْبِ وَطَلَبَ

(١) مجارات. (٢) Kor. 11, 121. (٣) Suppl. in marg. (٤) Text om.

وتأدّبوا.

السلامة من المخلوق، وسُبل يوسف بن الحسين رحمه الله تعالى ما علامة المريد فقال ترك كل خليط لا يريد مثل ما يريد وأن يسلم^(١) منه عدوه كما يسلم^(٢) منه صديقه وعلامة المريد وجدائه في القرآن كل ما يريد واستعمال ما يعلم وتعلم ما لا يعلم وترك المخوض فيما لا يعنيه وشدة المحرص على ارادة النجاة من الوعيد مع الرغبة في الوعد والتشاغل بنفسه عن غيره، وقال ابو بكر^(٣) البارزى رحمه الله تعالى اذا سلك المريد الهول في اول قدم فلا يبالي فانه لن يلقاه بعد ذلك الا راحة،

باب في ذكر آداب من يتنرد ويختار الخلوة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن بشر الحافي رحمه الله تعالى انه كان ١٠ يقول^(٤) ليتني الله تعالى عند^(٥) [خلواته] وليلم بينه وليكن انيسه الله عز وجل وكلامه، سمعت الدقي يقول سمعت الدراج يقول كان ابو المسيب^(٦) رجلاً كبيراً وكان يتنرد في المساجد الشعنة فصادفته ليلة في مسجد فقلت له من اين انت فقال لي انا من كل مكان فقلت من كان من كل مكان فأبش علامته قال لا يستوحش من شيء ولا يستوحش منه شيء قال فحملت ١٥ اليه الشبلي رحمه الله تعالى فنظر اليه وقال ليس هنا من دواب الاصطبل والا فأبش سمته قال فصاح الشبلي رحمه الله تعالى ولطم وجهه وهام وهو A.f.04a يقول صدق والله ان كان من دواب الاصطبل فابش سمته، وسُبل المجنيد رحمه الله تعالى عن الخلوة فقال ان السلامه مصاحبة لمن طلب السلامة فترك المخالفة وترك التطلع الى ما اوجب العلم مفارقتها، وحكى عن ابي ٢٠ يعقوب السومى رحمه الله تعالى انه قال الانفراد لا يقوى عليه الا الاقوياء من الرجال ولأمثالنا الاجتماع انفع يعملون بعضهم بروية بعض، وسمعت ابا

ليتنى^(٤) added in marg. ينجى للمريد ان^(٥) البارزى^(٦) عنه^(١).

رجل كبير^(٦) Suppl. in marg.^(٥)

حفص عمر الخطاط رحمه الله تعالى يقول رأيت ابا بكر بن المعلم رحمه الله تعالى بأنطاكية ^(١) [يقول] طولبت شهادة أن لا اله الا الله بعد ستين سنة فُسِّلَ عن ذلك فقال كنت ستين سنة ادعو الخلق الى الله تعالى فلما انفردت ودخلت اللّٰكَم اذا اردت ان اقوم الى اورادى التى كانت عادى بين الناس لم يهيم لى فوقع فى قلبى انى ما آمنت بالله تعالى بعدُ فجددت ايمانى وأتمت هناك عشر سنين حتى صفا لى فى الخلوة اورادى كما ^(٢) كانت تصنو لى فى الاوقات التى كنت بين المعارف، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى انه رأى رجلاً فى البادية حسن الادب حاضر القلب فسأله فقال كنت اعمل بين الناس والمعارف فى التوكل والرضا والتفويض فلما فارقته المعارف لم يبق معى من ذلك ذرة فحيث حتى اطالب نفسى هاهنا بدعائها اذا انفردت عن المعلومات والمعارف،

باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ^(٣) ذو النون رحمه الله تعالى ما بعد الطريق الى صديق ولا ضاق مكان من حبيب، وسمعت ابا عمرو اسمعيل ^(٤) ابن نجيد يقول سمعت ابا عثمان يقول لا تثق بمودة من لا يحبك الا معصوماً، وفيما حكى جعفر الخلدى عن ابن السماك رحمه الله تعالى انه قال له صديق الميعاد بينى وبينك غداً تتعاقب فقال له ابن السماك رحمه الله تعالى ^(٥) [بل] بينى وبينك غداً تتغافر، ويقال ان كل مودة يزداد فيها ^(٦) باللقاء. ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) ^(٩٨٧) ^(٩٨٨) ^(٩٨٩) ^(٩٩٠) ^(٩٩١) ^(٩٩٢) ^(٩٩٣) ^(٩٩٤) ^(٩٩٥) ^(٩٩٦) ^(٩٩٧) ^(٩٩٨) ^(٩٩٩) ^(١٠٠٠) ^(١٠٠١) ^(١٠٠٢) ^(١٠٠٣) ^(١٠٠٤)

ابو العباس بن مسروق رحمه الله تعالى فيما بلغني وفي هذا سنة عن الرسول
 صلعم قوله لأبي هريرة رضي الله عنه زُرْ غَيًّا تَرُدُّ حَبًّا، وقيل ليحيى بن
 مُعَاذ رحمه الله تعالى كيف حالك فقال ^(١) كيف حال من يكون عدو دأؤه
 وصديقه بلاؤه، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى لقد كنت أرى أقوامًا يجزئني منهم
 النظرة فهي زادي من الجمعة الى الجمعة، وقال بعض المشايخ اذا صحّ لي
 مودة اخ فلا أبالي متى لفيتُهُ، وعن النوري رحمه الله تعالى انه قال
 الصديق لا يحاسب بشيء والعدو لا يُحسب له شيء، وقال الجنيّد رحمه الله
 تعالى اذا كان لك صديق فلا نسؤه فيك بما يكرهه، وعن جعفر المخلدي
 قال سمعت ابا محمد المغازلي رحمه الله تعالى يقول من اراد ان تدوم له
 ١٠ المودة فلينفظ مودة اخوانه القدماء،

باب في ذكر آدابهم عند الموت،

قال الشيخ رحمه الله تعالى بلغني عن ابي محمد الهروي رحمه الله تعالى
 انه قال مكثت عند الشبلي رحمه الله تعالى ليلة غداة التي مات ^(٢) فيها
 فكان يقول طول الليل هاتين البيتين،

كُلُّ يَسَّيْ أَنْتَ سَاكِنُهُ • غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَى الشَّرْحِ
 وَجَهْكَ الْمَأْمُولُ حُجَّتَنَا • يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِالْحُجَجِ، ^{١٥}

وحكي عن ابن ^(٣) القَرَحي رحمه الله تعالى انه قال رأيت حول ابي تراب
 التختي رحمه الله تعالى اصحاب مائة وعشرين ركوة فما مات منهم على الفقر
 الا نَفْسَيْنِ، قال بعضهم احدهما ابن المجلّاء والآخر ابو عبيد البُسري، وورد
 A.f. 95a على قلب ابن بَنان المصري رحمه الله شيء فهم على وجهه فلفقوه في وسط
 مناهة بني اسرائيل في الرمل ففتح عينيه ونظر الى اصحابه وقال ارتع فهذا

(١) added in marg. يكون (٢) فيه. (٣) القرخي.

مرتجّ الأحياء وخرجت روحه ، هذه الحكاية عن الوجهي ، وسمعت الوجهي رحمه الله تعالى يقول سمعت ابا عليّ الرّوذباري رحمه الله تعالى يقول دخلت مصر فرأيت الناس مجتمعين فقالوا كُنّا في جنازة فتّى سمع قايلاً يقول ،
كَثُرَتْ يَهْمَةُ عَبْدٍ طَبِعَتْ فِي أَنْ (١) يَرَاكَ ،

° فشهو شهقة فأت ، وسمعت بعض اصحابنا يقول قال ابو يزيد رحمه الله عند موته ما ذكرتك الا عن غفلة ولا قبضتني الا عن فترة ، وحكي عن المجيد رحمه الله تعالى انه قال جلست عند استاذي ابن الكريني رحمه الله تعالى عند موته فنظر الى السّماء فقال بَعْدَ فطَاطُتُ رَأْسِي إِلَى الْأَرْضِ فَقَالَ بَعْدَ يَعْنِي أَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ إِلَى الْأَرْضِ وَتَشِيرَ إِلَيْهِ بِذَلِكَ ، وقال الجريري رحمه الله تعالى حضرت وفاة ابي القاسم المجيد رحمه الله تعالى فلم يزل ساجداً فقلت له يَا أَبَا الْقَاسِمِ أَلَيْسَ بَلَغَتْ هَذَا الْمَكَانَ وَبَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى مِنَ الْمَجْهُدِ لَوْ اسْتَرَحْتُ فَقَالَ لِي يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَحْوَجُ مَا كُنْتُ إِلَيْهِ هَذِهِ السَّاعَةَ فَلَمْ يَزَلْ سَاجِداً حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا وَأَنَا حَاضِرٌ ، وقال بكران الدينوري رحمه الله تعالى حضرت وفاة الشّيبلي رحمه الله تعالى فقال ١٥ لِي عَلَى قَلْبِي دَرَاهِمٌ مُظْلِمَةٌ تَصَدَّقْتُ عَنْ صَاحِبِهِ بِالسُّوقِ فَمَا عَلَيَّ شُغْلٌ اعْظُمُ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ وَصَّيْتُ لِلصَّلَاةِ فَنَعَلْتُ ذَلِكَ فَنَسِيتُ تَخْلِيلَ لِحْيَتِهِ وَقَدْ أُمِمْكَ لِسَانُهُ فَقَبِضْ عَلَى يَدَيَّ فَأَدْخِلْهَا فِي لِحْيَتِهِ وَمَاتَ ، وكان سبب وفاة ابي الحسين النوري أنّه سمع بهذا البيت ،

لَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وِدَادِكَ مَنَزَلاً . تَحَيَّرَ الْأَلْبَابُ عِنْدَ نَزْوِلِهِ ،
٢٠ فتواجد وهام في الصحراء فوقع في آجفة قَصَبٍ قَدْ قُطِعَتْ وَبَقِيَ أَصُولُهَا A. P. 056 مثل السيوف فكان يمشي عليها ويعيد البيت الى الغداة والدم يسيل من رجليه ثم وقع مثل السكران فورمت قدماه ومات رحمه الله تعالى ، سمعت الدقي يقول كُنّا عند ابي بكر الرقاق رحمه الله تعالى غداة فكان يقول اللهم

كم تبقي هاهنا فما بلغ الأولى حتى مات، وكان سبب موت ابن عطاء رحمه الله تعالى انه ادخل على الوزير فكلّمه الوزير بكلام غليظ فقال ابن عطاء ارفق يا رجل فأمر بضرب خفّه على رأسه فأت فيه، ومات ابرهيم المخزّاص رحمه الله تعالى في جامع الرّئ وكانت به علّة الخوف فكان اذا قام مجلساً يدخل الماء ويغسل نفسه ^(١) فدخل الماء مرّة ^(٢) فخرج روحه وهو في وسط الماء، وقال ابو عمران الإصطخري ^(٣) رحمه الله تعالى رأيت ابا تراب النخشي رحمه الله تعالى في البادية ^(٤) قائماً ميتاً لا يمسه شيء، وسمعت ابا عبد الله احمد بن عطاء يقول سمعت بعض الفقهاء يقول لما مات يحيى الإصطخري رحمه الله تعالى جلسنا حوله فقال ^(٥) له رجل منّا ^(٦) قل اشهد ان لا اله الا الله فجلس جالساً ثم اخذ يد واحد فقال قل اشهد ان لا اله الا الله ^(٧) وخلى بك وأخذ ^(٨) بيد ^(٩) الآخر الذي يجنبه ^(١٠) وقال قل اشهد ان لا اله الا الله ^(١١) وخلى بك وأخذ ^(١٢) بيد ^(١٣) الآخر الذي يجنبه حتى عرض الشهادة على كلّ واحد منّا ثم استلقى على قفاه ^(١٤) وخرج روحه، وقيل للجنيّد كان ابو سعيد المخزّاص رحمه الله تعالى كثيراً ما كان يتواجد عند الموت فقال الجنيّد ^(١٥) رحمه الله لم يكن يحب ان تكون تطير روحه اليه اشتياًفاً، ^(١٦) فهنا ما ^(١٧) حضرني في الوقت من آدابهم والدّسه لم ^(١٨) نذكره أكثر، وبالله التوفيق،

كتاب المسائل واختلاف اقاويلهم في الاجوبة،

^(١٩) قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(٢٠) اذكر طرقاً من اختلافهم في مسائل

(١) Here B resumes (fol. 90b, l. 1). (٢) B om. (٣) A. (٤) B om. (٥) B adds. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om.

A. f. 90r. تَرَدُّدًا بِهَا بِأَجُوبَةٍ شَتَّى بَيَّانَ مَا يُشْكَلُ مِنْ ذَلِكَ عَلَى الْعُلَمَاءِ وَالْفُقَهَاءِ وَسَائِرِ
النَّاسِ مِنْ أَهْلِ الظَّاهِرِ ^(١) الَّذِينَ لَيْسَ هَذَا مِنْ شَأْنِهِمْ، مَسْئَلَةٌ فِي الْجَمْعِ وَالتَّفَرُّقِ،
^(٢) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْجَمْعُ وَالتَّفَرُّقُ اسْمَانِ فَالْجَمْعُ جَمْعُ الْمُتَّفَرِّقَاتِ
وَالتَّفَرُّقُ تَفَرُّقُ الْمَجْمُوعَاتِ فَإِذَا جُمِعَتْ قُلْتُ اللَّهُ وَلَا سِوَاهُ وَإِذَا فُرِّقَتْ قُلْتُ
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ وَالْكُونُ وَهُوَ قَوْلُهُ ^(٣) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَدْ جَمَعَ
ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ ^(٤) وَاللَّيْلَ يَكُونُ وَأَوَّلُوا الْعِلْمَ قَائِمًا ^(٥) بِالْقِسْطِ، كَذَلِكَ ^(٦) قَوْلُهُ
^(٧) قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَقَدْ جَمَعَ ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى
إِبْرَاهِيمَ الْآيَةِ، فَالْجَمْعُ أَصْلٌ وَالتَّفَرُّقُ فَرْعٌ فَلَا تُعْرَفُ الْأَصُولُ إِلَّا بِالْفُرُوعِ
وَلَا ^(٨) تُثَبَّتُ الْفُرُوعُ إِلَّا بِالْأَصُولِ وَكُلُّ جَمْعٍ بِلَا تَفَرُّقٍ فَهُوَ زَنْدَقَةٌ وَكُلُّ تَفَرُّقٍ
بِلَا جَمْعٍ فَهُوَ تَعْطِيلٌ، وَقَدْ تَكَلَّمَ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ وَالتَّفَرُّقِ الْمَشَافِهُ الْمُتَّفَتِحُونَ
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاهِرٍ الْأَبْهَرِيُّ ^(٩) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَسُيِّلَ عَنْ ذَلِكَ
^(١٠) فَقِيلَ لَهُ إِلَى مَاذَا أَشَارَ الْقَوْمُ إِلَى مَعْنَى الْجَمْعِ وَالتَّفَرُّقِ فَقَالَ أَشَارَ قَوْمٌ
إِلَى ^(١١) أَنَّ جَمْعَهُمْ فِي آدَمَ ^(١٢) عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفَرَّقَهُمْ فِي ذُرِّيَّتِهِ ^(١٣) وَأَشَارَ قَوْمٌ إِلَى
أَنَّ جَمْعَهُمْ فِي الْمَعْرِفَةِ وَفَرَّقَهُمْ فِي الْأَحْوَالِ، وَلِلْجَنِّدِ ^(١٤) فِي مَعْرِفَةِ الْجَمْعِ وَالتَّفَرُّقِ،
^(١٥) ^(١٦) فَتَحَقَّقْتُكَ فِي سِرِّي ^(١٧) فَنَاجَاكَ لِسَانِي • فَاجْتَمَعْنَا لِمَعَانٍ وَأَقْتَرْنَا لِمَعَانِي
إِنْ يَكُنْ غَيْبُكَ التَّعْظِيمُ عَنْ لَحْظِ عِيَانِي • فَلَقَدْ صَبَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،
وَقَالَ أَظُنُّهُ النَّوْرِيُّ الْجَمْعُ بِالْحَقِّ تَفَرُّقٌ عَنْ غَيْرِهِ وَالتَّفَرُّقُ عَنْ غَيْرِهِ ^(١٨) جَمْعٌ
بِهِ، وَقَالَ غَيْرُهُ الْجَمْعُ اتِّصَالٌ لَا يَشْهَدُ الْإِنَابَةُ مَتْنِي ^(١٩) يَشْهَدُ الْإِنَابَةُ فَأَوْصَلَ
وَالتَّفَرُّقُ شَهَادَةُ لِمَنْ ^(٢٠) شَاهِدٌ ^(٢١) الْمُبَايَنَةُ، وَقَالَ قَوْمٌ لَا مَجْمُوعَ بِحَقِّ ^(٢٢) إِلَّا

(١) الذي AB. (٢) B om. تعالى الله. (٣) Kor. 3, 16. (٤) B adds
the remainder of the verse: لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَوْزُونُ الْحَكِيمُ.
(٥) B عز وجل. (٦) A. نسب. In B the word is partly obliterated.
(٧) Kor. 2, 130. (٨) B om. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B.

مفروق عن نعت ولا مجموع بنعت الا مفروق عن حق وها (١) متناهيان لان
 المجمع (٢) بالحق خروج عن حُجَّتِه (٣) وتفرقتها والمجمع (٤) بالحق حَبَبُ بالحق
 A. f. 96b وتفرقة عنه، وقال قوم المجمع ما جمع البشرية في شهود البشرية والتفرقة ما
 (٥) فرقها عن تقسيم الرسوم، وقد ذهب الجنيّد (٦) رحمه الله تعالى الى ان قُرْبِه
 ه بالوجد جمعٌ وغيبته في البشرية تفرقة، (٧) وقال ابو بكر الواسطي (٨) رحمه الله
 اذا نظرت الى نفسك فرقّت واذا نظرت الى ربك جمعت واذا كنت قايماً
 بفكرك فأنت ميت (٩) وهذه آخرف مختصرة في معنى المجمع والتفرقة ولمن
 يتدبر في فهمه ان شاء الله تعالى، مسئلة في الفناء والبقاء، (١٠) قال الشيخ
 رحمه الله تعالى سئل ابو يعقوب النهرجوري عن صحة الفناء والبقاء (١١) فقال
 ١٠ هو فناء رؤية قيام العبد لله (١٢) عز وجل وبقاء رؤية قيام الله (١٣) تعالى في
 احكام العبودية، وسئل ابو يعقوب (١٤) رحمه الله تعالى عن صحة علم الفناء
 والبقاء (١٥) قال (١٦) يصحبه العبودية في الفناء والبقاء واستعمال علم الرضا
 ومن لم يصحبه العبودية في الفناء والبقاء فهو مدّعي، (١٧) قال (١٨) الشيخ رحمه
 الله تعالى الفناء والبقاء اسمان وها نعتان لعبد (١٩) موحد يتعرض الارتفاع في
 ١٥ توحيد من درجة العموم الى درجة الخصوص، ومعنى الفناء والبقاء في
 اوليله فناء المجمل ببقاء العلم وفناء المعصية ببقاء الطاعة وفناء الغفلة ببقاء
 الذكر وفناء رؤيا حركات العبد لبقاء رؤيا عناية الله (٢٠) تعالى في سابق
 العلم، وقد (٢١) تكلم في ذلك المشايخ المتقلمون فقال سُبتون (٢٢) رحمه الله
 تعالى العبد في حال الفناء محمول وفي حال (٢٣) الحمل مورود (٢٤) وهي نعوت
 ٢ (٢٥) تؤدي الى نعوت، وقال اول مقامات الفناء الوجود والمشاهدات

(١) B (٢) B om. (٣) A (٤) B (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B

(١) للبقاء، وقال ابو سعيد الخزاز (٢) رحمه الله تعالى في معنى قوله (٣) وَمَا يَكُنْ مِنْ رِعْمَةٍ فِىنَّ آلِهَةٍ قَالِ اَخْلَامٌ فِى اَفْعَالِهِمْ مِنْ اَفْعَالِهِمْ وَهُوَ اَوَّلُ حَالِ الْفَنَاءِ، وعن جعفر الخَلْدِي قَالِ سَمِعْتُ الْحَجَّيْدَ (٤) رحمه الله تعالى يَقُولُ وَسُئِلَ عَنْ (١) الْفَنَاءِ فَقَالَ اِذَا فَنِيَ الْفَنَاءُ (٤) عَنْ اَوْصَافِهِ اِدْرَكَ الْبَقَاءَ بِقَامِهِ، قَالِ وَسَمِعْتُ ه. الْحَجَّيْدَ (٥) رحمه الله تعالى يَقُولُ وَقَدْ سُئِلَ عَنْ الْفَنَاءِ فَقَالَ (٥) اسْتِهْجَامُ كُلِّكَ عَنْ اَوْصَافِكَ وَاسْتِعْمَالُ الْكَلِّ مِنْكَ بِكَلِّتِكَ، وَقَالَ (٦) ابْنُ عَطَاءٍ مَنْ لَمْ (٦) يَفْنِ عَنْ شَاهِدٍ نَفْسَهُ بِشَاهِدِ الْحَقِّ وَلَمْ (٧) يَفْنِ عَنِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ وَلَمْ يَفْنِ فِي حُضُورِهِ عَنْ حُضُورِهِ لَمْ يَفْنِ بِشَاهِدِ الْحَقِّ، وَقَالَ الشَّيْبَانِيُّ (٧) رحمه الله تعالى مَنْ فَنِيَ عَنِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ لِقِيَامِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ فَنِيَ عَنِ الرَّبُوبِيَّةِ فَضْلًا عَنْ ١٠. الْعِبُودِيَّةِ، (٨) وَقَالَ اِظْنُهُ رُوَيْتُمْ (٧) رحمه الله تعالى وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الْفَنَاءِ وَالْبَقَاءِ فَقَالَ اَوَّلُ عِلْمِ الْفَنَاءِ هُوَ التَّرْوِلُ فِي حَفَاقِ الْبَقَاءِ وَهُوَ الْاَثَرَةُ لَه (٧) تَعَالَى عَلَى جَمِيعِ مَا دُونَهُ (٩) وَتَقْدَرُ كُلُّ حَالٍ مَعَهُ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمُحْطَّ وَاسْفُوطَ مَا سِوَاهُ حَتَّى تَفْنِيَ عِبَادَتُهُمْ لَه (٧) تَعَالَى (١٠) بِأَنْفُسِهِمْ بَقَاءَ عِبَادَتِهِمْ لَه بِاللَّهِ وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ لَا يُدْرِكُ (١١) الْمَعْقُولُ بِالْعُقُولِ وَلَا تَنْطِقُ بِهِ الْاَلْسُنُ، وَقَدْ قَالِ ١٥ (١٢) اَللّٰهُ تَعَالَى (١٢) كُلُّ مَنْ عَلِمَهَا فَانِ فَاَوَّلُ عَلَامَةِ الْفَنَاءِ ذَهَابُ حَظِّهِ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يورود ذكر الله (٧) تَعَالَى ثُمَّ ذَهَابُ حَظِّهِ مِنْ ذِكْرِ اَللّٰهِ (٧) تَعَالَى عِنْدَ حَظِّهِ بِذِكْرِ اَللّٰهِ (٧) تَعَالَى لَهُ ثُمَّ تَفْنَى (٧) رُؤْيَا ذِكْرَ اَللّٰهِ تَعَالَى لَهُ حَتَّى يَبْقَى حَظُّهُ بِاللَّهِ ثُمَّ ذَهَابُ حَظِّهِ مِنْ اَللّٰهِ (٧) تَعَالَى بِرُؤْيَا حَظِّهِ (١٤) ثُمَّ ذَهَابُ حَظِّهِ بِرُؤْيَا حَظِّهِ بَفَنَاءِ الْفَنَاءِ (١٥) وَيَقَاءُ الْبَقَاءِ، وَالْكَلَامُ فِي هَذَا (١٦) طَوِيلٌ وَفِيَا

اذا A (٥) في B (٤) Kor. 16, 55. B om. (٢) البقا B (١)
 وقال روم اظنه B (٨) يقنا AB (٩) بن B (٦) استهجام for فني الفناء
 (٦) B om. (١٠) but the words are suppl. by أنفسهم بقاء عبادتهم لاه (١٠)
 Kor. (١٢) لاه تعالى for جل شامع B (١١) المعقول (١١)
 but ثم ذهاب روية حظ الح B has from ثم ذهاب حظ (١٤) A om. 55, 26.
 بطول B (١٦) وقفنا A (١٥) روية has been stroked out.

ذكرناه كتابة ان شاء الله ^(١) تعالى، مسألة في الحقائق، ^(٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني ^(٣) جعفر قال سمعت المجتهد ^(٤) رحمه الله تعالى قال سمعت ^(٥) ^(٦) سرياً يقول وقد وصف اهل الحقائق فقال أَكَلَمَ أَكَلُ الْبَرِّضَى وَنَوْمِهِمْ نَوْمُ الْغَرَقَى، وَسُيِّلَ الْمَجْتَبِدُ ^(٧) رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال ^(٨) أَذْكُرُهُ ثُمَّ أَذْعُ هَذَا وَهَذَا، وقال ابو تراب ^(٩) رحمه الله تعالى علامة الحقيقة ^(١٠) البلوى، وقال غيره علامة الحقيقة رفع ^(١١) البلوى، وحكى عن رؤيهم ^(١٢) رحمه الله تعالى انه قال اثم الحقائق ما ^(١٣) فارق العلم، سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا جعفر ^(١٤) الصِّدِّيقَ ^(١٥) رحمه الله تعالى يقول الحقائق ثلث حقيقة ^(١٦) مع العلم A.L.976 ^(١٧) وحقيقة ^(١٨) معها ^(١٩) العلم وحقيقة تشطع عن العلم، وقال ابو بكر الزرقاق ^(٢٠) رحمه الله تعالى كنت في تبه بنى اسرائيل فوقع في قلبي ان علم الحقيقة يخالف علم الشريعة فاذا ^(٢١) بشخص تحت شجرة اثم غيلان ^(٢٢) صاح ياأبا بكر كل حقيقة تخالف الشريعة ^(٢٣) فهو كافر، وقيل لبعضهم واظنه رؤيهم ^(٢٤) رحمه الله تعالى والله ^(٢٥) تعالى اعلم متى يتحقق العبد بالعبودية قال اذا سلم ^(٢٦) القياد من نفسه الى ربه وتبرأ من حوله وقوته وعلم ان الكل ^(٢٧) له وبه، وقال رؤيهم ^(٢٨) رحمه الله تعالى اصح الحقائق ما فارق العلم، وقال المجتهد ^(٢٩) رحمه الله اثبت الحقائق ان تدع في القلوب مقالة للتأويلات، وقال المزين الكبير ^(٣٠) رحمه الله تعالى الذي حصل عليه اهل الحقائق في حقايقهم ان الله ^(٣١) تعالى غير مفقود فيطلب ولا ذو غاية فيُدرك فمن ادرك موجوداً فهو بالموجود ^(٣٢) مغرور وانها الموجود ^(٣٣) عندنا معرفة حال وكشف علم بلا ر. حال، وسمعت الحسين بن عبد الله الرازي ^(٣٤) رحمه الله تعالى يقول سئل

١. B om. ٢. B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. ٣. B om. ٤. B om. ٥. B om. ٦. B om. ٧. B om. ٨. B om. ٩. B om. ١٠. B om. ١١. B om. ١٢. B om. ١٣. B om. ١٤. B om. ١٥. B om. ١٦. B om. ١٧. B om. ١٨. B om. ١٩. B om. ٢٠. B om. ٢١. B om. ٢٢. B om. ٢٣. B om. ٢٤. B om. ٢٥. B om. ٢٦. B om. ٢٧. B om. ٢٨. B om. ٢٩. B om. ٣٠. B om. ٣١. B om. ٣٢. B om. ٣٣. B om. ٣٤. B om.

عبد الله بن طاهر الأبهري ^(١) رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال الحقيقة كلّها علم فُسِّل عن العلم فقال العلم كلّ حقيقة، وعن الشَّيْبِ ^(٢) رحمه الله تعالى أنّه قال الألسنة ثلث لسان علم ولسان حقيقة ولسان حقّ فلسان العلم ما تأدّى إلينا بالوسائط ولسان الحقيقة ما أوصل الله ^(٣) تعالى إلى الأسرار بلا واسطة ولسان الحقّ فليس ^(٤) له طريق، وحكى عن أبي جعفر ^(٥) القروى رحمه الله تعالى أنّه قال حقيقة الإنسانية أن لا يتأدّى منك إنسان لأنّ حقيقة الاسم في نفسه أن ^(٦) يكون كلّ شيء بك ^(٧) مستأنساً، وسُئل بعض الصوفية عن حقيقة الوصول فقال ذهاب العقول، وقال المجنّد ^(٨) رحمه الله A.f. 88o تعالى أن الحقائق اللازمة ^(٩) والقصود القويّة الحكّمة لم تبق على أهلها ^(١٠) سبباً إلاّ قطعته ولا معترضاً إلاّ منعه ولا تأويلاً ^(١١) مؤهّباً لصحّة المراد إلاّ كشفته فالحقّ عندهم لصحّة الحال مجرّداً والمجترّد في دوام السبر محدّداً على براهين من العلم واضحة ودلائل من ^(١٢) الحقّ بيّنة، وقال الواسطي ^(١٣) رحمه الله تعالى الحقائق المختزنة إذا بدت حجبت الحقائق ^(١٤) المستترة، مسألة في الصدق، ^(١٥) قال الشيخ رحمه الله تعالى أخبرني جعفر الخَلْدِي رحمه الله تعالى قال سمعت المجنّد ^(١٦) رحمه الله تعالى يقول ما من أحدٍ طلب أمراً بصدق وجدّ إلاّ أدركه وإن لم يدرك الكلّ أدرك البعض، ^(١٧) قال أبو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى رأيتُ كأنّ ملكين نزلا ^(١٨) عليّ من السماء فقالا لي ما الصدق قلتُ الوفاء بالعهد فقالا ^(١٩) لي صدقتُ فعرجا إلى السماء وأنا انظرُ إليها يعني في النوم، وقال يوسف بن ^(٢٠) الحسين رحمه الله تعالى الصدق عندي حبّ الانفراد ومناجاة الربّ ^(٢١) جلّ وعلا وموافقة السرّ والعلانية مع ^(٢٢) صدق اللهجة والتشاغل بالنفس دون رؤية الخلق بعد هبة النفس وتعلّم

لا يكون لك B (٤). القروى A app. (٥). إليه B (٦). B om. (٧)

B app. (٨). والقصود والعقود B (٩). مستأنس A (١٠). شريك مستأنساً

B om. (١١). الستيرة B (١٢). الهد B (١٣). متوهّباً B (١٤). شيئاً

الصدق B (١٥). الرازي B adds (١٦). وقال B (١٧). قال الشيخ رحمه الله تعالى

العلم والاتباع مع تصحيح المطعم والمليس وأخذ الفتوى، وسيل حكيم ما علامة
الصادق قال كتمان الطاعة قيل ما أُرِجُ الأشياء على قلوب الصادقين قال
(١) استنشاق عفو الله (٢) تعالى وحسن الظن بالله (٣) تعالى، وقال (٤) ذو النون
(٥) رحمه الله تعالى الصدق سيف الله (٦) تعالى في أرضه ما (٧) وضع على شيء
الآقطعه، وسيل حارث (٨) رحمه الله تعالى عن الصدق (٩) فقال (١٠) مصحوب
على جميع الاحوال، وقال المجتهد رحمه الله تعالى حقيقة الصدق تجري بموافقة
الله تعالى في كل حال، وقال ابو يعقوب رحمه الله الصدق موافقة الحق
A.L. 986 في السر والعلانية وحقيقة صدق القول بالحق في مواطن الهلكة، وسيل آخر

عن الصدق فقال صحة (١١) التوجه في القصد، مسألة في (١٢) الاصول، يعني
١٠. اصول مذهب القوم، حكى عن (١٣) المجتهد رحمه الله تعالى أنه قال اتفق
اهل العلم على ان اصولهم خمس خلال صيام النهار وقيام الليل وإخلاص
العمل والإشراف على الأعمال بطول الرعاية (١٤) والتوكل على الله في كل حال،
(١٥) وحكى عن ابي عثمان رحمه الله تعالى أنه قال اصلنا (١٦) السكوت
والاكفاء بعلم الله (١٧) عز وجل، وقال المجتهد رحمه الله تعالى نقصان
١٥ في الاحوال هي فروع لا تضر وإنها يضر الخلف مثقال ذرة في حال الاصول
فاذا احكمت الاصول لم يضر (١٨) نقص في الفروع، وقال ابو احمد
الفلانسي رحمه الله تعالى بُنيت اصل مذهبنا على تلك خصال لا نطالب
احداً من الناس بواجب حقنا ونطالب أنفسنا بحقوق الناس ونلزم أنفسنا
التفصير في جميع ما نأتيه، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله اصولنا
٢. سبعة أشياء التمسك بكتاب الله (١٩) تعالى والافتداء برسول الله (٢٠) صلعم

(١) A. استنشاق with استنشاق in marg. as variant. (٢) B om. (٣) A. ذا.

(٤) B adds المصرى. (٥) A. وضعها. (٦) B. قال. (٧) B om. from مصحوب to

الوحيد. The word is partially obliterated. (٨) B seems to have obliterated. (٩) B. اصول مذهب القوم وفي مسألة الاصول (١٠) جيد. A. (١١)

AB om. (١٢) والتوكل الخ. The words are suppl. in marg. A. (١٣) B. السكون, but cf. (١٤)

بعض. B (١٥) تعالى. (١٦) B. تولى. (١٧) B. تولى. (١٨) B. تولى. (١٩) B. تولى. (٢٠) B. تولى.

'Aṭṭār, Tadḥkiratu 'l-awliyā, II, 60, 6.

وَأَكَلَ الْحَلَالَ وَكَثَّ الْأَذَى وَاجْتَنَابَ الْآثَامَ وَالتَّوْبَةَ وَإِدَاءَ الْحَقُّوقِ، وَسَمِعْتَ
 الْمُحَضَّرُ ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ أَصُولُنَا سِتَّةُ أَشْيَاءَ رَفَعَ الْمَحْدُثَ وَإِفْرَادَ الْقِدَمَ
 وَهَجَرَ الْأَخْيَالَ وَمَفَارَقَةَ الْأَوْطَانَ وَنَسْيَانَ مَا عُلِّمَ وَمَا جُهِّلَ، وَقَالَ بَعْضُ
 الْفُقَرَاءِ أَصُولُنَا سَبْعَةُ أَشْيَاءَ إِدَاءَ الْفَرَائِضِ وَاجْتِنَابَ الْحَرَامِ وَقَطْعَ الْعَلَائِقِ
 وَمَعَانِفَةَ الْفَقْرِ وَتَرْكَ الطَّلَبِ وَتَرْكَ الْأَدَّخَارِ لَوْ قَرِئَ ^(٢) ثَانِي وَالْإِنْقِطَاعَ إِلَى اللَّهِ
^(٣) تَعَالَى فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ، مَسْئَلَةٌ فِي الْإِخْلَاصِ، سُئِلَ الْمُجَنِّدُ ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ
 عَنِ الْإِخْلَاصِ فَقَالَ ارْتِفَاعَ رُؤْيَاكَ ^(٥) وَفَنَاءُكَ ^(٦) عَنِ الْفِعْلِ، وَقَالَ ^(٧) ابْنُ
 عَطَاءٍ الْإِخْلَاصُ مَا ^(٨) تَخَلَّصَ مِنَ الْآفَاتِ، وَقَالَ حَارِثُ الْحَاسِبِيِّ ^(٩) رَحِمَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى الْإِخْلَاصُ إِخْرَاجُ الْخَلْقِ مِنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالنَّفْسِ أَوَّلَ الْخَلْقِ،
 A.E.99u وَقَالَ ^(١٠) ذُو النُّونِ ^(١١) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْإِخْلَاصُ مَا خَلَصَ مِنْ ^(١٢) الْعَدُوِّ
 أَنْ يُفْسِدَهُ، وَقَالَ أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِيُّ ^(١٣) رَحِمَهُ اللَّهُ الْإِخْلَاصُ مَا لَمْ يَعْلَمْ بِهِ
 مَلَكٌ فَيَكْتَبُهُ وَلَا عَدُوٌّ فَيُفْسِدُهُ وَلَا تُعْجَبُ النَّفْسُ بِهِ، وَحُكِيَ عَنْ سَهْلِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ ^(١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ ^(١٥) أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَثِيرٌ وَالْمُخْلِصُونَ
^(١٦) مِنْهُمْ قَلِيلٌ، وَقَالَ سَهْلُ ^(١٧) بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ^(١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَعْرِفُ
 ١٥ الرِّيَاءَ إِلَّا الْمُخْلِصُ، وَسُئِلَ الْمُجَنِّدُ ^(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَرَّةً أُخْرَى عَنِ الْإِخْلَاصِ
 فَقَالَ إِخْرَاجُ الْخَلْقِ مِنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ ^(٢٠) تَعَالَى وَالنَّفْسِ أَوَّلَ الْخَلْقِ، وَعَنْ بَعْضِ
 الْمَشَائِخِ قَالَ إِذَا قَالَ لَكَ قَائِلٌ مَا الْإِخْلَاصُ ^(٢١) فَقُلْ إِفْرَادَ الْقَصْدِ إِلَى اللَّهِ
^(٢٢) تَعَالَى وَإِخْرَاجَ الْخَلْقِ مِنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ ^(٢٣) عَزَّ وَجَلَّ بِتَرْكِ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ مَعَ
 اللَّهِ ^(٢٤) عَزَّ وَجَلَّ، وَعَلَامَةُ الْمُخْلِصِ ^(٢٥) حُبُّهُ الْخَطْلُوتَ لِمُنَاجَاةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَوْلُهُ
 ٢٠ التَّعَرُّفُ إِلَى الْخَلْقِ بِعِبُودِيَّةِ اللَّهِ ^(٢٦) عَزَّ وَجَلَّ وَكَرَاهِيَةُ عِلْمِ الْخَلْقِ فِي مَعَامَلَةِ اللَّهِ
^(٢٧) تَعَالَى، وَسُئِلَ أَظَنَّهُ ^(٢٨) أَبَا الْحَسَنِ النَّوْرِيُّ ^(٢٩) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْإِخْلَاصِ

١. وفناك B (٢). عز وجل B (٣). ثاني B. يأتي A (٤). B om. (٥).

ذ. A (٦). الاوقات B (٧). ب. B (٨). من AB (٩).

منه A (١٠). snpyl. قائل A om. but (١١). الاعدا B (١٢).

صحيحة A (١٣). تعلى B (١٤). فقال A (١٥). بن عبد الله B om. (١٦).

ابا الحسين B om. (١٧). عز وجل B (١٨).

فقال ترك الموافقة للخلق، مسئلة في الذكر،^(١) قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت^(٢) ابن سالم يقول وسئل عن الذكر فقال الذكر على ثلث^(٣) فذكر باللسان فذاك المحسنة بعشرة وذكر بالقلب^(٤) فذاك^(٥) المحسنة^(٦) بسبعماية وذكر لا يوزن ثوابه ولا يُعَدُّ وهو الامتلاء من المحبة والمحياء من قربه، قيل لابن عطاء^(٧) رحمه الله تعالى ما يفعل الذكر بالسرائر فقال ذكر الله^(٨) تعالى اذا ورد على السراير^(٩) بإشرافه^(١٠) ازال البشرية^(١١) في المحفظة برعوناتها، وقال سهل بن عبد الله^(١٢) رحمه الله تعالى ليس كل من ادعى الذكر^(١٣) فهو ذاكر، وسئل سهل^(١٤) بن عبد الله رحمه الله تعالى عن الذكر فقال تحقيق العلم بأن الله^(١٥) تعالى مشاهدك فتراه بقلبك قريباً منك ونسعى ١٠ منه ثم تؤثره على نفسك^(١٦) وعلى احوالك كلها، قال^(١٧) الشيخ^(١٨) رحمه الله A. f. 806 تعالى قال الله^(١٩) عز وجل^(٢٠) اذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ثم قال في آية اخرى^(٢١) اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا فهو^(٢٢) أَخْصَرُ من الاول ثم قال في آية اخرى^(٢٣) اذْكُرُونِي اذْكُرْكُمْ،^(٢٤) فصار^(٢٥) للذاكرين^(٢٦) الله^(٢٧) متفاوتين في ذكرهم^(٢٨) كفاوتهم^(٢٩) في المحاطية لهم^(٣٠) في الذكر،^(٣١) قال ١٥ وسئل بعض المشايخ عن الذكر فقال المذكور واحد والذكر مختلف ومحل قلوب الذاكرين^(٣٢) متفاوت، وأصل الذكر اجابة الحق من حيث اللوازم والذكر على وجهين فوجه منها التهليل والتسبيح وتلاوة القرآن ووجه^(٣٣) منها تنبيه القلوب على شرايط^(٣٤) التذكير على أفراد الله^(٣٥) تعالى وأسمايه وصفاته

(١) B om. (٢) B (٣) B (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om. (٢٦) B om. (٢٧) B om. (٢٨) B om. (٢٩) B om. (٣٠) B om. (٣١) B om. (٣٢) B om. (٣٣) B om. (٣٤) B om. (٣٥) B om.

ونشر إحسانه ونفاذ تقديره على جميع خلفه فذكر الراجين على وعنه وذكر المخافين على وعينه وذكر المتوكلين على ما كشف لهم من كتابته وذكر المراقبين على مقدار ما ^(١) طلع عليهم باطلاع الله ^(٢) تعالى عليهم وذكر ^(٣) المحبين على قدر نصيح التّعبداء، وسُيّل السُّبُل ^(٤) رحمه الله تعالى عن حقيقة الذكر فقال نسيان ^(٥) الذكر يعني نسيان ذكرك ^(٦) الله ^(٧) تعالى ونسيان ^(٨) كل شيء سوى الله عز وجل، مسألة في الغنا، سُبُل المجنّد ^(٩) رحمه الله تعالى أيها انتم الاستغناء بالله ^(١٠) تعالى ام الافتقار الى الله عز وجل فقال الافتقار ^(١١) الى الله عز وجل موجبة للغنا بالله ^(١٢) عز وجل فاذا صح الافتقار الى الله ^(١٣) عز وجل كمل الغنا بالله ^(١٤) تعالى فلا يقال ^(١٥) أيها انتم لأنهما حلالان لا يتم احدهما الا بتمام الآخر ومن صحح الافتقار صحح الغنا، ^(١٦) قال وسُيّل يوسف بن الحسين ^(١٧) رحمه الله تعالى ما علامة الغنا قال الذي يكون غناه للدين لا للعالم ^(١٨) قيل ومتى يكون الغنى محموداً في غناه غير مذموم قال اذا كان هذا الغنى آخذ الشيء من ^(١٩) جهته غير مانع ^(٢٠) عن حقه ^(٢١) متعاوناً في كسبه على البر والتقوى لا متعاوناً في تجارته على الإثم والعدوان ^(٢٢) ولم يتعلّق قلبه ^(٢٣) به ^(٢٤) دون الله ^(٢٥) عز وجل ولا استوحش لفقره ولا استأنس بملكه وكان في ^(٢٦) غناه منفقراً الى الله عز وجل وفي فقره مستغنياً بالله ^(٢٧) تعالى ويكون خازناً من خزان الله ^(٢٨) تعالى فكان ^(٢٩) غناه له لا عليه فاذا كانت هذه الصفة كان من اهل النور والنجاة ودخل الجنة بعد الفقراء بخمسماية عام بخبر رسول الله صلعم تدخل فقراء امتي ^(٣٠) الجنة قبل اغنيائهم بخمسماية عام، وسُيّل عمرو ابن عثمان المكي ^(٣١) رحمه الله عن ^(٣٢) الغنا الذي ^(٣٣) هو جامع للغنا ^(٣٤) فقال

(١) B om. (٢) A المحين with المحبين in marg. as variant. اطلع B.

(٣) B om. الذكر يعني نسيان. (٤) B الله. (٥) B ذكر كل. (٦) A الله.

(٧) A الله. (٨) B متعاون. (٩) AB (١٠) B جهة. (١١) A ماها.

(١٢) A om. (١٣) B الغنى. (١٤) B عمر. (١٥) B وكان. (١٦) B غنايه.

B proceeds: الغنى الذي هو الغنى الذي هو للغنا الغنا عن الغنا.

الفنا عن الفنا لأنك اذا استغنيت بالفنا كنت محتاجاً اليها من اجل
 (١) استغنايكَ واذا كنت (٢) غنياً بالله (٣) عز وجل لا بالفنا تكون مستغنياً عن
 الفنا وغير الفنا، وقال المجتهد (٤) رحمه الله تعالى النفس التي قد اعزها
 الحق بحقيقة الفنا يزول عنها موافقات الفاقات، مسئلة في الفقر، قال المجتهد
 (٥) رحمه الله تعالى (٦) الفقر بحر (٧) البلاء وبلاؤه كله عز، وسئل عن الفقير
 الصادق متى يكون مستوجباً لدخول الجنة قبل الاغنياء بخسامة علم (٨) فقال
 اذا كان هذا الفقير معاملاً لله (٩) عز وجل بقلبه موافقاً لله فيما منع حتى يعد
 (١٠) الفقر من الله نعمة عليه يخاف على زوالها كما يخاف الغنى على زوال غناه
 وكان صابراً محتسباً مسروراً باختيار الله له الفقر صابراً لدينه كاتباً للفقير
 (١١) مظهرًا للاياس من الناس مستغنياً بربه في فقره كما قال الله عز وجل
 (١٢) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٣) الآية، فاذا كانت الفقير بهذه
 الصفة يدخل الجنة قبل الاغنياء بخسامة علم ويكفي يوم القيمة مؤنة الوقوف
 والحساب ان شاء الله (١٤) تعالى، وقال (١٥) ابن الجلاء (١٦) رحمه الله تعالى من لم
 يصحبه الورع في فقره أكل المحرم (١٧) النص (١٨) وهو لا يدري، وسئل المجتهد
 (١٩) رحمه الله تعالى عن اعز (٢٠) الناس فقال الفقير الراضى، (٢١) وقال المزين
 رحمه الله حد الفقر ان لا ينفك الفقير من الحاجة، وقال المزين (٢٢) رحمه
 الله تعالى اذا رجع الفقير الى الله (٢٣) عز وجل كان موصوفاً مع العلوم
 فيغير في وجوده، وقال المجتهد (٢٤) رحمه الله تعالى لا يتحقق الانسان بالفقر
 حتى يفتقر عنه انه لا يرد القيمة أفقر منه، مسئلة في الروح وما (٢٥) قالوا فيه،
 قال (٢٦) الشبلبي رحمه الله (٢٧) تعالى (٢٨) بالله قامت الارواح والاجساد والمخبرات

بلاؤه B (٥). الفقير B (٦). om. B (٧). مستغنياً B (٨). استغنايتك A (٩).
 Kor. ٢, 274. (١٠) مطهر الاياس B (١١). فقير B bis. (١٢) قال B. (١٣) لا يستطيعون ضرباً في الارض B adds (١٤).
 من الحاجة to وقال B om. (١٥) الاثيا B (١٦). ولا يدري B (١٧). (١٨) ابو بكر الشبلبي B (١٩).
 بالله جل وعلا (٢٠). (٢١) قاله B (٢٢). روحه B (٢٣). (٢٤) (٢٥)

لا بدولتها، وقال ^(١) الشبلي رحمه الله تعالى الارواح تطلعت فتعلقت عند ^(٢) لدغات الحقيقة فلم ^(٣) تر معبودًا ^(٤) يستحق العبادة ^(٥) عن ان تقرب الى ذلك الشاهد بغير ذلك المشاهد وأيقنت ان المحدث لا يدرك القدم بصفته المعلولة، قال ^(٦) الشيخ رحمه الله تعالى ورأيت ^(٧) في كلام الواسطي رحمه الله تعالى في الروح فقال الروح روحان روح به حياة المخلوق وروح به ضياء ^(٨) القلب وهو الروح الذي قال الله ^(٩) عز وجل ^(١٠) وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا، ^(١١) وسعى الروح روحًا لطافته وإذا أسأمت المحارح في اوقاتها الأدب حجب الروح عن ^(١٢) ملاذات السبب، قال ^(١٣) وكلما وقع للروح من الملاحظات ^(١٤) ذنب على الأيام والاوقات عرفت المخاطبات وأشارت الى ^(١٥) المعاملات، وقال ^(١٦) الواسطي رحمه الله تعالى أنها ما شتان الروح والعقل ^(١٧) فالروح لا ^(١٨) تُسدى الى الروح محبوبًا ولا العقل ينهي له ان يدفع عن العقل مكروهًا، وحكى عن ابي عبد الله النجاشي رحمه الله تعالى انه قال ان العارف اذا ^(١٩) وصل فكان فيه روحان روح لا يجري عليه التغيير ^(٢٠) والاختلاف وروح يجري عليه التغيير ^(٢١) والتلون، وقال ^(٢٢) بعضهم الروح روحان القديمة والروح البشرية ^(٢٣) واحج بقول النبي صلعم تمام عيناه ولا بنام قلبي، قال فظاهاه بنام بروج البشرية وباطنه يفظان لا يجري عليه التغيير، وكذلك قوله أنها ^(٢٤) أنسى لَأَنْسى وَقَدْ أَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يَنْسَى وَأَنَّهَا ^(٢٥) هو خير عما هو فيه من الروح القديمة، وكذلك قوله لست كأحدكم إني أظلل عند ربي، وهو صفة

ترد B (٢). لدغات B (٣). الشبلي رحمه الله تعالى instead of أيضا B (١).
لاي B (٧). الشيخ رحمه الله تعالى B om. (٦). ثم B app. (٥). استحق B (٤).
Kor. (١٠). تعلی B (٩). المخلوق B (٨). بكر الواسطي في كلامه في الروح الخ
وقال B (١٢). ملاذات B. ملاذات A (١٢). قال ويسى B (١١). 42, 52.
ابو B (١٦). المعانيات B (١٧). ذنب B app. رقت A. (١٥). كلما B (١٤).
B om. (٢١). رحل B (٢٠). نسوى A (١٦). B om. (١٨). بكر الواسطي
في ذلك B adds (٢٣). والكيون A (٢٢). التغيير to واختلاف from.
فقد B (٢٤). اخبرها B (٢٥).

الروح القديمة لأنه اخبر عنها بما ليس من ^(١) وصف الارواح، ^(٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(٣) وهذا الذي قال ^(٤) القائل في الروح لا يصحح لأن القديم لا ينصل من القديم والمخلوق غير متصل بالقديم ^(٥) وبالله التوفيق، سمعت ^(٦) ابن سالم وقد سُئل عن الثواب والعقاب يكون للروح والجسد او للجسد وحده فقال الطاعة والمعصية لم تظهر من المجسد دون الروح ولا من الروح دون المجسد حتى يكون الثواب والعقاب على ^(٧) المجسد دون الروح او على الروح دون المجسد، ومن قال في الارواح بالتنازع والتقل والقلم فقد ضلّ ضلالاً بعيداً وخسر خسراناً مبيتاً، مسألة في الاشارة، ^(٨) قال الشيخ رحمه الله تعالى ان سأل سائل ما معنى الاشارة ^(٩) فيقال له قول الله عز وجل ^(١٠) تَبَارَكَ الَّذِي ^(١١) والذي كالكناية ^(١٢) والكناية كالاشارة في لطافتها والاشارة لا يدركها الا الاكابر من اهل العلم، ^(١٣) وقال الشَّيْخُ ^(١٤) رحمه الله تعالى كل اشارة اشار ^(١٥) المخلق بها الى الحق فهي مردودة عليهم حتى يشيروا الى الحق بالحق ليس لم الى ذلك طريق، ^(١٦) وقال ابو ^(١٧) يزيد ^(١٨) رحمه الله تعالى ابعدهم من الله ^(١٩) تعالى اكثرهم اشارة اليه، قال ودخل ^(٢٠) رجل ^(٢١) الى الجنيد ^(٢٢) رحمه الله تعالى ^(٢٣) فسأله عن مسألة فأشار المجيد بعينه الى السماء فقال له الرجل يا أبا القاسم لا تشير اليه فإنه أقرب ^(٢٤) اليك من ذلك فقال الجنيد ^(٢٥) رحمه الله صدقت وضحك، ^(٢٦) حكى ^(٢٧) عن عمرو ابن عثمان المكي ^(٢٨) رحمه الله تعالى أنه قال اصحابنا حفيظهم توحيد وإشارتهم شرك، وقال بعضهم كل يريد ان ^(٢٩) يشير اليه ^(٣٠) ولكن لم يجعل لأحد ^(٣١) إليه سيلاً، وحكى عن الجنيد ^(٣٢) رحمه الله تعالى أنه قال لرجل ^(٣٣) هو ذا

هذا B (٤). وهو A (٥). قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. (٦). صف B (٧). الروح دون المجسد B (٨). بن B (٩). وبالله التوفيق B om. (١٠). القول. Kor. 25, 1; 37, 1. (١١). فقال لقول الله A (١٢). او المجسد دون الروح. (١٣). قال B (١٤). بين الملك B adds (١٥). وعن B (١٦). يسأله B (١٧). على B (١٨). البسطا B adds (١٩). المخلق. هو ذا يشير B om. (٢٠). ولكنه B (٢١). يشير A (٢٢).

١٠. تُشِير يا هذا فكَمْ^(١) تُشِير اليه دَعُهُ يَشِير اليك، وقال ابو يزيد^(٢) رحمه الله تعالى من اشار اليه يعلم فقد كفر لَأَنَّ الاشارة بعلم لا تقع الا على معلوم ومن اشار اليه بمعرفة فقد اَلْحَدَّ^(٣) لَأَنَّ الاشارة بالمعرفة لا تقع الا على محدود، سمعت الدَّقِّي يقول سُلَّ^(٤) الزرقاق^(٥) رحمه الله عن المريد فقال حقيقة المريد هـ ان يَشِير الى الله^(٦) تعالى فَيَجِدَ الله مع نفس الاشارة^(٧) وقيل له فالذِّمَّةُ^(٨) يَسْتَوْعِبُ حَالَهُ قال هو أن يجد الله^(٩) تعالى بإسقاط الاشارة، وهذه المسئلة نَعْرِفُ للجَنِّيد رحمه الله^(١٠) تعالى وقال^(١١) النورى رحمه الله تعالى قُرْبُ الْقُرْبِ^(١٢) فَمَا أَشْرْنَا اليه بَعْدَ الْبُعْدِ، وقال يحيى بن مُعَاذ^(١٣) رحمه الله تعالى اذا رَأَيْتَ الرجل يَشِير الى العمل فطريقه طريق الورع واذا رَأَيْتَهُ يَشِير الى العلم فطريقه طريق العبادة واذا رَأَيْتَهُ يَشِير الى الْأَمْنِ في الرزق فطريقه طريق الزهد واذا رَأَيْتَهُ يَشِير الى الْآيَاتِ فطريقه طريق الْإِنْبَاءِ واذا رَأَيْتَهُ يَشِير الى الْآلَاءِ فطريقه طريق العارفين، وقال ابو علي الروذباري رحمه الله تعالى عَلِمْنَا هذا اِشَارَةً فاذا صار عِبَارَةً^(١٤) خَفِي، وسأل رجل ابا يعقوب السومسي^(١٥) رحمه الله تعالى مسئلة وكان يَشِير في سؤاله فقال له ١٥ يا هذا نَحْنُ نَبْلِّغُ^(١٦) مُجَابِكَ من غير هذه الاشارة^(١٧) كَأَنَّهُ يَكْرَهُ ذلك منه، مسائل شَتَّى، مسئلة في^(١٨) الظرف، سُلَّ الجَنِّيد^(١٩) رحمه الله تعالى عن^(٢٠) الظرف ما هو فقال اجتناب كُلِّ خُلُقٍ دَقِّي وإستعمال كُلِّ خُلُقٍ سَنِّي وَأَنْ نَعْمَل^(٢١) لا تَرَى أَنَّكَ عَمِلْتَ، مسئلة في المروءة، سُلَّ احمد بن عطاء^(٢٢) رحمه الله تعالى عن المروءة فقال ان لا تَسْتَكْثِرَ لله عَمَلًا وَعَمَلَتَهُ وَكَلَّمَا عَمَلْتَ عَمَلًا كَأَنَّكَ لَمْ تَعْمَلْ شَيْئًا وتريد أكثر من ذلك، مسئلة لِمَ سَمَّيْتَ هذه الطائفة

الدقائق altered to الدقِّي B (٤). يَأْ B (٢). يسير A (١).

في معنى ما B (٨). ابو المحسن النورى B (٧). يستوعب AB (٦). قيل B (٥).

مجاك B. مجاك A (١١). خنا B. جفا A (١٠). الرازي B adds (٩).

كأَنَّهُ أَلْحَ B om. (١٧). مكانك instead of مُجَابِكَ read supra, where p. ١٨٠, l. ١.

هـ عز وجل B (١٥). الطرن B. الطرق A (١٤). الطرف B. الطرق A (١٣).

A.f.102a بهذا الاسم، يعنى الصوفية، قال (١) ابن عطاء (٢) رحمه الله تعالى لصفاتها من كدر الاغيار وخروجها من مراتب الاشرار، وقال النورى (٣) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم (٤) لاشتغالها عن المخلق بظاهر العابدين وانقطاعها الى الحق بمراتب الواجدين، وقال الشبلى (٥) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم لبقية (٦) بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما لاقت بهم الاسماء، وقال بعضهم (٧) سميت بهذا الاسم لتنسبها بروح الكفاية ونظايرها بوصف الانابة، مسئلة فى الرزق، قال يحيى بن معاذ (٨) رحمه الله تعالى فى وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أَنَّ الرزق مأمور بطلب صاحبه، وقال بعضهم ان طلبت الرزق قبل وقته لم أجده وإن (٩) طلبت الرزق بعد وقته لم أجده وإن (١٠) طلبته فى وقته كُفيت، وحكى عن ابى يعقوب (١١) رحمه الله تعالى انه قال اختلف (١٢) الناس فى (١٣) سبب الرزق فقال قوم سبب الرزق التكلف والعناية وهو قول القدرية وقال قوم سبب الرزق التقوى (١٤) وذهبا الى ظاهر القرآن (١٥) وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وغلطوا فى ذلك (١٦) والعلم عند الله (١٧) تعالى ان سبب الرزق (١٨) المخلقة لقوله عز وجل (١٩) خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ فلم يخص مؤمنا دون كافر، وقال ابو يزيد (٢٠) رحمه الله اثبت على (٢١) رجل من المريدين عند بعض العلماء خيرا فقال العالم من اين معاشه فقلت لم اشك فى خالقه حتى اسأله عن رازقه فنجعل العالم وانقطع، مسئلة، سئل المجنيد (٢٢) رحمه الله تعالى اذا ذهب اسم العبد وثبت حكم الله (٢٣) تعالى قال أعلم رحمك الله (٢٤) تعالى انه اذا عظمت المعرفة بالله ذهبت آثار العبد (٢٥) وأتمحت رسومه فعند ذلك A.f.102b يبدو علم الحق وثبت اسم حكم الله (٢٦) تعالى، مسئلة، سئل المجنيد (٢٧) رحمه

(١) B. (٢) A om. (٣) لا اشتغالها. B appears to read لا اشتغالها، but the word is indistinct. (٤) B. بقيه. (٥) الصوفية سميت. (٦) B. ببقية. (٧) B. ببقية. (٨) Kor. (٩) B. ببقية. (١٠) B. ببقية. (١١) B. ببقية. (١٢) B. ببقية. (١٣) B. ببقية. (١٤) B. ببقية. (١٥) B. ببقية. (١٦) B. ببقية. (١٧) B. ببقية. (١٨) B. ببقية. (١٩) B. ببقية. (٢٠) B. ببقية. (٢١) B. ببقية. (٢٢) B. ببقية. (٢٣) B. ببقية. (٢٤) B. ببقية. (٢٥) B. ببقية. (٢٦) B. ببقية. (٢٧) B. ببقية.

الله تعالى متى يستوى عند العبد حامك وذامه^(١) فقال اذا علم انه مخلوق^(٢) ويكون^(٣) تها، مسئلة، سئل^(٤) ابن عطاه^(٥) رحمه الله تعالى متى يُنال سلامة الصدر او^(٦) بما ينال سلامة^(٧) الصدر قال بالوقوف على حق اليقين، وهو القرآن ثم يُعطى علم اليقين ثم يطالع بعينه اليقين فيسلم صدره عند ذلك وعلامة ذلك أن يرضى بقضايه وقدره هبة ومحبة ويراه حفيظاً ووكيلاً من غير تهمة^(٨) اعترضت، مسئلة، سئل ابو عثمن^(٩) رحمه الله تعالى عن الغم الذي يجي^(١٠) الانسان ولا يدري من^(١١) آيش هو فقال ابو^(١٢) عثمن رحمه الله تعالى ان^(١٣) الروح تحفظ^(١٤) الذنوب والجنايات على النفس وتساها النفس فاذا وجدت الروح صحواً من النفس عرض عليها جناياتها^(١٥) فيغشاها الانكسار والذوبان وهو الغم الذي يجي^(١٦) ولا يدري من اين دخل عليه، مسئلة في الفراسة، سئل^(١٧) يوسف بن الحسين^(١٨) رحمه الله تعالى عن حديث النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله^(١٩) فقال هذا من رسول الله صلعم حق وخصوصية لأهل الايمان وزيادة^(٢٠) وكرامة لمن نور الله^(٢١) تعالى قلبه وشرح صدره وليس لأحد ان يحكم^(٢٢) لنفسه بذلك وإن كثرت صوابه^(٢٣) وقل خطاه ومن لم يحكم لنفسه بحقيقة^(٢٤) الايمان والولاية والسعادة فكيف يحكم لنفسه بفضل الكرامة وإنها ذلك فضله لأهل الايمان من غير اشارة الى احد بعينه، مسئلة لابراهيم الخواص^(٢٥) رحمه الله تعالى في الروم، سئل^(٢٦) ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى عن الروم فقال الروم هو قيام بين العقل والنهم لا منسوب الى العقل فيكون شيئاً من صفاته ولا منسوب الى النهم فيكون شيئاً من صفاته وهو قيام وهو

م. B written above. كما with A (٢) يكون B (٣) قال B (١) .
 أ. ب (٨) عرضت B (٧) م. B (٦) . (٥) B om. (٤) B .
 فضشاها A (١٢) . بالذنوب B (١١) . الروح الذي A (١٠) . المحمى B adds (٩) .
 B om. (١٧) . وسئل B (١٦) . كل A (١٥) . كرامة B (١٤) . موسك B (١٣) .
 from تعالى to ابراهيم .

١٧. شبيه (١) بضوء بين شمس وماء فلا ينسب الى الشمس ولا ينسب الى الماء
 وشبيه بوسن بين النوم واليقظة فلا نام ولا يقظان فهذه (٢) صحوة وهو (٣) نفاذ
 العقل الى الفهم او الفهم الى العقل حتى (٤) لا يكون بينهما قيام والفهم صفة
 العقل كما ان خالص الشيء لثبه، مسألة، سئل ابو (٥) يزيد (١) رحمه الله تعالى
 عن معنى (٦) قوله (٧) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا (٨) الآية،
 قال ابو (٥) يزيد (١) رحمه الله تعالى السابق مضروب بسوط المحبة مقتول
 بسيف الشوق مضطجع على باب الهبة والمقتصد مضروب بسوط المحسة
 مقتول بسيف الندامة مضطجع على باب الكرم والظالم مضروب بسوط الامل
 مقتول بسيف المحرص مضطجع على باب العقوبة، (٩) وقال غيره الظالم لنفسه
 ١٠. معاقب بالحجاب والمقتصد والنج داخل الباب والسابق بالخيرات (١٠) ساجد
 على البساط للملك الوهاب، وقال غيره الظالم معاقب بالندامة على الافراط
 والمقتصد مشتمل بالكلاية والاحياط والسابق بالخيرات (١١) ساجد بقلبه
 للحق على البساط، الظالم لنفسه يتلوح (١٢) الاشارة محبوب والمقتصد بتصریح
 الاشارة مكثوف والسابق بالخيرات بتصحیح الاشارة محبوب، وقال غيره
 ١٥. الظالم لنفسه د والمقتصد ب والسابق بالخيرات م، مسألة في التمتي، سئل
 رؤيم بن احمد (١) رحمه الله تعالى هل للمريد ان يتمنى فقال ليس له (١٣) ان
 يتمنى وله ان يأمل لأن في التمتي رؤية النفس وفي الآمال رؤية السبق
 والتتمنى من صفات النفس والتأمل صفة القلب (١٤) والله اعلم، مسألة في سر
 النفس، قال سهل بن عبد الله (١) رحمه الله وسئل عن سر النفس فقال
 ٢٠. للنفس سر ما ظهر ذلك السر على احد من خلقه الا على فرعون فقال انا

(١) B om. (٢) B ضو. (٣) B جمع. (٤) AB نفاذ. (٥) B adda

الآية (٨) Instead of الآية. (٩) Koz. 35, 29. (١٠) قوله عز وجل B (١١) الباطني.

(١) A om. فتمت ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله B has

الانصاره (١١) ساجد (١٠) والسابق بالخيرات م to وقال غيره from

(١٢) B om. والله اعلم. (١٣) ان يمتنى for ذلك B (١٤)

رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ وَلَهَا سَبْعٌ حُجُبٌ سَمَوِيَّةٌ وَسَبْعٌ حُجُبٌ أَرْضِيَّةٌ فَكُلًّا يَدْفِنُ الْعَبْدُ
نَفْسَهُ أَرْضًا أَرْضًا سَمَا قَلْبَهُ سَمَاءَ سَمَاءَ فَإِذَا دَفِنَتْ النَّفْسُ تَحْتَ الثَّرَىٰ
(١) وَصَلَتْ بِالْقَلْبِ إِلَى الْعَرْشِ، مُسْئِلَةٌ، سُبُلُ الشَّيْئِ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنِ
الْغِيَرَةِ فَقَالَ الْغِيَرَةُ غَيْرَتَانِ غِيَرَةُ الْبَشَرِيَّةِ وَغِيَرَةُ (٣) الْإِلَهِيَّةِ فَغِيَرَةُ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى
الْأَفْخَاصِ وَغِيَرَةُ (٤) الْإِلَهِِيَّةِ عَلَى الْوَقْتِ أَنْ يُضَيِّعَ فِيمَا سِوَى اللَّهِ (٥) تَعَالَىٰ،
مُسْئِلَةٌ، قَالَ فَتَّحَ بَنُ شَخْرَفَ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ (٧) سَأَلْتُ إِسْرَافِيلَ اسْتَأْذِنُ
(٨) ذِي النَّوْنِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَىٰ فَقُلْتُ لَهُ أَيُّهَا الشَّيْخُ هَلْ تُعَذِّبُ الْأَسْرَارَ
قَبْلَ الزَّلْزَلِ فَلَمْ (٩) يُجِبْنِي (١٠) أَيَّامًا ثُمَّ قَالَ يَا فَتَّحُ (١١) إِنْ نَوَيْتَ قَبْلَ الْعَمَلِ فَتُعَذِّبُ
الْأَسْرَارَ قَبْلَ الزَّلْزَلِ قَالَ ثُمَّ صَرَخَ صَرْخَةً عَاشَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ مَاتَ، مُسْئِلَةٌ،
١٠ سُبُلُ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْقَرْنَغَانِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْوِاسْطِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَىٰ عَنِ صِفَةِ الْقُلُوبِ فَقَالَ الْقُلُوبُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ قُلُوبٌ مَمْتَحَنَةٌ وَأُخْرَى
(١٢) مُصْطَلَبَةٌ وَأُخْرَى (١٣) مُتَسَقِّةٌ وَأَوَّابِلُ أَحْوَالِهَا الْإِتْسَافُ وَهُوَ الْمُتَحَقِّقُ بِأَوَائِلِهِ
أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ شَيْئًا مَذْكُورًا فَإِذَا حَضَرَتْ وَقَعَتْ إِلَى الْأَصْطِلَامِ وَهُوَ
الْمَوْتُ ثُمَّ الطَّبْسُ وَهُوَ ذَهَابُ فِهْذَا (١٤) أَوَّلُكَ وَآخِرُكَ كَيْ لَا تَقُولَ أَنَا أَقْبَلْتُ
وَأَدْبَرْتُ وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ أَخْرَسَتْ الْأَلْسُنَ عَنِ النَّطْقِ، مُسْئِلَةٌ، سُبُلُ (١٥) الْحَجَرِيِّ
(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنِ الْبَلَاءِ فَقَالَ الْبَلَاءُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ عَلَى الْمُخْلِصِينَ نَقَمٌ
وَعُقُوبَاتٌ وَعَلَى السَّابِقِينَ تَحْيِصٌ (١٧) وَكَفَارَاتٌ وَعَلَى الْإِنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ مِنْ
صَلَقٍ (١٨) الْإِخْتِيَارَاتِ، مُسْئِلَةٌ فِي الْفُرْقَيْنِ (١٩) الْحُبِّ وَالْوُدِّ، الْحُبُّ فِيهِ بُعْدٌ
وَفِيهِ قُرْبٌ وَالْوُدُّ لَا فِيهِ قَطْعٌ وَلَا بُعْدٌ وَلَا قُرْبٌ إِنَّ شَاهِدَ الْحُبِّ حَقُّ الْيَقِينِ

عز وجل B (١). الالهيه A (٢). B om. (٣). وصل القلب الى العرش B (٤).

B om. (٥). المصوى B adds (٦). ذو. B. ذ. A (٧). وسالت B (٨).

ايام B (٩). بخبر A (١٠). A orig. but corr. by later hand. رجه

متطبة B (١١). مظله AB (١٢). A om. (١٣). اذ نودت A (١٤).

وحانات B (١٥). الحجرى B (١٦). لذلك B (١٧). Cf. Kor. 76, 1. (١٨).

الود والمحبة B (١٩). الاحصارات B. الاحصارات A (٢٠).

وشاهد الودَّ عَيْنَ اليقين وشاهد الصيانة عِلْمَ اليقين والودَّ وَصَلَ بلا مواصلة
لأنَّ الوصل ثابت والمواصلة نصرَتْْ الاوقات، مسئلة في البكاء، سئل ابو
سعيد الخزاز (١) رحمه الله تعالى عن البكاء فقال البكاء من الله وإلى الله
وعلى الله، فالبكاء من الله لطول تعذيبه (٢) بالمحنيين عنه اذا ذكر طول المدة
الى لقاءه والبكاء من خوف الانقطاع والبكاء من الفراق لما (٣) تنوعت من
المكافاة (٤) لمن قصر والبكاء من الفزع اذا قام الإشتاق من المحادثات التي
تحرم الوصول اليه، والبكاء اليه وهو أن يتكفَّ سرُّه (٥) الهيجان اليه والبكاء
من طيران الأرواح بالمحنيين (٦) اليه والبكاء من وَلَه العقل اليه والبكاء من
التأقُّم والبكاء من الوقوف بين يديه والبكاء برقة الشكوى اليه والبكاء
بالتمترغ على بساط الدلِّ طلبَ الرُّلْفَى لديه والبكاء عند المنافسة اذا توفَّر
أنه (٨) يُطَيَّر به عنه والبكاء خوفاً أن (٩) ينقطع الطريق فلا يصل اليه والبكاء
خوفاً أن لا يصلح (١٠) للقاءه والبكاء من الحياء منه بأى عين ينظر اليه، ثم
البكاء عليه اذا (٨) يُطَيَّر به عنه في بعض الاوقات ممَّا عُوِّده والبكاء من
الفرح في نفس وصوله اليه اذا اكتنفه ببره كالصبي (١١) الرضيع (١٢) يرتضع
١٥ تَدْنَى أُمُّهُ وهو يبكي (١٣) فهذا ثمانية عشر وجهاً، مسئلة في الشاهد، سئل
المجيب (١) رحمه الله تعالى لِمَ سَمِيَ الشاهد شاهداً فقال الشاهد (١٤) المحقُّ شاهداً
في ضميرك وأسراك مطلقاً عليها (١٥) وشاهداً لجمالها في خلقه وعباده فاذا نظر
الناظر اليه شهد عِلْمُهُ بنظره اليه، وشاهد الصوفية هو أن ينقطع مَتَرَلَّ
الرُّيدين فيشهد (١٦) عُمومَ العارفين (١٧) وحيلة اسم الشاهد المحاضر في الغيب
٢٠ لا يخرج ولا (١٨) يفتقر ولا يتغافل فان غفل غفلة مريد فليس بشاهد، وكلُّها
يجرى فيه غير هذا في ظاهر الخليفة فهو باطل فليس هو طريق الصوفية،

(١) B om. (٢) بالمحسّر. (٣) B تواجد. (٤) A لا. (٥) B الهيجان.
(٦) B نظر. (٧) B بالصرع. (٨) B عن. (٩) B ينقطع. (١٠) B ... لدما. The word is partly obliterated. (١١) B الرضيع.
to (١٢) B يرتضع. (١٣) B شاهد المحق. (١٤) B فهذه. (١٥) B يرتضع. (١٦) B عوم.
(١٧) B رجم. (١٨) B بغير. (١٩) A بغير. (٢٠) B رجم.

مسئلة في صفاء المعاملة والعبادة، قال اجمع مشايخ حرم الله ^(١) تعالى على ابي الحسين علي بن هند ^(٢) القرشي الفارسي ^(٣) رحمه الله تعالى ^(٤) فسألوه عن صفاء العبادة والمعاملة فقال ^(٥) ان للعقل دلالة والحكمة اشارة والمعرفة شهادة فالعقل يدل ^(٦) والحكمة تُشير والمعرفة تشهد ان صفاء العبادات لا يُنال الا بصفاء معرفة اربعة فاوّل ذلك معرفة ^(٧) الله تعالى والثاني معرفة النفس والثالث معرفة الموت والرابع معرفة ما بعد الموت من وعد الله ووعدك فمن عرف الله ^(٨) تعالى قام بحقه ومن عرف النفس استعدّ لخالفتهما ومجاهدتهما ومن عرف الموت استعدّ لوروده ومن شهد وعيد الله ^(٩) تعالى يتزجر عن نهيهِ ويتتدب لأمره فمراعاة حق الله ^(١٠) تعالى على ثلاثة اوجه على ١٠. الوفاء والادب والمرقة فاما الوفاء فانفراد القلب بفردانيته والثبات على مشاهدته وحدانيته بنور ازيلته والعيش معه، واما الادب فمراعاة الاسرار من المخاطر وحفظ الاوقات والانتقطاع عن المحسد والعداوات، واما المارقة فالثبات على الذكر نطقاً وفعلاً وصيانة اللسان وحفظ النظر وحفظ المطعم والملبس وينال ذلك بالادب لان اصل كل خير في الدنيا والآخرة الادب ١٥ وبالله ^(١١) التوفيق، مسئلة ما ^(١٢) الكريم، قال حارث ^(١٣) رحمه الله تعالى الكريم ^(١٤) الذي ^(١٥) لا يبالي لمن اعطى، وقال المجنيد ^(١٦) رحمه الله الكريم ^(١٧) من لا يحوجك الى وسيلة، مسئلة في الكرامة، قال قوم الكرامة ان يُبلغ المراد قبل ظهور الارادة، وقال قوم الاعطاء ^(١٨) فوق المأمول، مسئلة في الفكر، سئل حارث المحاسبي ^(١٩) رحمه الله تعالى عن الفكر فقال ^(٢٠) الفكر في قيام الاشياء بالحق، وقال قوم التفكر صحة الاعتبار، وقال آخرون الفكر ما ملأ القلوب من حال التعظيم ^(٢١) عز وجل، والفرق بين الفكر والتفكر ان التفكر جولان

رسالوه B (٥). B om. (٤). القرشي B (٣). الحسن B (٢). عز وجل B (١).
الكريم B (٦). بالتوفيق B (٨). الرب B (٧). والمعرفة تشهد والحكمة تشير B (٦).
لم B (١١). من لا يحوجك الى وسيلة وقال الحارث الكريم الذي الخ B (١٠).
لله تعالى B (١٥). الفكر B (١٤). قول A (١٣). الذي B (١٢).

(١) القلب والفكر وقوف (١) القلب على ما عرف، مسئلة في الاعتبار، (٢) قال
 حارث المحاسبي ابو عبد الله بن أسد رحمه الله تعالى الاعتبار استدلال
 الشيء على الشيء، وقال قوم الاعتبار ما وضع فيه الايمان واستوفته العقول،
 وقال قوم الاعتبار ما (٣) نفذ في الغيب ولم يردّه مانع، مسئلة ما النية، قال
 قوم النية العزم على الفعل، وقال قوم النية معرفة اسم العمل، وقال المجتهد
 (٤) رحمه الله تعالى (٤) النية تصوير الافعال، وقال آخر نية (٥) المؤمن الله
 (٦) عزّ وعلا، مسئلة ما الصواب، قال قوم الصواب التوحيد فقط، وقال
 المجتهد (٤) رحمه الله تعالى الصواب كلّ تُطَقُّ عن إذن، مسئلة، سُبُلُ الْمُجْتَبَدِ
 Af.105a عن الشفقة على المخفى ما هو قال تُعْطِيهِمْ من نفسك ما يطلبون ولا تُحْكِمُ
 ١٠ ما لا يطيقون ولا تخاطبهم بما لا يعلمون، مسئلة في التفتية، قال قوم استعمال
 الأمر والنهي وقال قوم ترك الشهات، وقال قوم التفتية حَرَمُ الْمُؤْمِنِ كَمَا أَنَّ
 الكعبة حَرَمُ مَكَّةَ، وقال قوم التفتية نور في القلب يفرق بها بين الحق
 والباطل، وقال سهل والمجتهد (٧) والحارث وأبو سعيد (٤) رحمه الله تعالى عليهم
 اجمعين التفتية استواء السرّ (٨) والعلانية، مسئلة في السرّ، قال بعضهم (٩) السرّ
 ١٥ ما لا يحسن به هاجس النفس السرّ ما (١٠) غيبه (١١) الحق وأشرف عليه به،
 وقال قوم السرّ سرّان سرّ (١١) للحق وهو ما أشرف عليه بلا واسطة وسرّ
 للخلق وهو ما أشرف عليه (١٢) الحق بواسطة، (١٣) ويقال سرّ من السرّ للسرّ
 وهو حق لا يظهر إلا بحق وما ظهر بخلق فليس بسرّ، وحكى عن الحسين بن
 منصور الحلاج (٤) رحمه الله تعالى انه قال أسرارنا يكثر لا يقتضها وطمّ وامّ،

(١) B om. (٢) قد. (٣) B. قال حارث الاعتبار الخ (٤) B. القلوب A.

(٥) B. للمؤمن. (٦) B app. وحارث. (٧) Here B inserts the concluding

نصف سؤال ونصف to فهذا ما حضرنى في الوقت الخ

السر ما عنه (٨) الحق وأشرف عليه به وقال بعضهم السر ما لا يحسن B (٩) جواب

المخفى A (١٠) به هاجس النفس. عنه A (١١) The reading of B is doubtful.

وقال A (١٢) الحق A (١٣)

وقال يوسف بن الحسين ^(١) رحمه الله تعالى قلوب الرجال قبور الاسرار،
وعنه ايضا انه قال لو اطلع زري على سري قلعتي، ^(٢) شعر،

^(٣) حاسر يسر قد أسر جيبها * ^(٤) وكلاهما في سريها مسرور
ما ^(٥) سر مسرور ^(٦) يشير ^(٧) يسره * منه اليه ^(٨) مساويا مغرور

وقال آخر،

يا سر سري يدق حتى * يخفي على وهم كل حى
وظاهر باطن تجلى * ^(٩) من كل شئ لكل شئ،

وقال النوري ^(١) رحمه الله تعالى،

لعمري ما استودعت سري ^(١٠) وسرها * سوانا جذرا ان تشيع السراير
ولا لاحظته ^(١١) مقلتي بلحظه * فتشهد نجوانا العيون النواظر
ولكن جعلت الوهم بيني وبينه * رسولا فادى ما تكن الضماير،
^(١٢) Af. 101 فهنا ما حضرنى فى الوقت من مسائل ومسائل هؤلاء أكثر من أن
يتمها ^(١٣) ذكرها، ^(١٤) وقد حكى عن عمرو بن عثمان المكي ^(١) رحمه الله تعالى
انه قال العلم كله ^(١٥) نصفان ^(١٦) نصفه سؤال ^(١٧) ونصفه جواب، ^(١) وبالله
التوفيق،

^(١٨) كتاب المكاتبات ^(١٩) والصدور والاشعار والدعوات والرسائل،

باب فى مكاتبات بعضهم الى بعض،

سمعت احمد بن على ^(٢٠) الكرخي ^(١) رحمه الله تعالى يقول كتب المجنيد

(١) B om. (٢) وقال بعضهم. (٣) حاسر. B. وسر. (٤) وكلاهما. (٥) مسرور. B. مساوى. (٦) يسر. B. بسر. (٧) عن. (٨) وسره. B. (٩) مقلتي. AB. (١٠) This passage occurs in B supra. See p. ٢٢١, note ٧. (١١) ذكره. B. (١٢) وحكى. (١٣) نصفين. B. (١٤) نصف. B. (١٥) ونصف. B. (١٦) A om. from (١٧) الصدور. B. (١٨) والرسائل to كتاب. (١٩) الكرخي. (٢٠)

الى ميثاذ الدينوري ^(١) رحمه الله ^(٢) تعالى كتاباً فلما وصل الكتاب اليه ^(٣) قلبه
وكتب على ظهره ما كتب صحيح الى صحيح قط ولا افترقا في الحقيقة، وكتب
ابو سعيد الخزاز الى ابي العباس ^(٤) احمد بن عطاء رحمهما الله بأبا العباس
نعرف لى رجلاً قد كملت طهارته وبرى من آثار نفسه عنه به له موقف
مع الحق بالحق ^(٥) للحق من حيث أوقفه الحق حيث لا له ولا عليه فالحق
يعلمه امتحان له وامتحان للخلق به فان عرفت لى هذا فلدنى عليه حتى إن
قبلنى كنت له خادماً، وكتب عمرو بن عثمان المكي ^(٦) رحمه الله كتاباً الى
بغداد الى جماعة الصوفية بها فكان ^(٧) في كتابه وإنكم ^(٨) لن تصلوا الى
حقيقة الحق حتى تجاوزوا تلك الطرقات المنطسة وتسلكوا تلك المناور
المهلكة، فحضر عند قراءته المجيد والشبلي وأبو محمد الجبري ^(٩) رحمهم
الله فقال المجيد ^(١٠) رحمه الله ليت شعري من الداخل فيها وقال الجبري
ليت شعري من الخارج منها وقال الشبلي يا ليتنى ^(١١) لم يكن لى منها مشام
الريح، وفيما ذكر عن الشبلي ^(١٢) رحمه الله انه ^(١٣) كتب الى المجيد ^(١٤) رحمه الله
كتاباً ^(١٥) فكذب فيه بأبا القسم ما تقول في حال علا فظهر وظهر فقهر وقهر
^(١٦) ففهر ^(١٧) فاستناخ واستقر فالشواهد منطسة والاوهام خسة والألسن ^(١٨) خسة
والعلوم مندرسة ولو ^(١٩) تكاثفت المخلقة على من هذا حاله لم يزد ذلك إلا
^(٢٠) توحشاً ^(٢١) ولو اقبلت المخلقة اليه تعطفاً لم يزد ذلك إلا تبعداً فالحاصل
في ^(٢٢) هذا الحال قد صُفد بالأغلال والإنكال ^(٢٣) وغلبه على عقله فحال وحاد
الحق بالحق وصار المخلق ^(٢٤) عقلاً ^(٢٥) وكتب تحتها هذين البيتين،

للحق B (٥). A om. (٤). اقله B (٣). B om. (٢). رحمهما الله B (١).

(٦) Here B (fol. 100b, l. 2) has احسن معاني والطف من الكرامات الخ. These words occur near the end of the book of the karamat (A fol. 147b, l. 2). The continuation of the present passage occurs in B on fol. 232a, l. 6. (٧) B أن.

واستباح B (١١). فكذب B (١٠). قال كتب B (٩). لم يكن لو كان B (٨).

مخرجة B (١٢). A in marg. تكاثفت as a variant. (١٣) A. توحشاً written above (١٤).

هذه B (١٦). A om. from ولو to تبعداً (١٥). وغلب B (١٧).

وكتب B (٢٦). عقلاً A (٢٤).

يا هلال السَّما^(١) لِطَرَفٍ كَلِيلٍ • قَاذَا مَا بَنَّا أَضَا طَرَفِيهِ
كُنْتُ أَبْيَى عَلَى مِنْهُ فَلَمَّا • أَنْ نَوَّلِي بِكَتُّ مِنْهُ عَلَيْهِ، Af.108c

قال فترك الرقعة عندك من الاربعاء الى الاربعاء^(٢) وكتب تحتها ياأبا بكر
الله في المخلق كذا نأخذ الكلمة^(٣) فننشئها^(٤) ونقرظها^(٥) ونتكلم بها في
• (٥) السزاديب^(٦) وقد جيئت انت فخلعت العنار بينك وبين^(٧) أكابر المخلق
ألف طبقة في أول طبقة يذهب ما وصفت^(٨) قال الشيخ رحمه الله وكنت
بالرَّملة وكان بها انسان هاشمي وله جارية مشهورة بحسن الصوت والحذافه
في القول فسألنا ابا^(٩) علي الروذباري ان يكتب اليه (١٠) رقعة^(١١) يستأذن
لنا بالدخول عليها^(١٢) حتى نسمع منها شيئاً فكتب اليه على البديهة بحضرتي
١٠ بسم الله الرحمن الرحيم^(١٣) بلغني بلغك الله سؤلك، وأعطاك مأموك، ان
عندك من مناهل^(١٤) الورد، منهلًا^(١٥) يرد^(١٦) عليه قلوب اهل الوجود،
فيشربون منه بعقد الوفاء، شرباً يورثهم حقايق الصفاء، فان أذن لنا
بالدخول^(١٧) عليه فلنا على ربّ المنهل أن يزین المجلس بفقد الأغيار، وبحجبه
(١٨) عن نواظر الأبصار،^(١٩) ومحجبتنا^(٢٠) مقرون بإذنك والسلم، وسمعت ابا
١٥ علي بن ابي^(٢١) خلد الصوري بصور يقول^(٢٢) كتبت الى ابي علي الروذباري
(٢٣) رحمه الله كتاباً^(٢٤) وكتبت فيه هذين البيتين،

إِنْ كَتَبَنِي أَبَا عَلِيٍّ • لِحَيْثِكَ^(٢٥) فِرَارًا مِنْ^(٢٦) النَّفَارِكِ فِيهِ
حَبْنًا رُوذْبَارُ مَا ذَى عَلَيْنَا • لَكَ حَقًّا^(٢٧) وَذَاكَ مِنْهُ^(٢٨) رَيْتِي،

و. وقرظها (٤). فننشئها (٥). ثم كت الى (٦) B. كطرف (١) B.
قال الشيخ رحمه الله (٨) B. om. (٧) B. الأكابر (٩) B. السز (٥) B.
لنسمع (١٢) B. يستأذنه (١١) B. كتابا (١٠) B. عبد الله احمد بن عطا (٦) B.
عليها (١٧) B. عليها (١٦) B. ترد (١٥) B. الورد (١٤) A. بلغنا (١٣) B.
كتب (٢٢) A. جلد (٢١) B. مقرونا (٢٠) A. ومحجبتنا (١٩) B. لم (١٨) B.
فرانا (٢٦) B. لحي (٢٥) B. app. وكتب (٢٤) A. B. om. (٢٣) B.
رَيْتِي. B. شه (٢٩) A. وذلك منه (٢٨) B. for منك (٢٧) A. الشاركة (٢٦) B.

قال ثم استقبلني بعد ذلك بأيام وكان في يدي ^(١) جزأ ^(٢) وأخذه من يدي وكتب على ^(٣) ظهره،
 أَغْرَاكَ بِالْحُبِّ ^(٤) حُبِّ ^(٥) فِي ^(٦) تَحْيِيهِ . لُطْفُ الْجِنَانِ ^(٧) وَعَطْفُ فِي ^(٨) تَعْنِيهِ
 يَا بَيْنَ الصَّبَابَاتِ عَنْ وَرْدٍ بِلا صَدْرِ . نَجَّعَتْ صَفْوُ الْهَوَى فِي غَيْرِ مَطْلَبِهِ
 ه . قِفْ تَحْتَ ^(٩) صَنْتِهِ بِالْوَدِّ مِنْكَ ^(١٠) لَهْ . مُسْتَهْتَرًا بِتَبَارِجِ الشُّجُونِ بِهِ ،
 Al1006 قال ومرض رجل من اصحاب ^(١١) ذى النون فكتب اليه أن ^(١٢) ادْعُ الله
 لي فكتب ^(١٣) اليه ^(١٤) ذو النون ^(١٥) رحمه الله ^(١٦) يا اخي سألتني ان ادعوا الله
 لك أن يزيل عنك التَّعَمُّ ^(١٧) واعلم ^(١٨) يا اخي ان المرض والعلَّة يَأْسُ ^(١٩) بها
 اهل الصَّفَاءِ واصحاب الهمِّ ^(٢٠) والصفاء لانها في حياتهم ^(٢١) درك ^(٢٢) للشفاء ،
 ١٠ ومن ^(٢٣) لم يعد البلاء نعمة فليس من الحكماء ومن لم يأمن الشفيق على
 نفسه فقد آمن اهل التَّهْمَةِ على أمره فليكن معك يا اخي من الله حياة
 يمنعك من الشكوى والسلم، وكتب رجل الى ^(٢٤) ذى النون ^(٢٥) رحمه الله
 انسك الله ^(٢٦) تعالى بقربه فكتب اليه ^(٢٧) ذو النون ^(٢٨) رحمه الله اوحشك
 الله من قربه فانه ^(٢٩) اذا آنسك بقربه فهو قدرك ^(٣٠) واذا اوحشك من
 ١٠ قربه فهو قدره ولا نهاية لقدرة حتى ^(٣١) يتركك ملهوقا اليه ، وسمعت جعفر
 المخلدي ^(٣٢) رحمه الله يقول سمعت المجيد ^(٣٣) رحمه الله تعالى يقول دفع الى
 سري ^(٣٤) السقطة رقعة ^(٣٥) قال هنا مكان قضائك لحاجتي ففتحت الرقعة
 فاذا فيها مكتوب سمعتُ حاديا في البادية يحذو ويقول،

حبا B (٤) . ظهرها هذه الايات B (٥) . واخذ B (٦) . جزو B . جزأ A (٧) .
 تعنيه B (٨) . عطف B (٩) . تحسه B . تحييه A (١٠) . من A (١١) .
 ادعوا AB (١٢) . ذا A (١٣) . A om. (١٤) . ضفته B app. (١٥) . نجعت B (١٦) .
 ياخي B (١٧) . يا اخي سألتني for كتب الى B (١٨) . B om. (١٩) . الى B (٢٠) .
 لشفاء B (٢١) . دركا A (٢٢) . والضا B . والضا A (٢٣) . لها B (٢٤) .
 بتركك B . بتركك A (٢٥) . وان B (٢٦) . ان B (٢٧) . ليس B (٢٨) .
 وقال B (٢٩) .

أَبِي (١) وَهَلْ تَدْرِينَ مَا يَبْكِي
أَبِي حِذَارًا أَنْ تُفَارِقَنِي
وَتَقْطَعِي وَصْلِي وَتَهْجُرَنِي،

وقال الروذباري (٢) رحمه الله كتب الى بعض اصدقائي كتابي اليك (٣) كمودني
١. لك نور منك دل عيني عليك وحجبا عن النظر الا اليك والسلام، وكتب
ابو عبد الله ايضا في كتاب (٤) الى بعض اصدقائه ما الذس اذاك الى
الصبوة، (٥) بعد تمكك من المحظوة، وما الذي حداك على قطع حبك
الوصال، بعد المحافظة على (٦) الاتصال، أو ما علمت ان لورود الكتب فرحة
تعديل فرحة القرب، وكتب شيخ من الاجلة الى بعض المشايخ وحدى بك
١٠. حماي عن الاشارة اليك وما بدا من قربك غيب عني مؤنة الذكر لك
فحقيقتك ظاهرة، وأعلامك زاهرة، وسطوتك فاهرة، ظهرت سطوتك فحست
معرفتي عند ظهورها، وذهل عقلي عند ورودها، وقصر علمي عند شرح
١١. بيان ظهورها وقصرت عبارتي (٧) عند استيلاء حقيقتك والسلام، (٨) سمعت ابا
الطيب احمد بن مقاتل العكي يقول كتب ابو الخير التيناني الى جعفر الخلدی
١٥. رحمه الله كتابا فكان فيه وزر جهل الفقراء عليكم لانكم ركنتم الى ابناء
الدنيا واشتغلتم بأموركم فبقوا جهلة، وقال يوسف بن الحسين (٩) رحمه الله
(١٠) كتبت الى بعض الحكماء وشكوت ركوني الى (١١) الدنيا وما آجد في طبعي من
الاخلاق التي لست ارضاها من نفسي لنفسي فكتب الى بسم الله الرحمن
الرحيم وصل كتابك وفهمت ما ذكرت (١٢) ومخاطبك (١٣) أكرمك الله شريكك
٢. في شكوكك، ونظيرك في بلواك، إن رأيت ان تدم الدماء (١٤) وقرع الباب
(١٥) فانه من قرع الباب ولم يعجز عن الفرع دخل وإن نهيا لك ما (١٦) تريد

الاتصال. B. الافصال (٤). كودى B. (٥). ولا B. (٦).

كتب A. (٨). رحمه الله الرازي B. (٩). وسمعت B. (١٠). عن B. (١١).

وتقرع A. (١٢). ايدك B. (١٣). ومخاطبك A. (١٤). هذه الدنيا B. (١٥).

تريه B. (١٦). فان قروع الباب ولم يعجز الخ B. (١٧).

من الصنّاء والطهارة فدفع ما ^(١) انت فيه من البلاء من اقرار مساوي لا
^(٢) تجدى عليك منفعة في دينك ولا دنياك وتجنب قرب من لا تأمن على
نفسك في ^(٣) مواصلة الغفلة والبطالة واستعن على ذلك كله بالقناعة والتجزي
وسله ان يمن عليك بتوبة ^(٤) طهرى لا على والسلم، ^(٥) وقال يوسف بن
الحسين ^(٦) رحمه الله كتب حكيم الى حكيم يسأله عما يؤدبه الى صلاح نفسه
فكتب اليه ان فساد نفسى ^(٧) قد ^(٨) اشغلتني عن صلاحك ولست أجد في
نفسى فضلة لغيرها والسلم، ^(٩) وقال كتب ابو العباس احمد بن عطاء ^(١٠) رحمه
الله الى ابي سعيد الخزاز ^(١١) رحمه الله كتابا فقال فيه وأعلمك ان الفقراء
وأصحابنا بعدك صاروا يناقرون بعضهم لبعض، فكتب اليه ابو سعيد ^(١٢) رحمه
الله وأما ما ذكرت ^(١٣) ان اصحابنا بعدى صاروا يناقرون بعضهم لبعض
فاعلم ان ذلك غيرة من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض، وقال
الروذبارى كتب بعض المحبين الى حبيبه يعاتبه ان المودة لم تزل موصولة
فرز بلادى وأكثير ودادى واحذر عداة الحق أن يلقوك ولينظر العداة انك
^(١٤) جافى، وكتب بعض المشايخ كتابا فكان فيه هذا الفصل ^(١٥) وأنا وجده
^(١٦) بخط جعفر المخلدى، تفكرى في مرارة الين ينفعى ^(١٧) من التمتع بمجلاوة الوصل
ونكره عيني ان تقر بقربك، مخافة أن تسخن بيعدك، فلى عند الاجتماع كبد
ترجف، وعند التئامى مقلة تكف، وأقول كما قال الشاعر،

وَمَا فِي الدَّهْرِ أَشَقَّى مِنْ مُحِبٍّ • وَإِنْ وَجَدَ الْهَوَى حُلُوَ الْمَنَاقِ
تَرَاهُ بِأَكْبَارٍ فِي كُلِّ حِينٍ • مَخَافَةَ فُرْقَةٍ أَوْ ^(١٨) لِإِشْتِيَاكِ
فِيَّيْكَ إِنْ نَأَوَّا شَوْقًا إِلَيْهِمْ • وَيَبْكِي إِنْ دَنَّا خَوْفَ الْفِرَاقِ
فَتَسْخُنُ عَيْنُهُ عِنْدَ التَّائِمِ • وَتَسْخُنُ عَيْنُهُ عِنْدَ ^(١٩) التَّلَاقِ،

طهرى لا على B ^(١). مواصلة A ^(٢). تجزي B ^(٣). كت B ^(٤).
om. B ^(٥). قال. om. B ^(٦). اشغلتني B ^(٧). om. B ^(٨). قال B ^(٩).
وأنا om. B ^(١٠). جافى AB ^(١١). من ان B ^(١٢). كتابا فقال
التلاق AB ^(١٣). عن B ^(١٤). المخلدى to

وحكى عن حسين بن جبريل ^(١) البرندى ^(٢) رحمه الله وكان من المشايخ
الاجلة انه قال ورد على كتاب من مكة فقرأت على جماعة من اصحابنا
وكان ^(٣) من بعض تلامذته فكان في الكتاب ^(٤) أعلمك يا شيعي ان اصحابك
كلهم ^(٥) ترافقوا بعضهم مع بعض فبقيت بلا رفيق فرأيت يوماً في الطواف
غزلاً يطوف فأعجبني ذلك فراقته وكان لي ^(٦) قرصان ^(٧) شعير في كل ليلة
قرص لي وقرص له فبقي معي اشهرًا ليلها ونهارها فليلة من الليالي لم اتفرغ
للانفطار وتأخر ذلك فلما اردت ان افطر فاذا به قد أكل القرصين فقلت
ويحك قد ظهر منك الخيانة فرأيت دموعه تسيل على خده فذهب حياء
متى فاستلكت ان تدعو الله ^(٨) تعالى انت واصحابك ان يرده عليّ، قال
١٠. وكتب شاه الكرمانى ^(٩) رحمه الله الى ابي حفص ^(١٠) رحمه الله اذا رأيت أمرى
كله مصيبة فكيف أكون في مصابى، فكتب اليه ابو حفص ^(١١) رحمه الله
ألف مصايك ولا تكن مع إلفك لمصايك، وفيما حكى ^(١٢) عن ^(١٣) ابن
مسروق عن سري السقطي ^(١٤) رحمه الله انه قال كتب الى بعض اخواني
فكتب اليه يا اخي أوصيك بتقوى الله الذى يسعد بطاعته من اطاعه
١٥. ويتقم بمعصيته من عصاه فلا تدعونك طاعته الى الأمن من عذابه ولا
تدعونك معصيته الى الاياس من رحمته جعلنا الله وأياكم حذرين ^(١٥) من
غير قنوط وله راجين ^(١٦) من غير اغترار والسلم، وكتب المجيد ^(١٧) رحمه الله
كتاباً الى علي بن سهل الإصبهاني وكان فيه ^(١٨) وأعلم يا اخي ان الحقائق
اللازمة ^(١٩) والقصود القوية المحككة والعزائم الصحيحة المؤكدة لم تبق على
٢٠. اهلها سبباً الا قطعته ولا معترضاً الا منعه ولا أثراً في خفي السراير الا
اخرجته ولا تأويلاً مؤيهاً لصحة المراد الا كشفته فالحق عندهم بصحة الحال
^(٢٠) مجزئاً ^(٢١) والمجد في دوام السير ^(٢٢) محدداً على براهين من العلم واضحة

قرصين أ (٥). قد ترافقوا ب (٤). أعلم ب (٢). البريدى ب (١).
في أ (٦). رجهها ب (٧). شعير في كل ليلة أ om. (٦).
والمجد أ (٢٠). مجرد ب (١٦). as variant المقود أ (١١). والله أعلم أ (١٠).
ممدد ب (١٤).

ودلائل من الحق بيّنة، ^(١) قال الشيخ رحمه الله فأمّا مكاتبتهم ^(٢) ومراسلتهم أكثر من ان يهتمّ جمعها ^(٣) في الاجزاء الكثيرة وأنها ذكرنا ^(٤) هنا طرقاً على حسب ما امكن في الوقت لأن المراسلات الطوال نحو رسالة ^(٥) النورى الى المجيد ^(٦) رحمهما الله في مسئلة البلاد ورسالة ^(٧) ابي سعيد الخزاز الى النورى ورسالة المجيد الى يحيى بن معاذ وإلى يوسف بن الحسين ^(٨) ومجاوبتهما ورسالة عمرو المكي الى ^(٩) ابن عطاء وغير ذلك لم يهتمّ لنا ذكره ولكن نذكر رسالة واحدة للمجيد الى ابي بكر ^(١٠) الكسائي الديورسي ^(١١) رحمهما الله وهي مختصرة ^(١٢) إن شاء الله تعالى، رسالة المجيد الى ابي بكر ^(١٣) الكسائي رحمهما الله تعالى، اخي ابن محمّد عند ^(١٤) تعطيل العشار، وأين دارك وقد خربت الديار، وأين منزلك والمنازل فأغ صنف قفار، وأين مكانك والأماكن ^(١٥) عوافي دوارس الآثار، وما ذا خبرك عند ذهاب جوامع الأخبار، وفيما نظرك عند اصطلام محاضر النظار، وفيما فكرك وليس بحين نظري ولا افتكار، وكيف هدوك على مرّ ^(١٦) الليل والنهار، وكيف حدّرك عند وقوع فواجع ^(١٧) الأقدار وكيف صبرك ولا سبيل الى عزاء ولا اصطبار، فأبك الآن إن وجدت سبيلاً الى البكاء، بكاء الالهة المحزنة الموجعة الشكلى، بفقد اعزة الآلاف، وفناء ^(١٨) اجلة الأخلاف، وإبادة ما مضى من ^(١٩) الاكتناف، ^(٢٠) وذهاب ^(٢١) مشايخ الاعتفاف، وورود بداية الاختطاف، ^(٢٢) وروادف عواصف الارتجاف، وتتابع قواصف الاتساف، ^(٢٣) ويواهر قواهر الاعتكاف، وثواقب ملايح الاعتراف، فيلى اين ^(٢٤) مؤثلك،

في الاجزاء B om. (٢) ومراسلتهم A (٣) قال الشيخ رحمه الله B om. (٤) الكثيرة B adds (٥) ابي سعيد B om. (٦) النورى A (٧) الكسائي A (٨) مجاوبتهما B ومجاوبتهما A (٩) الرازى B om. (١٠) الكسائي A (١١) ان شاء الله تعالى B om. (١٢) عوافي A (١٣) عوافي B (١٤) مشايخ الاعتفاف B (١٥) الاقدار A (١٦) الليل والنهار B (١٧) الأقدار A (١٨) اجلة الأخلاف B (١٩) الاكتناف B (٢٠) وروادف عواصف الارتجاف B (٢١) مشايخ الاعتفاف B (٢٢) ويواهر قواهر الاعتكاف B (٢٣) وتتابع قواصف الاتساف B (٢٤) مؤثلك B

وإلى ما يبلغ مَصْدَرُكَ، والأحلام مَتَرَقَّة، والقلوب متصدّعة، والعقول مغلّعة،
 (١) والآنبياء كلّها (٢) مرفّعة، وأنت في أُرَيْد (٣) مندّسة، ونُجُوم منطّسة، وسُئِلَ
 مليّسة، قد (٤) أضلّك في (٥) اختلاف (٦) مناهجها ظلّامها، وانطبقت (٧) عليك
 أرضها (٨) وسماها، ثم افضى بك ذلك الى لَجّة اللّجج، والبحر الزاخر
 (٩) الغامر المختلج، الذي كلّ بحر دونه أو لُجّة، فهو فيه كنفلة أو نُجّة، فقد
 قذف بك في كثيف امواجه، وتلاطم عليك (١٠) بعظيم هوله وارتجاجه،
 (١١) فمن مستنقذك من مُتلفات المهالك، (١٢) أو تُخرّجك ممّا هنالك، كتابي
 اليك ابا بكر وأنا احمد الله حمداً كثيراً وأسأله العفو والعافية في الدنيا
 والآخرة، وصل الى منك كُتِبَ فهُتْ ما ذكرتَ فيها ولم يعنى من اجابتك
 ١٠ عليها ما وقع في وهمك، وشقّ (١٣) على ما ذكرتَ من غمّك وليس حالك
 عندى حال (١٤) معنوب عليه بل حالك عندى حال معطوف عليه، وبمسبّك
 من بلائك ان اكون سبباً للزيادة في البلاء عليك وإني عليك لمُشْفِق
 وإثما منعنى من مكانيتك لأنّى حذرت ان يخرج ما في كتابي اليك الى غيرك
 بغير علمك وذلك أتى كنت منذ مدة كتاباً الى (١٥) أقوام من اهل إصبهان
 ١٥ ففتّح (١٦) كتابي وأخذت نسخة استعجم بعض ما فيه على قوم فأعبنى تخلّصهم
 (١٧) ولزمتنى من ذلك (١٨) مؤنة عليهم وبالمخلق حاجة الى (١٩) الفرق وليس من
 الفرق بالمخلق ملاقاتهم بما لا يعرفون ولا مخاطبتهم بما لا يفهمون وربّما وقع
 (٢٠) ذلك من غير قصد اليه ولا نعهد له، جعل الله عليك واقيةً وجنةً

موتك (حق بك) حقيقة: (٢) Here B proceeds (fol. 238 b, 1): لا نيا B (١).
 These words occur in the following chapter. الاخصاص عن لوايح الانتاص الخ
 (A fol. 109a, 10). The present passage is continued on
 fol. 239 b, 1. (٣) A مندّسة. (٤) اطلّك A. (٥) B on. (٦) مناهج مليّستها B (٦).
 (٧) عليها B. (٨) وسماوها B (٨). (٩) الغامر المختلج. (١٠) بعظيم B. (١١) A فهو
 with as a variant. (١٢) B و. (١٣) عليك B (١٣). (١٤) معنوب AB. (١٥) B قوم.
 (١٦) كتابي وأخذت for كتاب واحد B (١٦). (١٧) ولزمتنى B (١٧). (١٨) مؤنة B (١٨).
 (١٩) الفرق. (٢٠) B لك. (٢٠) B الدن. (٢٠) مؤنة B (٢٠).

وسلمنا وإياك، فعليك ^(١) رحمتك الله بضبط لسانك، ومعرفة اهل زمانك،
 وخطيب الناس بما يعرفون، ودعهم ^(٢) مما لا يعرفون، قل من جهل شيئاً
 إلا عاداه وإنا الناس كالإبل المائة ليس فيها راحلة وقد جعل الله ^(٣) تعالى
 العلماء والحكماء رحمة من رحمته ^(٤) وبسطها على عباده فاعمل على ان تكون
 رحمة على غيرك إن كان الله قد جعلك بلاء على نفسك وإخرج الى الخلق
 من حالك بأحوالهم وخطبهم من قلبك على حسب مواضعهم فذلك ابلغ
 لك ولهم والسلام ^(٥) عليك ورحمة الله ^(٦) وبركاته، قال ^(٧) الشيخ رحمه الله
 وإنا وضعنا في هذا الكتاب هذه المحكاة ^(٨) والرسالة حتى يتأمل من ينظر
 فيه ويستفيد منها بما فيها من الاشارات الصحيحة والعبارات النصحية ويقف
 على مقاصد القوم في مكاتبتهم لأن بين كل طائفة من الناس مكاتبات
 ومراسلات على حسب ما يليق بهم ^(٩) وبالله التوفيق،

باب في صدور الكتب والرسائل،

صدر ^(١١) للمجيد رحمه الله، آثر الله يا اخي بالاصطفاء، وجمعك
 بالاحياء وخصك بعلم اهل النهى، وأطلعك ^(١٢) من المعرفة على ما هو آلى،
 وتم لك ما تريد منك له ثم أخلاك منك له ومنه له به ليُفردك في قلبه
 لك بما يشهدك من حيث لا يلحقك شاهد من الشواهد يُخرجك، فذلك
 أول الأول الذي ^(١٣) يحا به ^(١٤) رسوم ما ترادف مما غيبه به عنك بعلو
 ما استأثر به منه له ثم افردك منك لك في أول تفريد التجريد وحقيقة
 كايين التفريد ^(١٥) فكذلك ^(١٦) اذا انفرد ^(١٧) بذلك ^(١٨) اباد ^(١٩) وأقنى الإباد

عن B ^(٥). ببسطها B ^(٤). B om. ^(٣). بها B ^(٢). رحمتك A ^(١).
 والسلام B ^(٦). و. B om. ^(٨). ابو نصر B ^(٧). عليك B ^(٩).
 من المعرفة B om. ^(١٢). لاني اقم المجيد بن محمد B ^(١١). صدر A ^(١٠).
 ان B ^(١٦). فذلك B. فذلك A ^(١٥). الرسوم A ^(١٤). تجا A ^(١٣).
 وإنا B. وإنا وإنا A ^(١٦). إياك A ^(١٨). كذلك B ^(١٧).

ما سلف من الحق من الشاهد بعد إفتاء محاضر المخلوق فعند ذلك يقع حقيقته الحقيقية من الحق للحق ومن ذلك ما جرى بحقيقة علم الانتهاء إلى علم التوحيد على علم تفريد ^(١) التجريد فقد عززه الله وحججه عن كثير ممن يتقله ويدعيه ويغتنقه ويصطفيه، صدر ^(٢) آخر، ^(٣) موتك حقيقة الاختصاص عن لوايح الانقاص وأورك الحق في خفي من الملاحظة لحظك شغلاً بالإجلال له عن ذكر نفسك وحالك في أولان ذكره ثم أذكرك انه ^(٤) ذكرك في قديم الازل قبل حين البلوى وقبل حال البلوى إنه فعال لما يشاء وهو قدير، صدر ^(٥) آخر، ^(٦) أكرمك بطاعته وخصك بولايته وجلالك بسنته ووفقك لسنة نبيه صلعم وأطلعك على فهم كتابه وأنطقك بالحكمة وأنسك بالقرب Af.109b وخصك بالفوائد ومنحك الزيادات وألزمك بابه وكلفك خدمته حتى تكون له موافقاً ولكأس محبته ذائقاً فيتصل العيش بالعيش والحياة بالحياة والروح بالروح فتتم النعمة وتسلم من ^(٧) المعتبة فتصح العافية وتكمل السلامة، صدر ^(٨) آخر، بدت لك عجائب ما في الغيوب من أنبيائها، وكشفت لك ^(٩) عن حقايق ما تكن من أكانها، وأوضحت لك عن ^(١٠) سر غرايب ^(١١) إختائها، ^(١٢) وخطبتك بكل ما ^(١٣) كمن من عطاها، بلسانه الذي ينطق به عن خفي مكانه، فأوضح منطقي بوضح عن حكم بيانه، ليس بما ^(١٤) صرح به ^(١٥) من النصح من لسانه، لكن بما أوقفه الحق من مراد إعلانه، وذلك غير كائن قبل حينه وأوانه، والمراد بفهم ذلك هو المفرد الموجود من اهل دهره وزمانه، صدر آخر، حاطك الله بجياظته التي يحوط بها المستخلصين من

(١) التجريد. (٢) This is the last word on B fol. 241a. Fol. 241b begins with the verse

which occurs in A at fol. 113b, 5.

(٣) Here begins B fol. 288b. A. حق بك. (٤) اذا ذكرك A. (٥) B adds له.

(٦) B adds الله. (٧) المعتبة. (٨) B om. from حقايق. (٩) B app. مزج.

(١٠) سرراير. (١١) اختاها A. (١٢) لم تكن A. (١٣) B om.

(١٤) B om.

أحبابه وثبتك وإيانا على ^(١) سُبُل مرضانه وأولج بك قِبابَ أنسه وأرقاك في رياض فنون كرامته وكلاك في الاحوال كلها كلابية المجنين في بطن أمه ثم إدام لك الحياة المستخلصة من ^(٢) قيمومة الحياة على دوام ^(٣) ديمومة ابديته وأفردك عما لك به وعما له ^(٤) بك حتى تكون فرداً به في دواهما لا انت . ولا ما لك ولا العلم به ويكون الله وَحْدَهُ، هك الصدور كلها للجَنِّد ^(٥) رحمه الله وفيها ^(٦) اشارات لطيفة ورموز خفية تعبر عن المحافيق المشككة ^(٧) وتنبئ عن السراير والخصوصية التي ^(٨) تنفرد بها هك العصاة في تجريد التوحيد وحقيقة التفريد فمن نظر فيه فليتأمل فإن فيه لأهل ^(٩) ألهم فوايد ولأهل العناية بهذا العلم زوايد ^(١٠) وعلى القلوب من المعرفة بذلك جميل عوايد، ١. والله الموفق ^(١١) للصواب، ^(١٢) ولغير المجنيد صدور حسنة اذكر من ذلك طرقات ان شاء الله، ^(١٣) صدر لآبي على الروذباري رحمه الله، آنسك الله في كمال الاحوال وتماها، وبلوغ الغايات ونظامها، وأنس بك قلوب اهل Af.110a مصافاتك ^(١٤) ومولاتك في دوام فضلك ومعافاتك، وجعل ^(١٥) لك ما ^(١٦) اتضح لك موصولاً بك في حياتك، وبعد وفاتك، ومن علينا بما يقصر ١٥ عنه بلوغ الآمال، ونهاية الاحوال، وزادك من فضله الذي عودك من بره وألطفه وإحسانه والله بمن علينا في ذلك ^(١٧) بما ^(١٨) نرجوه، صدر لآبي سعيد ^(١٩) ابن الاعرابي، كلام الله كلابية الوليد، ^(٢٠) وأتحنا وإيانا بمصالح

(١) B سبل. (٢) B قيمومة. (٣) B ديمومة. Here the text of B breaks off (fol. 289a, last line). The following words (B fol. 289b, 1) are مرتمة وانت في اربيد مندمسة which occur in A on fol. 108b, 2. The present passage is continued in B on fol. 62b, 1. (٤) B به. (٥) B om. على (١٠) A. العلم (٦) B. تنفرد (٨) B. وينبي (٧) B. اشارة (٩) B. (١١) The words from ولغير to الله are suppl. in marg. A. A وايضاً لغيره. (١٢) A adds with ومولاتك B. ومولاتك (١٣) A. صدر (١٤) A. تعالى (١٥) A. (١٦) B. ما. (١٧) B adds. (١٨) B app. (١٩) B. ان شاء الله

العبيد، الذين كشف عن قناع قلوبهم فشاهدوا الوعد والوعيد، فمن كان منهم خائفاً فالرجاء. منهم غير بعيد، ومن كان منهم راجياً فالحوف في قلبه عتيد، فهم ^(١) بعبته ^(٢) صابون، ولهيته خاضعون، بسطتهم المحبة والرجاء ان يكونوا ^(٣) قانطين، وقبضهم الحوف ان يكونوا مخدوعين او آمنين، فهم بين الحوف والرجاء واقفون، ^(٤) فقد اقلعهم الشوق، وازعجهم الذوق، فحسّن الظن فابدهم، وخوف النوت سايهم، والتوفيق رايدهم، والمحبة مطيعهم، طالبين مطلوبين، متورة لم اعلام الطريق، معورة لم المناهل ^(٥) تلوح لم بالعوايد، ^(٦) متقلين بالطرف والنوايد، صدر ^(٧) آخر له، امانك الله عنك واحياك به وايدك بالفهم، وفرغ قلبك من كل وهم، وافتاك بالقرب عن المسافة ١٠ وبالأانس عن الوحشة، صدر آخر ^(٨) له، كلاك الله كلاية الوليد المرحوم، وحفظك حفظك الوئ المعصوم، ووهب لك معرفة ما انعم به عليك واستخرج منك ما جبلك عليه وحجبك عن نفسك الفاطمة دونه وكفالك عوايقها وبرايقها ^(٩) ورؤية علمك واثار سعيك وتركبة نفسك، واعتفك من رفقها وكفالك عوارض تحيرها وفضول تكلفها، ^(١٠) واستخلصك لنفسه منها ^(١١) ليحقق ١٠ فيك العبودية فيزكو علمك وإن خفت وينو سعيك وإن قلّ وتطيب حياتك وإن متّ حتى يوصلك بالحياة التي لا ^(١٢) موت ^(١٣) فيها والبقاء الذي لا فناء بعد وتولى أمرك بالمحسن في عوايقها كما كفالك التحير في اوابلها، انه A 1106 ولى التمام لها ^(١٤) ابتداء، ^(١٥) صدر لآي سعيد ^(١٦) الخراز، عصمك الله بذكره عن نفسك، وكاشفك بشكره عن ^(١٧) وصفك، وقسم لك من العلم به في فعلك حتى تكون ممن جمع له حبل الرشاد وأعلى في ذلك مكانك ٢٠

١. تلوح A (٥). قد B (٤). قانطين B (٣). صابون B (٢). لحيته B (١).
 ٢. آخر له A om. (٧). متقلون B. متقلبون A (٦). تلوح B.
 ٣. ليحقق B (١١). واستخلصك B (١٠). as variant. ووقاك رؤية A gives (٩).
 ٤. صدر آخر B (١٥). ان شاء الله B adds (١٤). B om. (١٣). تموت B (١٢).
 ٥. وضعك B (١٧). أحمد بن عيسى الخراز B (١٦).

وكوشفت في ذلك بالبيان، وأنا أسأل الله ^(١) تعالى ان يجمع لك من نفسك ما فرق ^(٢) ويبين عنك ^(٣) منها ما جمع أنه الولي لذلك والقادر عليه، صدر آخر ^(٤) له، حماك الله عن نفسك بذكره ^(٥) وصرفك ^(٦) في ذلك بشكره، ولا اخلاك في ذلك باقباله، وقسم لك من جزيل ^(٧) نواله، وأعاذك من شديد هجماله، أنه ولي ذلك والقادر عليه، صدر آخر ^(٨) وأظنه ^(٩) للخرّاز، قسم الله لك من العلم الرفيع، وأفردك في الذكر المتبع، ولا اخلاك من رعايته، وأفردك بولايته، وتولاك فيما استرعاك، وكان لك في ذلك وكفاك، وأقبل عليك وشفاك، وقسم لك من ذكره ^(١٠) ووالاك، وآنسك بطاعته وأعلاك، ولا وكلك الى نفسك وهواك، صدر للكردي الصوفي الأرموي، منحك الله ١٠ بما به منحك وحماك عن طويّات الصفات بالانابة ^(١١) لمن رتب الرويات، وحماك ^(١٢) عنك بشاهد ما فيه بداك، وعظيم ما به ابتدأك، وأحلك في محل ^(١٣) التجلي لما اراد ولما به أريد، ^(١٤) وأظلم واقع ^(١٥) براه التسليم ^(١٦) بحوى اسرارهم لمن ^(١٧) يفتاني، ^(١٨) ففسري همومهم لمن يعاني، قد باشرنا منه ما له استبشرنا، ^(١٩) وفي ^(٢٠) مبادئ محبته انتشرنا، ^(٢١) ألماً بهم سواطع انوار ١٥ التوحيد، ولولامع التجريد، باينين عما ^(٢٢) له وبه باننا، فهم كالذي كانوا، صدر كتاب ^(٢٣) للدقي ^(٢٤) رحمه الله، هناك الله كرامته فأنت ^(٢٥) غيث لأهل مودته وكيف لأهل موافقته ودال على معرفته ^(٢٦) ومنسوب ^(٢٧) الى وحدانيته ومختبر عنه به ^(٢٨) ومن اصطنعه لنفسه في قدم ازليته وأطلعه على مكنون أسرته وأشهد بحجاري قدرته وأنطق لسانك بمحكمته وأقامك لدلائله ^(٢٩) وجعلك

(١) B om. (٢) A وسن. B وسن. (٣) A om. (٤) B وصريك. (٥) B ولاك. (٦) لاي سعيد الخراز B (٧) اظنه B (٨) نواله B (٩) So both MSS. (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B

معياراً على المریدین ^(١) والمُحَقِّقِينَ البالغين المتأهين بحسن استبانته، أَنَّهُ وَلِيَ ذلك ولا سبيل اليه إِلَّا به والسُّلْمُ، صدر آخر ^(٢) للذَّئْبِ، أكرمك الله وأَعْلَاكَ، وقربك بعطايه وأَدْنَاكَ، وقسم لك من نِهَاله وأَرْضَاكَ، وأَعَاذَكَ من بَلَايَه وشَفَاكَ، وتَوَلَّاكَ فيما الزمك وكفَاكَ، أَنَّهُ وَلِيَ قَدِيرٌ ذُو رَافِعَةٍ لِمَنْ ^(٣) الْغِيَا اليه ومُهِمِّنٌ عَلَى مَنْ استند اليه، نعوذ بالله لنا ولك من كُلِّ بَلِيَّةٍ ^(٤) ونستعينك ونستغفرك من كُلِّ خَطِيئَةٍ، صدر آخر، تودد الله اليك بعطفه، ولا اخلاك من نايه ولطفه، وأَعَاذَكَ من بَلَايَه وعنفه، ولا حجبك بفعلك عن ذِكْرِهِ، ولا سترك بهلك. عن سُكْرِهِ، أَنَّهُ وَلِيَ قَدِيرٌ ^(٥) صدر آخر، عصمك الله بما عصم به المتقين وأودعك من ^(٦) العشق السليم وكاشفك بذكره الرفيع ^{١٠} وَأَنَسْكَ بدوام اقباله عليك أَنَّهُ وَلِيَ قَدِيرٌ، ^(٧) قال الشيخ رحمه الله والذي حَبَّلَنَا عَلَى جَمْعِ هَذِهِ الرِّسَالِ وَالصُّدُورِ وَالْمَكَاتِبَاتِ فِي هَذَا الْكِتَابِ مَا أُودِعَ فِيهَا مِنَ الْمَعَانِي وَالْإِشَارَاتِ لِيَنْظُرَ النَّاضِرُ ^(٨) فِيهِ وَيَسْتَدِلَّ بِذَلِكَ عَلَى مَرَاتِبِ الْقَوْمِ وَلَطَائِفِ ^(٩) إِشَارَتِهِمْ وَطَهَارَةِ أَسْرَارِهِمْ وَخُصُوصِيَّتِهِمْ بِالْفَهْمِ وَالْعِلْمِ وَالْعَقْلِ وَالْأَدَبِ ^(١٠) لِأَنَّ مِنْ عَادَةِ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ وَالْأَدَبِ أَنْ يَعْرِفُوا أَشْكَالَهُمْ بِخَاطِبَاتِهِمْ ^{١٥} وَأَشْعَارَهُمْ وَمَكَاتِبَاتِهِمْ إِذَا ^(١١) فَاتَهُمُ الْمَجَالَسَةُ وَالْمُخَالَطَةُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

باب في اشعارهم في معاني احوالهم وإشاراتهم،

حكى عن يوسف بن ^(١٢) المحسن انه قال سمعت بعض الفئات يحكى عن ^(١٣) ذى النون ^(١٤) المصرى رحمه الله انه ^(١٥) قال،

(١) B om. (٢) A om. (٣) B لِمَا. (٤) B om. (٥) The passage beginning صدر آخر and ending وَلِيَ قَدِيرٌ occurs in A at the end of the chapter after the words وبالله التوفيق. (٦) B العيش. (٧) B om. لأنَّ B om. from (٨) B om. أشارتهم. (٩) B فيها. (١٠) قال الشيخ رحمه الله. (١١) B adds الرازى. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) هذه الايات B adds. المصرى رحمه الله.

إِذَا أَرْتَجَلَ الْكِرَامُ ^(١) إِلَيْكَ يَوْمًا . لِيَلْتَسَوِكَ حَالًا بَعْدَ حَالٍ
فَإِنَّ رَحَالَنَا حُطَّتْ رِضَاءٌ . يَحْكُمُكَ عَنْ حُلُولٍ وَأَرْزَعَالٍ
أَنْخَنَا فِي فَنَاءِكَ يَا إِلَهِي . إِلَيْكَ مُقَوِّضِينَ بِلاَ أَعْتِلَالٍ
^(٢) فَسُنَا كَيْفَ شِئْتَ وَلَا نَكُنَّا . إِلَى تَدِيرِنَا يَا ذَا ^(٣) أَلْعَالِي،
^(٤) وَلَذَى النُّونِ ^(٥) رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا،

مَنْ ^(٦) لَآذَ بِاللَّهِ نَجَا بِاللَّهِ . وَسِرَّهُ مَرٌّ قَضَاءُ اللَّهِ
إِنْ لَمْ تَكُنْ نَفْسِي بِكَفَّ اللَّهُ . فَكَيْفَ أَنْفَادُ ^(٧) لِحُكْمِ اللَّهِ
^(٨) اللَّهُ أَنْفَاسُ جَرَتْ لِلَّهِ . لَا حَوْلَ لِي فِيهَا يَغْيِرُ اللَّهُ،

انشدني ابو عمرو بن علوان ^(٩) للجبجد رحمه الله هذه الايات،
١. تَقَرَّبَ أَمْرِي عِنْدَ كُلِّ غَرِيبٍ . فَصُرْتُ عَجَبًا عِنْدَ كُلِّ عَجِيبٍ
^(١٠) وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَارِفِينَ رَأَيْتُهُمْ . عَلَى طَبَقَاتٍ فِي ^(١١) الْهَوَاءِ رُتُوبُ
فَأَصْبَحَ أَمْرِي لَيْسَ بِدُرِّكَ غَوْرَةٍ . سِوَى أَنَّنِي لِلْعَارِفِينَ خَطِيبُ،
وَالْجَبِّدُ ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْإِحْتِرَاقِ وَالْتَعَذِيبِ،

يَا مُوقِدَ النَّارِ فِي قَلْبِي يُقْدِرْنِي . لَوْ شِئْتَ أَطْفِئْتَ عَنْ قَلْبِي بِكَ ^(١٣) النَّارَ
١٥. لَا عَارَ إِنْ مِثُّ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ حَذَرٍ . عَلَى فَعَالِكَ بِي لَا عَارَ لَا ^(١٤) عَارًا،
^(١٥) وَلَهُ أَيْضًا،

يَا ^(١٦) مُسْعِرِي أَسْمَا يَا مُثَلِّفِي شَفَقًا . لَوْ شِئْتَ أَنْزَلْتَ تَعَذِيبِي بِمِثْقَالٍ
حَاشَاكَ مِنْ إِسْتِعَانَاتِي فَكَيْفَ وَقَدْ . أَوْلَيْتَنِي نِعْمًا ^(١٧) طَاحَتْ بِأَذْكَارٍ،
سمعت احمد بن علي الوجيبي ^(١٨) بالرملة يقول كتب ابو المحسن النوري كتابًا
٢. إِلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخَزَّازِ ^(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ فَكَبِبَ فِيهِ هَذِهِ الْآيَاتُ،

وله B (٤). الجمال B (٥). فشيئًا A app. (٦). يوما اليك A (٧).
for ولدى النون. (٨). In A. بحكم A (٩). لا B (١٠). B om. (١١). هذه الايات للجبجد B (١٢).
the first hemistich runs: هو انفاد بوجه الله. (١٣). وذلك A (١٤). النار A (١٥). روتوب B (١٦). الهوى B (١٧).
حاطت A (١٨). مستندي B app. (١٩). وله ايضا for آخر A (٢٠).
رحمها B (٢١).

لَعَبْرِي مَا اسْتَوْدَعْتُ سِرِّي وَسِرَّهُ . سَوَانَا حِذَا رَأَى أَنْ تَشِيعَ السَّرَائِرُ
وَلَا لَاحِظَتَهُ ^(١) مُقَلَّتَايَ بِنَظَرِهِ . فَتَشْهَدَ نَجْوَانَا ^(٢) الْقُلُوبُ النُّوَاطِرُ
وَلَكِنْ جَعَلْتُ الْوَقْمَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ . رَسُولًا فَادَى مَا ^(٣) تَكُنُّ الضَّيَائِرُ ،
^(٤) وَأُنْشِدُ ^(٥) الْفَنَادَ لِأَبِي الْحُسَيْنِ النُّورِيِّ ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ يَصِفُ ^(٧) فَقَدَّ حَالَهُ وَيُنْعَاهُ
أَنْتَى إِلَيْكَ إِثَارَاتِ الْقُلُوبِ مَعًا . لَمْ يَبْقَ مِنْهُنَّ إِلَّا دَارِسُ الْعِلْمِ J.f.112a
أَنْتَى إِلَيْكَ قُلُوبًا طَالَ مَا هَطَلَتْ . سَحَابُ الْجُودِ ^(٨) مِنْهَا أَجْمَرُ الْحِكْمِ
أَنْتَى إِلَيْكَ نَفْسًا طَاحَ شَاهِدُهَا . فَيَا وَرَا ^(٩) الْحَبِيبِ ^(١٠) بَلَّ فِي شَاهِدِ الْقَلَمِ
أَنْتَى إِلَيْكَ لِسَانَ الْحَقِّ ^(١١) مَذْزَمِنَ . أَوْدَى ^(١٢) وَادَّكَرَهُ فِي ^(١٣) الْوَقْمِ كَالْعِلْمِ
أَنْتَى إِلَيْكَ نِيَانَا ^(١٤) تَسْتَكْبِنُ لَهُ . أَسْبَاعُ كُلِّ قَصْبِيعٍ يَقُولُ فِيهِمْ
^(١٥) أَنْتَى وَحَقِّكَ أَخْلَاقًا لِطَائِفَتِهِ . كَانَتْ مَطَايَاهُمْ فِي ^(١٦) مَكْنِ الْكُظْمِ ،
^(١٧) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ ^(١٨) انْشَدَنِي جَعْفَرُ الْمُخَلَّدِيُّ ^(١٩) لِلْجَنِيدِ ^(٢٠) رَحِمَهُمَا اللَّهُ

هَذِينَ الْبَيْتَيْنِ ،

^(٢١) فَلَمَّا جُنِبْتُ وَكُنْتُ لَا أَجْنِي . وَدَلَّائِلُ الْهَجْرَانِ لَا تَخْفَى
^(٢٢) وَأَرَاكَ تَسْفِينِي وَتَنْزِجْنِي . وَلَقَدْ عَهْدْتُكَ ^(٢٣) سَارِي صِرْفًا ،
^(٢٤) وَفِيَا ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحُسَيْنِ الْبَصْرِيَّ
يَقُولُ حَضَرْتُ جُلُوسَ الْجَنِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ مَسْئَلَةً فَأَنْشَدَ ،
نَهَى عَلَى سِرِّ وَجْدِهِ النَّفْسُ ، وَاللَّمْعُ مِنْ مُقَلَّتَيْهِ يَنْجِسُ
مُدَّةُ هَائِمٍ لَهُ حَرَقُ . أَنْفَاسُهُ بِالْمَحْنِ تَخْتَلِسُ
مَهْدَبٌ عَارِفٌ لَهُ قَطَنٌ . مِنْ نُورِ أَنْسِ الْحَبِيبِ يَقْبَسُ

أبو B ^(٥) . وأنشدني B ^(٤) . لم تكن A ^(٣) . العيون B ^(٢) . مقلي AB ^(١) .
الحس A ^(١) . فيها B ^(٨) . A om. ^(٧) . B om. ^(٦) . الحسين الفناد .
وافكاره B ^(١٢) . منذ A ^(١١) . بل في for (يَلْقَى) طوى A ^(١٠) . الحب B ^(٩) .
مكبد B ^(١٦) . B om. this verse. ^(١٥) . سكن A ^(١٤) . انهم A ^(١٣) .
لأبي الحسين النوري B ^(١٨) . قال الشيخ رحمه الله B om. ^(١٧) . الحكم .
واربك A ^(٢١) . ما لي B ^(٢٠) . البيتين ورحمهما الله and om. أيضا B ^(١٩) .
خليق دنس to و B om. from ^(٢٣) . ساري B ^(٢٢) .

يا يَأَيُّ الْأَشْعَثِ الْغَرِيبُ فَتَى • لَيْسَ لَهُ دُونَ سُؤْلِهِ آرْسُ
 يا يَأَيُّ رِجْسِهِ الرَّكْبَى وَإِنْ • كَانَ عَلَيْهِ خَلِيقٌ دَنِسُ،
 (١) قال (٧) وأنشدني (٦) أبو بكر الدُّنْيَ (١) بدمشق قال أنشدني (٤) أبو علي أحمد
 ابن محمد الروذباري (١) رحمه الله لنفسه،
 • حَدُّ الْفَنَاعَةِ نَحْوُ الْكَلِّ مِنْكَ إِذَا • لَاحَ الزَّيْدُ بِحَدِّ (٥) عَنْهُ مُطْلِعُ
 فَإِنْ تَحَقَّقَ وَصْفُ الْوَجْدِ مُشْتَبِلًا • عَلَى الْإِشَارَاتِ لَمْ (٧) يَلْوِ عَلَى الطَّعَمِ،
 قال وأنشدني الوجيبي (٧) قال أنشدني أبو علي الروذباري لنفسه،
 كَتَبْتُ إِلَيْكُمْ بِهَاءَ الْمُجْنُونِ • وَقَلْبِي بِهَاءَ الْهَوَى مُشْرَبُ
 وَكَلَّمْتُ تَخَطُّ وَقَلْبِي بِهَلْ • وَعَيْنَايَ تَهْوُو الَّذِي تَكْتُبُ،
 ١٠ (١) قال وأنشدني (٤) أبو عبد الله أحمد بن عطاء الروذباري لخاله أبي علي
 (١) رحمه الله،

تَأَمَّلَ مِنْ بَعْدِ تَأْمِيلِهِ • حُلُولَ فَيَأْيِكَ صَفْوُ الْوِصَالِ
 مَوَالِجَ عَنْ إِحْوَاءِ الْوِصَالِ • إِلَيْكَ عَنِ الْوَصْلِ فِي كُلِّ حَالِ
 عَلَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْكَ الصِّفَاتِ • يَنْعَتِ التَّكْنِ عَنْدَ الْكِبَالِ
 (٦) فافنع (١٠) بفتحته (١١) أَنْ تَرَاهُ • فَتَنْتَ (١٢) مَدَى لَحْظِهِ فِي (١٤) النِّوَالِ ١٥

(١٥) وله،
 إِلَى أَجْلِكَ عَنْ رُوحِي (١٦) وَأَبْدِلُهَا • فَلَا • عَبْدِكَ (١٨) رُوحٌ أَنْتَ وَاهِبُهَا
 وَكَيْفَ تَقْدِيرِكَ (٢١) رُوحٌ أَنْتَ وَاهِبُهَا • وَقَدْ مَنَنْتَ عَلَى مَنْ يَنْتَدِي بِهَا

(١) B om. (٢) B أنشدني. (٣) B om. أبو بكر. (٤) B om. أبو علي. (٥) منه B. (٦) B يلقى. (٧) B om. قال أنشدني أبو علي. (٨) B om. (٩) B يلقى. (١٠) B فتنه. (١١) B أين. (١٢) B فصب. (١٣) B فصب. (١٤) B فصب. (١٥) B adds (أيضاً). (١٦) The original reading in A seems to have been السوال. (١٧) B (٢٠) Here the text of B breaks off and proceeds يقوم بصلّى ركنين (B fol. 68b, 1 = A fol. 68b, 10). The present verse occurs in B on fol. 54b, 1. (٢١) A روحاً.

(١) قال وانشدني ابو بكر احمد بن ابراهيم المؤتب البيروتي بمصر (٢) للخصاص
(١) رحمه الله،

صَبَرْتُ عَلَى بَعْضِ الْأَذَى خَوْفَ كُلِّهِ . وَدَافَعْتُ عَنْ نَفْسِي لِنَفْسِي فَعَزَّتْ
وَجَرَعَتْهَا الْبُكْرُ حَتَّى تَدَرَبْتُ . وَلَوْ (٣) جَرَعَتْهُ جُمْلَةً لِأَشْبَارِثِ
• أَلَا رَبِّ ذُلِّ سَاقِ الْنَفْسِ عِزَّةً . وَبَا رَبِّ نَفْسٍ بِالْعُزْرِ ذَلَّتْ
إِذَا مَا مَدَدْتُ الْكَفَّ الْنَفْسَ الْغَنَى . إِلَى غَيْرِ مَنْ قَالَ أَسْأَلُونِي فَشَلَّتْ
سَاصِرُ نَفْسِي إِنْ فِي الصَّبْرِ عِزَّةً . وَأَرْضَى بِدُنْيَائِي وَإِنْ هِيَ قَلَّتْ

(٤) وانشدني ابو حفص عمر الشمشاطي بالرملة للخصاص رحمه الله،
لَقَدْ وَضَّحَ الطَّرِيقُ إِلَيْكَ قَصْدًا . فَمَا (٥) أَحَدٌ أَرَادَكَ يَسْتَلُّ
١. فَإِنْ وَرَدَ الشَّيْءُ فَفِيكَ صِفْتُ . وَإِنْ وَرَدَ الْمَصِيفُ فَأَنْتَ ظِلُّ
قال (١) عمر معناه من كتاب الله تعالى قال (٧) كَلَّا مَعِيَ رَبِّي (٨) سَمِعْتَنِي،

وَلَسْمُنُونَ وَكَانَ يُقَالُ لَهُ سَمُنُونَ الْحَبِّ يَصِفُ (٩) الْوَجْدَ،
مَهْنِي وَجَدْتُكَ بِالْعُلُومِ (١٠) وَوَجَدَهَا . مَنْ ذَا يَحْدِيكَ بِلَا وَجُودٍ يَظْهَرُ
أَيُّقُنِي بِالْعِلْمِ ثُمَّ تَرَكْتَنِي . حَيْرَانَ فِيكَ (١١) مَلْدًا لَا أَبْصُرُ Af113a
١٥ يَا غَايَا وَالذَّهْرُ يَبْرُزُ عِزُّهُ . مَا لَاحَ مِنْكَ صَغِيرُهُ قَدْ يَبْهَرُ
قَدْ كُنْتُ أَطْرَبُ لِلْوُجُودِ مَرُوعًا . طَوْرًا يُغَيِّبُ . وَطَوْرًا أُخْضِرُ
أَفْنَى الْوُجُودِ بِشَاهِدٍ مَشْهُودٍ . بِفَنَى الْوُجُودِ وَكُلِّ مَعْنَى (١٢) يُخْضِرُ
(١٣) وَطَرَحْتَنِي فِي بَحْرِ قُدْسِكَ سَائِحًا . أَيْفِيكَ مِنْكَ بِلَا وَجُودٍ يَظْهَرُ
(١٤) وَلَهُ،

٢. شَغَلْتُ قَلْبِي عَنِ الدُّنْيَا وَلَدَنْجَهَا . فَأَنْتَ (١٥) فِي الْقَلْبِ شَيْءٌ (١٦) غَيْرُ مُتَفَرِّقٍ

ولا يبرهم B (٤). جرعتها A (٥). لا يبرهم الخصاص (٦) B om. (١) B om.
Kor. 20, 62. فانت B (٧). احدا B (٨). الخصاص ايضا رحمه الله
ملذا لا A (١١). وجدها B (١٠). التوحيد A (٩). سجدتين B (٨).
محصر B (١٢). ليس بمتفرق A (١٦). والقلب شيا B (١٥). ايضا B adds (١٤). طوحني.
محصر B (١٢). ليس بمتفرق A (١٦). والقلب شيا B (١٥). ايضا B adds (١٤). طوحني.

وما تطابقت الأجنافُ عَنْ سِنَةٍ . إِلَّا وَجَدْتُكَ يَتَنَ الْجَنَفَ وَالْحَقِي
 (١) اخبرني جعفر الخلدی رحمه الله فيها قرأتُ عليه قال سمعت المجنيد رحمه
 الله يقول كان ابو الحسن سري السقطي رحمه الله كثيرا ينشد هذه الايات،
 وَلَمَّا أَدْعَوْتُ الْحُبَّ قَالَتْ كَذَبْتَنِي . فَأَلَى أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا
 . فَا الْحُبُّ حَتَّى يُلْصَقَ الْجِلْدُ بِالْحَمَا . وَتَذِلُّ حَتَّى لَا تُجِيبَ الْبُنَادِيَا
 وَتَحَلَّ حَتَّى لَا يَبْقَى لَكَ الْهَوَى . سِوَى مُقْلَةٍ تَبْكِي (٢) بِهَا أَوْ تُنَاجِيَا
 قال المجنيد رحمه الله (٣) دخلتُ (٤) عُزْفَتَهُ (٥) وهو (٦) يكس بينه بخرقة ويقول،
 وَمَا زُمْتُ الدُّخُولَ عَلَيْهِ حَتَّى . حَلَلْتُ مَحَلَّةَ الْعَبْدِ الذَّلِيلِ
 وَأَغْضَيْتُ الْجُنُونَ عَلَى قَذَاهَا . وَصُنْتُ النَّفْسَ عَنْ قَالٍ وَقِيلِ
 ١٠ قال وكان (٧) يقول كثيرا هذا البيت،
 مَا فِي النَّهَارِ وَلَا فِي اللَّيْلِ (٨) قَرَجٌ . فَمَا أَبَالِي أَطَالَ اللَّيْلُ أَمْ قَصُرَا
 انشدني ابو عمرو الزنجاني (٩) بتبريز قال كان الشبلي (١٠) رحمه الله يقول
 عند (١١) موته،

فَالْ سُلْطَانُ حَيٌّ . أَنَا لَا أَقْبِلُ الرِّشَا
 فَسَلُّهُ قَدْبَتُهُ . لِمَ (١٢) قَتَلِي تَحَرُّنَا

(١٣) وله،

أَظَلَّتْ عَلَيْنَا مِنْكَ يَوْمًا غَمَامَةٌ
 (١٤) أَضَاعَتْ (١٥) لَنَا بَرَقًا (١٦) وَأَبْطَى (١٧) رِشَائِهَا

انشدنا الخلدی عن المجنيد عن سر السقطي قال كان كبيرا ما ينشد الخ B (١)
 (٢) A به written above as a variant. (٣) B ودخلت. (٤) The
 reading of B is doubtful as the beginning of the word is obliterated: the
 last three letters seem to be رفه. وهو ينشد هذين البيتين بحرفه ويقول B (٥)
 Bom. (٦) عمر B. (٧) فرح B. (٨) ينشد B. (٩) يكس A. (١٠)
 المحرش اصطلياد. A in marg. تغلى B. مقلى A. (١١) هذين البيتين B adds (١٢)
 اضالت B (١٣). انشدني في مجلسه يوما B adds (١٤). الضب وايضا يعنى الخمش
 رشيها A (١٥). ابطا AB (١٦). لما A (١٧).

٤٢.113٥ فلا غَيْبُهَا ^(١) يَجْلُو فَيَأْتِيَسَ ^(٢) طامِعٌ . ولا غَيْبُهَا يَأْتِي فَيَرْوِي عِطَاشُهَا
ثم قال للنساج اين موضعك من هنا قال ^(٣) بحيث الذلّ فقال ^(٤) آه تذكر
الذلّ بحضرتي غيره منه على المكان ^(٥) ثم انشأ يقول،
لَقَدْ فَضِّلْتُ لَيْلِي عَلَى النَّاسِ كَأَتَى . عَلَى أَلْفِ شَهْرٍ فَضِّلْتُ لَيْلَةَ الْقَدَسِ
• ^(٦) فَيَا حَبِيبًا زِدْنِي جَوْيَ كُلِّ لَيْلَةٍ . وَيَا سَلَوَةَ الْأَيَّامِ مَوْعِدُكَ الْحَشَرُ،
^(٧) وقال النبيّ رحمه الله في مجلسه يومًا،
وعَيْنَانِ قَالَ اللَّهُ ^(٨) كُنَا فَكَأَنَّا . فَعُولَانِ بِالْأَلْبَابِ مَا ^(٩) قَعَلَ الْحَمَرُ،
ثم قال لستُ أعنى ^(١٠) العيونَ الثّجَلْ ولكني اعنى عيونَ القلوب ذوات
الصدور فطوّى لمن كان له عينٌ في قلبه وأذنٌ واعيةٌ وألفاظٌ مرضيةٌ، فقال
١٠ ابو الفرج ^(١١) العكبريّ ^(١٢) سألتُهُ عن الغيرة فقال غيره البشرية للأشخاص
وغيره الالهية على الوقت أن يضيع فبا سوى الله ثم ^(١٣) انشأ ^(١٤) وهو يقول،
ذَابَ يَمًا فِي فُؤَادِي بَدَنِي . وَفُؤَادِي ذَابَ يَمًا فِي بَدَنِي
فَأَقْطَعُوا حِمْلِي وَإِنْ شِئْتُمْ صِلُوا • كُلُّ شَيْءٍ مِنْكُمْ عِنْدِي حَسَنٌ
صَحَّ عِنْدَ النَّاسِ أَنِّي عَاشِقٌ • غَيْرَ أَنِّي ^(١٥) لَمْ يَعْلَمُوا عَشْقِي لِمَنْ
١٥ وجرى شيءٌ من العلم فأنشأ يقول،
وَشَغَلْتُ عَنْ قَهْمِ الْحَدِيثِ سَوَى • مَا كَانَ مِنْكَ ^(١٦) وَحِبُّكُمْ شَغْلِي
وَأَدِيمُ نَحْوِ مُحَدَّثِي ^(١٧) نَظَرِي • أَنِّ قَدْ فَهِمْتُ وَعِنْدَكُمْ عَقْلِي
وكان يُنشد هذين البيتين كثيرًا ^(١٨) في مجلسه،
رَأَيْتُ فَأَوْرَانِي عَجَائِبَ لَطِيفٍ • فَهِمْتُ وَقَلْبِي بِالْفِرَاقِ يَذُوبُ

له. B (٤). حب. B (٥). طامعًا. B (٦). يصحوا. B. يجي. A (١).
أهابك أن أقول هلكت وجدًا: Here B proceeds (fol. 56b, 1). وإنشأ. B (٢).
(A fol. 115b, 5). The present passage is continued in B on fol. 241b, 1.
عيون. B (١٠). ينفل. B (٩). كوفي. B (٨). وقال النبيّ رحمه الله for وانشأ B (٧).
الناس. B (١٥). B om. (١٤). انشأ. B (١٣). يسأله. A (١٦). البكري. B (١١).
كما أرى قد فهمت AB (١٧). وحسب. A (١٦). لم يعلموا عشقي for لا يدروا
في مجلسه. B om. (١٨). but corr. in marg. A.

فلا (١) غايِبَ عَنِّي فَاَسْلُوْ بِذِكْرِهٖ . وَلَا هُوَ عَنِّي (٢) مُعْرِضٌ فَاَغِيْبُ

(٣) وَلِهٖ،

جَرَى السَّيْلُ فَاسْتَبَكَا بِي السَّيْلُ (٤) اِذْ جَرَى . وَفَاضَتْ لَهٗ مِنْ مُقَلَّتِي غُرُوبُ
AF.114a يَكُوْنُ اُجَاجًا دُوْنَكُمْ فَاِذَا اَنْتَهَى . اِلَيْكُمْ تَلْقَى طَبِيْعَكُمْ فَيَطِيْبُ،

• ويقال ان هذه الايات لسهل بن عبد الله (٥) رحمه الله في الصبر (٦) على المكاره،

اَتَذْكُرُ سَاعَةً اُلْعَقْتُ فِيهَا • وَاَنْتَ (٧) وَلَيْدُهَا عَمَلًا وَصَبْرًا

لِتَعْلَمَ اَنَّ هَذَا الدَّهْرَ (٨) يَبْسِي • وَيُصْبِحُ طَعْمُهُ حُلُوًّا وَمُسْرًا

فَلَا يَبْلَاكَ مَحْبُوبٌ سُرُورًا • وَإِنْ رَافَاكَ مَكْرُوهٌ فَصَبْرًا

وَإِنْ فَارَقَتْ فِي دُنْيَاكَ دُنْيَا • فَقُلْ فِي إِثْرِهِ يَا رَبِّ غَفْرًا،

١. وليحيى بن مُعَاذٍ الرَّازِي (٩) رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ،

(١٠) اَمُوتُ بِدَاءٍ لَا يُصَابُ دَوَايَا • وَلَا فَرَجٌ مِمَّا اَرَى (١١) فِي بَلَايَا

يَقُولُونَ يَحْيَى جُنَّ مِنْ بَعْدِ صَحْفَةٍ • وَلَا يَعْلَمُ الْعِذَالُ مَا فِي حَشَايَا

اِذَا كَانَ (١٢) ذَا الْمَرْءِ حُبِّ مَلِيكٍ • فَمَنْ (١٣) غَيْرُهُ يَرْجُو طَبِيْعًا مَدَايَا

مَعَ اللهِ (١٤) يَقْضِي دَهْرَهُ مُتَلَذِّذًا • تَرَاهُ مُطْبِعًا كَانَ (١٥) اَوْ كَانَ عَاصِيَا

١٥ ذُرُوْنِي وَشَأْنِي لَا تَزِيدُنِي كُرْبَتِي • وَحُلُوًّا عِنَانِي نَحْوَ مَوْتِ الْهَوَايَا

اَلَا فَاهْجُرُوْنِي وَاَرْغَبُوا فِي قَطْعَتِي • وَلَا (١٦) تَكْشِفُوْا عَنَّا بَجْنٌ قُوَادِيَا

رَكُوْنُوْا اِلَى الْمَوْتِ وَكُفُّوا مَلَامَتِي • لَا اَسَّ بِالْمَوْتِ عَلَى كُلِّ مَا يَأِي،

لَأَبِي الْعَبَّاسِ بْنِ عَطَاءٍ فِي الشُّكْرِ،

وَكَمْ يَدِيْكَ عِنْدِي (١٧) مَا شَكَرْتُ لَهَا • حَمَلَتْهَا اَنْتَ عَنِّي مَعَ (١٨) بَوَادِيْكََا

٢٠ ضَعُفْتُ عَنْ حَمَلِهَا عَجَزًا لِحَمِلِهَا • لَكِنْ اَيَادِيْكَ تَحْمِلُهَا (١٩) اَيَا يَدِيْكََا،

(١) ان B. (٢) وللشَّيْطَانِ رَحِمَهُ اللهُ B. (٣) معرِضًا AB. (٤) غَايِبًا AB.

(٥) This verse. (٦) بِهَا B. (٧) وَلَيْدُهَا A. (٨) فِي A. (٩) B om. (١٠) B.

دَوَاهٍ B. (١١) ذَا A. (١٢) مَنْ B. (١٣) يَرَاهُ B. (١٤) يَقْضِي B. (١٥) مَلَامَتِي A. (١٦) اَيَادِيْكَ A. (١٧) بَوَادِيْكََا A.

(١٨) اَيَادِيْكَ A. (١٩) اَيَادِيْكَ A.

(١) وله،

(٢) كَيْفَ شُكْرِ لِمَنْ يُوَحِّسُ الشُّكْرَ وَمِنْهُ شُكْرُهُ لَهُ فِي الْوِدَادِ
إِنَّمَا يَشْكُرُ الْحَيُّونَ وَجَدًا . وَصَفَاءَ مِنْ خَاصَّةِ الْإِنْفِرَادِ،

(٣) وله،

هَـ حَقًّا أَقُولُ لَقَدْ كَلَّفَنِي شَطَطًا . حَمَلِي هَوَاكَ وَصَبْرِي إِنَّ ذَا (٤) لَعَجِيبُ
جَمَعْتَ شَيْئَيْنِ فِي قَلْبِي (٥) لَهُ خَطَرٌ . نَوَعَيْنِ ضِدَّيْنِ تَبَرِيدٌ وَلَهْلَيْبُ
أَف١١٤٦ (٦) نَارٌ (٧) تَقْلَقُنِي وَالشَّوْقُ بُضْرُمَا . فَكَيْفَ يَجْتَمِعَا رَوْحٌ وَتَعْدِيبُ
لَا كُنْتُ إِنْ كُنْتُ أَدْرِي كَيْفَ يُسَلِّبُنِي . صَبْرِي عَلَيْكَ وَصَبْرِي صَبْرٌ (٨) أُيُوبَا
لَمَّا تَحَقَّقَ بِالْبَلَاءِ أَفْتَصَرَ لَهَا . فَظَلَّ مِنْ ثِقَلِهَا عُرْيَانٌ (٩) مَكْرُوبَا
١٠ قَدْ مَسَّنِيَ الضَّرُّ وَالشَّيْطَانُ يَنْصَبُ لِي . وَأَنْتَ ذُو قُوَّةٍ وَالْعَبْدُ مَكْرُوبُ
فَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي فَيُظْفَرَ بِي . مَنْ كَانَ يَقْرُبُنِي (١٠) إِذْ كُنْتُ (١١) مَحْجُوبَا،
وَلَا بِي حِمْزَةُ الصَّوْفِي (١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ، (١٣) يَقَالُ أَنَّهُ وَقَعَ فِي بَيْرٍ فَطَمَوْا رَأْسَهَا فَجَاءَ
سَبْعٌ فَفَتَحَ رَأْسَ الْبَيْرِ (١٤) وَنَزَلَ فَتَعَلَّقَ أَبُو حِمْزَةَ بِرَجْلِهِ فَأَخْرَجَهُ مِنَ الْبَيْرِ
فَسَمِعَ هَاتِفًا يَقُولُ هَذَا حَسَنٌ يَا أَبَا حِمْزَةَ نَجِّمْنَاكَ مِنَ التَّلَفِ بِالتَّلَفِ مِنَ الْبَيْرِ
١٥ بِالسَّبْعِ فَقَالَ (١٥) عِنْدَ ذَلِكَ،

نَهَانِي حَيَاتِي مِنْكَ أَنْ أَكْتُمَ الْهَوَى . وَأَعْنَيْتَنِي بِاللَّهِمَّ عَنْكَ مِنَ الْكَشْفِ
تَلَطَّفْتُ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأْتُ شَاهِدِي . إِلَى غَائِبِي وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ
تَرَأَيْتَ لِي بِالْغَيْبِ حَتَّى كَانِمَا . تَبَشَّرْتَنِي بِالْغَيْبِ أَنَّكَ فِي الْكَفِّ
أَرَاكَ وَبِي مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَحْشَةٌ . أَفْتَوَّسُنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ (١٨) وَبِالْعَطْفِ
٢٠ (١٩) وَنُصْنِي مَحِيًّا أَنْتَ فِي الْمَحَبِّ حَفْهٌ . وَذِي عَجَبٍ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْحَتَفِ،

(١) B om. . (٢) B om. this and the following verse. (٣) B om.

(٤) So both MSS. (٥) B لها. (٦) Partly obliterated in B. (٧) B يَلْمَا.

(٨) AB أيوب. (٩) AB مكروب. (١٠) B أن. (١١) AB محجوب.

(١٢) B غايبي. (١٣) B om. عند ذلك. (١٤) B تعالى. (١٥) B.

(١٦) B سر. (١٧) A فتووسني، vocalised by a later hand. (١٨) A وبالعطف.

(١٩) B ومحيا محب. (٢٠) B.

ولأبي نصر يشر بن الحرث^(١) رحمة الله عليه،
 لَا تَعَجِبَنَّ لِوَحْدَتِي وَتَفَرَّدِي . وَبَيْنَ التَّفَرُّدِ فِي زَمَانِكَ فَازْدَدِ
 ذَهَبَ الْإِخَاءَ فَلَيْسَ نَمَّ أُخُوَّةٌ . إِلَّا التَّمَلُّقُ بِاللِّسَانِ وَبِالْيَدِ
 فَإِذَا تَكَشَّفَتْ لِي بِهَا فِي قَلْبِهِ . عَابَتْ^(٢) نَمَّ نَفِيعَ سَمِّ الْأَسْوَدِ،
 ° وليوسف بن الحسين^(٣) الرازي رحمة الله عليه،
 أَحَبُّ مِنَ الْإِخْوَانِ كُلِّ مُؤَانِي . غَيْبًا عَمَّا الطَّرْفِ عَنْ عَنَائِي
 يُوَافِقُنِي فِي كُلِّ أَمْرٍ أَحْبُهُ . وَتَحْفَظُنِي حَيًّا وَبَعْدَ وَفَالِي
 فَمَنْ لِي بِهَذَا لَيْتَنِي قَدْ وَجَدْتُهُ . فَقَاسَمْتُهُ مَالِي وَمِنْ حَسَنَاتِي،

Alf.115a ولأبي عبد الله الفرشي^(٤) رحمة الله عليه،
 ١٠ وَأَنْتَ خَلِيطُ النَّفْسِ فِي كُلِّ شَأْنِهَا . وَلَكِنْ نَفْسَ الذَّاتِ مِنْكَ مُبَايَنَةٌ
 تُغَايِرُهَا حَتَّى كَأَنَّكَ^(٥) أَنَّهَا . وَتَقْنِي فَوَاهَا فَالْقَوَى بِكَ فَانِيَّةٌ
^(٦) يُعَارِضُهَا الْوَاثُونَ فِيكَ بِكُلِّ مَا . ^(٧) يَلْقَاهَا فِي سِرِّهَا وَالْعَلَانِيَّةِ
^(٨) وَيَلْقَاهَا مَا كُنْتَ أَنْتَ لَهَا بِهِ . ^(٩) فَتَعْلِزُهُمْ فِي كُلِّ مَا كَانَ كَانِيَّةً
 لَقَدْ قَرِحْتُ^(١٠) أَمَامَهَا فِيكَ مَرَّةً . وَقَدْ^(١١) قَرِحْتُ مِنْهَا السُّوَيْدَاءَ ثَانِيَّةً،
 ١٥ وكتب أبو عبد الله^(١٢) الهيكلي إلى أبي عبد الله الفرشي رحمة الله تعالى،
 ذَاتُ هُوِيَّتِهِ تَكُونُ مُذَكَّرَةٌ . مَعْرُوفَةٌ تَحْتَ الْخَوَاطِرِ مُنْكَرَةٌ
 لَا تَجْتَلِي عَيْنَ الْعُقُولِ^(١٣) ضِيَاءَهَا . فَلَهَا بِهَا الْأَبْصَارُ عَنْهَا مُبْصَرَةٌ
 وَأَعَزُّ مُبْتَنِعٍ مَكَانٍ تَنَاولِ . مِنْهَا عَلَى مَنْ لَا يُرَاهَا مُخَيَّرَةٌ
 سُبُلُ الْمَعَارِفِ كُلُّهَا إِلَّا بِهَا . ^(١٤) مَسْدُودَةٌ عَنْهَا الْبَهَائِبُ مُقْفَرَةٌ
 فَإِذَا عَلِقَتْ بِهَا وَغَبَتْ يَبِينُهَا . عَنْهَا تَجَلَّتْ لِلْعُقُولِ مُخَيَّرَةٌ،
 ٢٠

الرازي رحمة الله B om. (٣) فيه B (١) رحمة الله عليه instead of المحافى B (٤) عليه B om. (٥) as a variant. وكل غيبض الطرف A in marg. غيبا B (٦) أنها A (٧) أو أيتها، stands for أيتها B. (٨) يعارضا B. (٩) يعاتبها B. (١٠) قرحتها B. (١١) قرحتها B. (١٢) وكتب B om. (١٣) العقل مخيرة to (١٤) أمالها B. (١٥) فحرت AB. (١٦) مسدودة عنها البهائيب مقفورة. (١٧) الهيكلي A. (١٨) ضياها A. (١٩) العقل مخيرة to

ولأبي سعيد الخزاز^(١) رحمه الله عليه،
 قَلْبٌ يُحِبُّكَ لَا يُورِي إِلَى^(٢) أَحَدٍ * تَكَادُ هَيْبَتُهُ^(٣) تَلْقَاكَ^(٤) بِالْغَيْرِ
 فَرَادَهُ بِكَ مَشْغُوفٌ وَمُهْجَنَةٌ * تَدُوبُ مِنْ قَلْبِي^(٥) التَّقَرُّيبُ وَالنَّظَرِ
 قَلْبٌ يَبْهَمُ تَجَنُّي الْأَذْهَانَ فُطِنَتْهُ * إِذَا سَمِعْتُ بِكَ يَا عِزِّي وَمُفْتَخَرِي
 مَرِيحَاتٍ مِنَ النَّجْوِ^(٦) الدَّرِينِ^(٧) لَهَا * كَوَائِنُ جُمِعَتْ فِي السَّعْيِ وَالْبَصْرِ
 سُبْحَانَ مَنْ^(٨) لَوْ بَشَا أَبْدَى عَجَائِبِهَا * حَتَّى تَرَى سِرَّهَا فِي الْوَجْهِ كَالْقَمَرِ،
 جواب أبي عبد الله القرشي للهيكلي وهو فيما قيل قول أبي سعيد الخزاز،
 إِذَا أَلَيْسَ الْحَقُّ الْحَقُّ حَقِيقَةً * مِنَ الْوَجْدِ بَأَنْتَ عَنْ نُعُوتِ السَّرَائِرِ
 وَلَيْسَ لِأَنَّ السِّرَّ سَعَى^(٩) بِهَا يَلَى * عَلَيْهِ بِهِ لَكِنْ أَوْصَافَ قَادِمِ
 وَلَا تَابَ عَنْ مَكْنُونِهَا لَفْظَ عَارِفٍ * وَلَكِنْ يَتَبَيَّلُ اللَّطِيفُ الْمَآثِرِ
 إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْهَا بُنُورُهَا * فَأَنْتَ خَلِيطُ لِلشُّعَاعِ^(١٠) الْبُشَايِرِ
 بَعِيدٍ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانِهَا * وَلَمْ نَعْرِ مِنْ نَعْتٍ لِنَعْنِكَ فَاهِرِ،
 ولأبي المحمّد^(١١) كتبها إلى القرشي،
 (١٢) أَهَابُكَ أَنْ أَقُولَ هَلَكْتُ وَجَدًا * عَلَيْكَ وَقَدْ هَلَكْتُ عَلَيْكَ وَجَدًا
 (١٤) وَلَوْ أَنَّ الرَّفَادَ^(١٥) دَنَا^(١٦) لَطَرَفِي * جَلَدْتُ جَفُونَهَا بِاللَّمْعِ^(١٧) جَلَدًا،
 جواب أبي عبد^(١٨) الله،
 وَلَكِنِّي أَقُولُ حَيْثُ حَقًّا * إِذَا الْوَجْدُ الْمَبْرُحُ مِنْكَ يَهْدَا

(١) B om. (٢) B app. بشر. (٣) A يلقاك. B لقا. (٤) A القرب. B app. العزب. (٥) A مرّفات. Perhaps مرّفات. (٦) B الدقيق. (٧) A لنعنك فاهر to جواب B om. (٨) A لو. (٩) A بها. (١٠) A المآثر. (١١) B هذه الكلمات، التي تقع في B على الف. ٥٤٤، السطر الأخير، تتبعها البيعة وكيف
 The remainder of B's text to the end of fol. ٥٥٤ corresponds with the text of this edition from p. ٢٥٠, l. ١ to p. ٢٥٢, l. ٤. (١٢) This is the beginning of fol. ٥٥٥ in B. (١٣) B adds إليه. (١٤) B ان. (١٥) B ان. (١٦) B ان. (١٧) B ان. (١٨) B ان.

وإنَّ حَلَّ الرَّفَادِ بِجَفْنِ عَيْيٍ . رَفَدْتُ إِجَابَةَ لَكَ لَا لِأَمْسَا ،
(١) قال الشيخ رحمه الله وهذه الأشعار فيها ما هي مشككة وفيها ما هي جلية ولم
فيها اشارات لطيفة (٢) ومعانٍ دقيقة فمن نظر (٣) فيها فليدبرها حتى يقف
على مقاصدهم ورموزهم حتى لا ينسب قائلها الى ما (٤) لا يليق بهم وإذا اشكل
عليه ولم يفهم (٥) فليستجث بالسؤال عن من يفهم لأن لكل مقام (٦) مقالاً ولكل
علم (٧) اهلاً ولو اشتغلنا بشرحه لطال (٨) الكتاب ،

باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصفة،

دَعَاءَ كَانَ يَدْعُو بِهِ (٩) ذُو النُّونِ رَحِمَهُ اللَّهُ ، (١٠) اللَّهُمَّ اَحْمِلْ حَوْلَكَ
وَالطَّوْلَ طَوْلَكَ وَلَكَ فِي كُلِّ خَلْقٍ مَدَدٌ قَوِيٌّ وَحَوْلٌ وَأَنْتَ الْفَعَالُ لِمَا
يَشَاءُ لَا الْعِزُّ وَلَا الْهَجْرُ وَلَا الْجَهْلُ بِعَارِضَاتِكَ وَلَا النِّقْصَانُ وَالزِّيَادَةُ مُجِيلَانِكَ وَأَنْتَ
بِعَارِضَاتِكَ وَهِيَ مَا أَحْدَثْتَ أَوْ يَرُومَانِ إِحَالَتِكَ وَهِيَ مَا خَلَقْتَ وَكَفَى لَا
يَكُونَانِ Af.110a مِمَّا أَحْدَثْتَ وَمَا خَلَقْتَ وَأَنْتَ الْمَوْجُودُ بِالذَّلِيلِ عَلَيْكَ فَلَنْ يَخْلُقَ
خَلْقَكَ غَيْرَكَ أَنْتَ فَتَبَارَكَتْ يَا مَنْ كُلُّ مَدْرُوكٍ مِنْ خَلْقِهِ وَكُلُّ مَحْدُودٍ
١٥ الْمَدْرُوكَاتِ مِنْ صَنْعِهِ أَنْتَ الَّذِي لَا يُدْرِكُكَ فِي الدُّنْيَا الْعِبَانُ وَلَا يَسْتَفِي
عَنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَعْرِفُكَ غَيْرُكَ إِلَّا بِأَقْرَارِهِ لَكَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَلَا يَجْهَلُكَ مِنْ
خَلْقِكَ إِلَّا نَاقِصُ الْمَعْرِفَةِ وَلَا (١١) يُسَبِّحُكَ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ وَلَا يُحَدِّثُ قُدْرَتَكَ أَحَدٌ
وَلَا يَخْلُو مِنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَشْفُوكَ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ دَعَاءَ آخَرَ (١٢) الَّذِي ذُو النُّونِ
رَحِمَهُ اللَّهُ أَجْعَلَ الْعَبِيدَ مِنْ قَوَارِيهِ بِالْعِبَرَاتِ ، وَالصُّدُورَ مِنْ مَحْشُورَةٍ

(١) B om. (٢) فيه B (٣) ومعاني AB (٤) قال أبو نصر هذه الأشعار الخ B (٥)

مقال (٦) The original reading of A seems to have been فليستجث السؤال (٧) مقال B

ذ. A (١٠) B om. from (١١) وبالله التوفيق B adds (١٢) اهل B

لنا A (١٣) يسبحك (١٤) دعاء آخر الذي ذُو النون رحمه الله to اللهم

بالعبر والمُحرفات، واجعل قلوبنا غَوَاصَةً في ^(١) موج ^(٢) قَرَعِ ابواب السموات،
 ناهية من خوفك في ^(٣) البوادي والفلوات، افتح لأبصارنا باباً الى معرفتك
 ولعرفتنا أفعالاً الى النظر في نور حكمتك يا حبيب قلوب الالهين ومنتهى
 رغبة الراغبين، ^(٤) ولذى النون رحمه الله اللهم انت آتس المؤمنين لأوليائك
^(٥) وَأَقْرَبِهِمْ بالكفاية من المتوكلين عليك لِمَشَاهِدِهِمْ فُضْماً يَرْثُمُ تَطْلُعَ عَلَى أَسْرَارِهِمْ،
 الهى سَرَى اليك مكتوف وأنا اليك ملهوف اذا اوحشني الذنب آتسني
 ذِكْرُكَ عالماً بأن آزمنة الأمور يَدُكَ وَأَنْ ^(٦) مصدرها عن قضائك الهى مِنْ
 أَوَّلِي بِالذَّلِّ والتقصير متى وقد خلقتني ضعيفاً ومن أَوَّلِي بالعفو منك وَعِلْمُكَ
^(٧) بِي سَابِقُ ^(٨) وَأَمْرُكَ ^(٩) بِي مُحِيطٌ أَطْعَمَكَ بِإِذْنِكَ وَالْهِنَةَ لَكَ عَلَيَّ وَعَصِيَّتُكَ
 ١٠. بِلَعْنِكَ وَالْحُجَّةَ لَكَ عَلَيَّ، أَسْأَلُكَ بِوَجُوبِ رَحْمَتِكَ وَإِنْقِطَاعِ حُجَّتِي وَتَفَقُّرِي
 اليك وغناك عَنِّي أَنْ تَغْفِرَ لِي ^(١٠) خطيئتي الظاهرة والباطنة، ^(١١) دَعَاءُ لِيُوسُفَ
 ابن الحسين ^(١٢) رحمه الله، اللهم أَنَا نَبَاتٌ نَعَيْكَ فَلَا تَجْعَلْنَا حَصَايِدَ نَعَيْكَ،
^(١٣) اللَّهُمَّ آعِظْنَا مَا تَرِيدُ مِنَّا يَا مَنْ آعِظَانَا الْإِيمَانَ بِهِ مِنْ غَيْرِ سَوَالٍ لَا تَمْنَعُنَا
 عَفْوُكَ مَعَ السَّوَالِ فَإِنَّا إِلَيْكَ آيُونَ ^(١٤) وَمِنْ الْإِصْرَارِ عَلَى مَعْصِيَتِكَ ^(١٥) تَائِبُونَ،
 AC1166 ^(١٦) فَإِنَّا إِلَيْكَ ذَاعَتُونَ تَائِبُونَ، اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مَا ^(١٧) مَنَنْتَ بِهِ عَلَيْنَا مِنَ الْإِسْلَامِ
 وَالْإِيمَانِ الَّذِي بِهِ هَدَيْتَنَا وَأَعَفْتَ عَنَّا، الهى ^(١٨) نَعْمُكَ مُحِيطَةٌ بِنَا وَأَنْتَ
 الْمَذْخُورُ لَشُكْرُهَا وَعِزَّتُكَ مَا شَكَرَكَ ^(١٩) أَحَدٌ إِلَّا بِكَ، وَقَالَ يُوسُفُ ^(٢٠) رَحِمَهُ
 اللَّهُ سَمِعْتُ حَكِيماً يَقُولُ فِي دَعَائِهِ الْمَحْمَدِ اللَّهُ الَّذِي شَكَرَ عَلَى مَا بِهِ آتَمَّ وَذَمَّ
 عَلَى مَا لَوْ شَاءَ ^(٢١) مِنْهُ عَصَمَ، شَكَرَ نَفْسَهُ بِنَفْسِهِ عَنْ خَلْقِهِ لِأَنَّهُ اللَّهُ الَّذِي لَا
 ٢. إِلَهَ إِلَّا هُوَ، قَالَ سَمِعْتُ بَعْضَ الْمَشَايِخِ يَقُولُ فِي مُنَاجَاتِهِ،

دعا اخر B. ولذا A. (١) B. البرارى. (٢) B. om. (٣) فرج B. (٤) B. في. مصدرك B. (٥) B. وافرهم. وافرهم A. (٦) له اللهم الخ. ومن اصّر B. (٧) دعا اخر B. (٨) الظاهر والباطن برحمتك B. (٩) امرك A. (١٠) شيت به منّا A. (١١) فانا اليك ذاعنون تائبون. (١٢) B. om. (١٣) A. om. (١٤) عزم منه B. (١٥) عبد B. (١٦) نعمتك B. (١٧) written above. مننت به علينا but

أَبَا جُودَ رَبِّي نَاجٍ رَبِّي بِحَاجَتِي . قَالَ لِي إِلَى رَبِّي سَوَاكَ شَفِيعٌ ،
 دَعَاءٌ لِلجَنَّةِ ^(١) رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ ^(٢) مستخرج من كتاب المناجاة، اللهم إني أسئلك
 يَا خَيْرَ السَّامِعِينَ وَيُجِودَكَ ^(٣) وَيُجِدَكَ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ ^(٤) وَبِكْرَمِكَ وَفَضْلِكَ
 يَا أَسَمَحَ السَّامِحِينَ وَيَا حَسَنَكَ وَرَأْفَتَكَ يَا خَيْرَ ^(٥) الْمُعْطِينَ اسئلك سؤال
 خَاضِعٍ خَاشِعٍ مُتَذَلِّ مُتَوَاضِعٍ ضَارِعٍ اسْتَنْتَ إِلَيْكَ فَاقْتَهُ وَأَنْزَلَ بِكَ عَلَى
 قَدَرِ الضَّرُورَةِ حَاجَتَهُ ^(٦) وَعَظَمْتَ فِيمَا عِنْدَكَ رَغْبَتَهُ وَعَلِمَ أَنْ لَا يَكُونُ شَيْءٌ
 إِلَّا بِمَشِيئَتِكَ وَلَا يَنْفَعُ شَافِعَ إِلَيْكَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِكَ ، فَمَنْ مِنْ قَبِيحٍ قَدْ سَتَرْتَهُ
 وَمَنْ مِنْ بَلَاءٍ قَدْ صَرَفْتَهُ وَمَنْ مِنْ عَثْرَةٍ قَدْ أَقْلَمْتَ وَمَنْ مِنْ زَلَّةٍ قَدْ ^(٧) سَهَلْتَ
^(٨) بِهَا وَمَنْ مِنْ مَكْرُوهٍ ^(٩) قَدْ رَفَعْتَهُ وَمَنْ ^(١٠) مِنْ ثَنَاءٍ قَدْ نَشَرْتَهُ ، اسئلك يَا
 ١٠. سَامِعَ أَصْوَاتِ ^(١١) الْمُسْتَغِيثِينَ ، وَعَالِمَ خَفَى إِفْهَامِ الصَّامِتِينَ ، وَمُطَّلِعَ فِي الْخُلُوعَاتِ
 عَلَى أَفْعَالِ الْمُتَحَرِّكِينَ ، وَنَازِلَ إِلَى مَا دَقَّ وَجَلَّ ^(١٢) مِنْ آثَارِ السَّاعِطِينَ ،
 اسئلك أَنْ لَا تَحْجِبَ بَسْوَ فَعْلَى عَنكَ صَوْتِي ، وَلَا تَقْضِ بِنَجْفِي مَا أَطْلَعْتَ
 عَلَيْهِ مِنْ سَرِّي ، وَلَا تَعَاجِلْنِي الْعُقُوبَةَ عَلَى مَا عَلِمْتَهُ مِنْ خُلُوعَاتِي وَكُنْ ^(١٣) لِي
 فِي ^(١٤) كُلِّ الْأَحْوَالِ رَافِقًا ، وَعَلَى فِي كُلِّ ^(١٥) الْأَحْوَالِ عَاطِفًا ، اللَّهُمَّ وَسَيِّدِي
 ١٥. وَسَيِّدِي أَنَا بِكَ عَايِذٌ لَا يَذُ مَسْتَفِيئٌ مُسْتَفِيئٌ مِنْ ^(١٦) تَكَافُفٍ ^(١٧) مَخَافٍ عِلَلٍ
 سَرِّي ، وَمَنْ لَزِمَ ذَلِكَ ضَمِيرِي وَقَلْبِي ، حَتَّى يَكَادَ ذَلِكَ أَنْ يَمْلَأَ صَدْرِي ،
 وَيُوقِفَ عَلَى الْإِتْبَاسِ إِلَى ذِكْرِكَ عَقْلِي وَلِسَانِي وَيَمْنَعُ مِنَ الْحَوَاكِي فِي الْخُدْمَةِ
 جَسَدِي ، فَأَنَا فِي حَبْسٍ مَا يِعَارِضُنِي مِنْ ذَلِكَ مِنَ النَفْسِ وَالنَّفْصِيرِ ، ^(١٨) اسئلك
 أَنْ تُخْرِجَ ذَلِكَ عَنِّي ^(١٩) ذَكَرِي وَتَمْنَعَهُ مِنْ ^(٢٠) قَلْبِي وَأَجْعَلَ أَوْقَاتِي مِنَ اللَّيْلِ

(١) B om. (٢) A with كذا written above. مستخرجه (٣) B ويفضلك
 وعظم A (٤) A المطاعين with معطين as variant. B المطاعين. وكرمك.
 بها B (٥) A gives سمحت as a variant. (٦) A but corr. above. (٧) B
 (٨) B om. (٩) B ومن. (١٠) It is doubtful whether B
 reads المستغيثين or المستغيثين. (١١) B في. (١٢) B لي. (١٣) B رافقًا.
 قلمي B (١٤) B عارف. B مخاوف A (١٥) B بك اتف. (١٦) B الامور (١٧) B
 ذكرى B (١٨)

والنهار بذكرك معورةً ومخدمتك وعبادتك موصولةً حتى يكون الورد وروداً واحداً والمحال حالاً واحداً لا سامة فيه ولا فتور ولا ملل ولا تقصير حتى أسرع به اليك في حين المبادرة وأسرّح بذلك اليك في ميادين المسابقة وأرزقني من طعم ذلك اللذائذ السايغة يا أكرم الأكرمين، سمعت أبا سعيد ⁂ الدينوري بأطرابلس يدعو ^(١) هذا الدعاء في مجلسه، اللهم أني أسئلك بحقك عليك فلا حق أحق من حقك عليك بحقك على أهل الحق ^(٢) وبحق أهل الحق عليك وبحق كل ذي حق بان لك بقدمك بعلمك بكل شيء وملكك لكل شيء وقدرتك على كل شيء ^(٣) صلّ على محمد وعلى آله وأن تفعل بي كذا ^(٤) وكذا، وحكي عن ^(٥) عمر بن بحر قال هذا دعاء حفظه عن الشَّيْطَانِ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو ^(٦) به، اللهم لك الحمد يا ضياء السموات والأرض ويا بهاء السموات والأرض ويا قيوم السموات والأرض ويا نور السموات والأرض بحق أسمائك عليك ^(٧) وبحقك عليك فلا حق أجلك منك عليك ^(٨) وبحق ما انزلت وبحق من جعلت له فهماً فيما انزلت يا الله ويا من لا سيواك الله ويا من ^(٩) أنت الله صلّ على محمد وعلى آل محمد ^(١٠) واجمعهم ١٥ ولا تشتتهم وأرحم ظواهرهم وأعز بواطنهم ^(١١) وثمّ لم بالكلاية والكفاية وكن لم عَوْضاً من كلّ عَوْض وأرحمهم ولا تردّهم اليهم طُرْفَةً عَيْنٍ ولا أَقْلَ من ذلك بحق كل حق أنت ذلك الحق واجعلهم أتقياء ^(١٢) وأجلاء في معانيك ^(١٣) اللّٰذْنِيَّةَ واجعلهم مَنَ إِذَا قَالَ ^(١٤) قَالَ عَلَى الْفَقِيهِ إِذَا سَكَتَ فَلَا سِوَاكَ، ومن دعوات يحيى بن مُعَاذٍ الرَّازِي ^(١٥) رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَسَيِّدِي وَأُمِّي ٢٠ ومن به يتم على وكان يقول ألهي ادعوك بلسان ألهي حين كلّ لسان على

١. ال محمد B (١) . صلى B (٢) . وبحق أهل الحق B om. (٣) . بهذا B (٤)

٢. دأبها B adds (٥) . عمرو بن يحيى B (٦) . كما قال B adds (٧)

٣. هو B (٨) . بحق A (٩) . وبحقك عليك A om. (١٠)

٤. قالك B (١١) . اللدنة B (١٢) . وأخلا B (١٣) . وأتم B (١٤) . وأرحمهم

(١٥) B om.

١١٧٦. ^١واللهي ما أَطْيَبَ واقعات الإلهام منك على خطرات القلوب وما اللذ
 مناجاة الإسرار اليك في وطئات الغيوب الهى اذا قلت لى فى الفية عبدي
 ما غرك بي فأقول سيدي برك بي وإن ادخلني النارين اعداك ^(٢) لاخيرهم
 بائي كنت فى الدنيا احبك لانتك مولاي ومن جميع الاشياء مغناى، وكان
 يقول اللهم إن نجيحتي نجيحتي بعفوك وإن عذبتني عذبتني بعدلك رضيت ما
 بي لانتك ربي وأنا عبدك الهى أنت تعلم اني لا اقوى على النار ^(٣) وأنا اعلم
 اني لا اصالح الجنة فالحملة الا عفوك، وقال الهى ^(٤) وسيدي وسروري تكرمك
 شغلني عن قبيح على وإن كان فيه ^(٥) شفاى وسروري بعفوك شغلني عن
 حسن على وإن كان فيه نجاتي وسروري بك أنساني السرور ^(٦) بنفسى،
 وكان يقول اللهم اني اتقرب اليك وبك أدل عليك وحجتي نعمك لا على
 وما ^(٧) اظنك نحاسب غدا بعدلك من غشيتك اليوم بفضلك وعفوك ^(٨) يستغرق
 الذنوب ورضوانك يستغرق الآمال ^(٩) ولولا أنك بالعفو تجود ما كان عبدك
^(١٠) بالذنب يعود، وكان يقول الهى وسيدي ومولاي ومن جميع الاشياء
 مغناى ضيعت نفسي بالذنوب فردّها عليّ بالتوبة ^(١١) أنت تعلم ان الكرم
^{١٥} من عبادك يعفو عن ظله وقد ظلمت نفسي وأنت اكرم الاكرمين فأعف
 عني ^(١٢) الهى أنت تعلم ان إبليس عدوك ولي وليس شيء ^(١٣) أنكي
^(١٤) لكه وأقطع لكه من غفرانك لى فأغفر لى يا ارحم الراحمين، سمعت
^(١٥) عمر الملقى ^(١٦) بأنطاكية يقول قلت لبعض المشايخ ينبغي أن تدعو لى
^(١٧) فقال يا فتى انا ادعوك ولكن ينبغي ^(١٨) لك ايضا ان تكون بالمحضرة
 ٢. فاذا ^(١٩) دعوت لك ولم تكن بالمحضرة لم ينفع دعائى، وحكى عن ابراهيم بن

(١) B om. وقال to وأنا B om. (٢) لاخيرهم A. (٣) الهى B. (٤) B om.
 وحجب عن المحلقة (المحلية) انى بذلك B adds. (٥) سماتى B. (٦) سيدي وسروري
 B. (٧) ولو B. (٨) تستغرق B. (٩) ظنك B. (١٠) يا مولاي نفسى
 B. (١١) لكه B. (١٢) انكا AB. (١٣) اللهم انك تعلم B. (١٤) ان B. (١٥) بالذنوب
 B. (١٦) om. (١٧) يقول بأنطاكية B. (١٨) لك انت B. (١٩) دعوتك B.

ادم ^(١) رحمه الله أنه كان في سفينة ^(٢) فاج البحر وأمروا الناس ان يرموا
بأنفعتهم الى البحر ففيل له يابا اسحق ادع الله لنا فقال ليس هذا وقت
الدعاء ^(٣) هنا وقت التسليم، ^(٤) وقال بعضهم صدق الاجابة من ربك في
صدق الدعاء من قلبك، قال وسمعت جعفرًا قال سمعت المجيد رحمه الله
ه قال كان سرى السقطي رحمه الله اذا دعا يقول اللهم مهبا عذبتني بشيء
فلا تعذبني بذل الحجاب، وعن ابي حمزة ^(٥) رحمه الله قال قلت لسرى
السقطي ^(٦) رحمه الله ادع لي فقال جمع الله بيني وبينك تحت شجرة طوى
فانه بلغني انه اول ما يدخل الاولياء الجنة يستريحون تحت ^(٧) شجرة طوى،
^(٨) وقبا حكى عن ابي محمد المجيرى ^(٩) قال سمعت ابراهيم المارستاني ^(١٠) رحمه
الله تعالى يقول رأيت الخضر ^(١١) رحمه الله في المنام فعلمني عشر كلمات
وأحصاها على يدي اللهم إني أسألك حسن الاقبال عليك والاصفاء اليك
والنهم عنك والبصيرة في أمرك والنفاد في طاعتك والمواظبة على ارادتك
والمبادرة في خدمتك وحسن الأدب في معاملتك وبرد التسليم اليك
^(١٢) والنظر الى وجهك، وحكى عن ابي عميد البصري ^(١٣) رحمه الله تعالى قال
^(١٤) رأيت عائشة ^(١٥) رضى الله عنها في ^(١٦) المنام فقلت لها يا ابي عليمي دعاء
^(١٧) قال قالت يابا عبيد قل اللهم اقل مؤتني وأحسن معونتي وأعني على
أمر دنياي وآخرتي قال قلت يا ابي زيدني ^(١٨) قالت بكفك يابا عبيد،
وكان بعض المشايخ اذا دعا يقول ^(١٩) في دعائه الهى ادعوك فى الملا كما
^(٢٠) تُدعى الارباب وأدعوك فى الخلا كما تُدعى الاحباب، ^(٢١) قال الشيخ
رحمه الله وسألت بعض المشايخ عن الدعاء ما وجهه لأهل التسليم والتفويض
فقال يدعو الله ^(٢٢) عز وجل على وجهين احدهما يزيد ^(٢٣) بذلك ^(٢٤) تزيين

١ وقال B om. (٢) B هنا. (٣) B om. from. (٤) B قال. (٥) B شطره. (٦) B المجيد رحمه الله قال.
في دعائه B om. (٧) B فقال. (٨) B النوم. (٩) B الى وجهك.
B om. (١٠) B الشيخ رحمه الله. (١١) B وقال. (١٢) B يدعو. (١٣) B عز وجل.
تزيين B (١٤) B لك. (١٥) B عز وجل.

الجوارح الظاهرة بالدعاء^(١) لآن الدعاء ضرب من الخدمة^(٢) يريد ان
 يزين جوارحه بهذه الخدمة والوجه الثاني^(٣) ان يدعو ابتغاء لما امره الله
 تعالى بالدعاء^(٤)، ^{١١٨٥}دعاء للجنيد رحمه الله^(٥) تعالى الهى وسيدى ومولاي
 من احسن منك حكما لمن ايقن بك ومن اوسع منك رحمة لمن اتقاك
 وفصدك^{١١٨٦} ومن اسرع منك عطفا ورافة لمن ارادك واقبل على طاعتك
 فكلمهم في نعمائك يتقلبون ولك بفضلك عليهم يعبدون^(٦) سرت هومهم بك
 اليك وانفردت ارادتهم لدبك واقبلت قلوبهم بك عليك وقنيت حظوظهم
 من^(٧) دونك واجمعت لك وحدك فهم اليك في الليل والنهار^(٨) متوجهون
 وعليك في كل الاحوال^(٩) مقبلون ولك على^(١٠) الاحوال^(١١) مؤثرون فانا
 ١٠ اسئلك الهى وسيدى ومولاي ان تكون لى بفضلك كاليا كافيا عاصما راحما
 فاني^(١٢) اليك^(١٣) لاج وبك مستغيث وإليك راغب ومنك راهب وعليك
 في امور الدنيا والآخرة متوكل لا اله الا انت سبحانه اتي كنت من الظالمين،
 فهذه طرف من^(١٤) دعواتهم في معاني مقاصدهم واحوالهم^(١٥) مختصر لمن اراد
 ان ينظر^(١٦) فيها ويتبرك بذلك^(١٧) وبالله التوفيق،

١٥ باب في^(١٨) وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض،

قال بعض المشايخ قلت لرؤسهم^(١) رحمه الله اوصني بوصية فقال^(٢) لى
 يا بئى ليس غير بذل الروح فان قدرت على ذلك والا فلا تشتغل بترهات
 الصوفية واجتمع اصحاب يوسف بن الحسين عند يوسف^(٣) رحمه الله فقالوا

(١) B om. (٢) B ترين. (٣) B ترك. (٤) B ان. (٥) B للجنيد.
 (٦) B متوجهين. (٧) B دونهم. (٨) B نشرت. (٩) B app. (١٠) B مؤثرين.
 (١١) B لاجى AB (١٢) B اسئلك وانا اليك B (١٣) B محصية A (١٤) B دعواتهم (١٥) B فيه B (١٦) B وصام الذى اوصى بها بعضهم الى B (١٧) B وبالله الموافق B (١٨) B بعض.
 رحمه الله instead of B الرازى (١٩) B بعض.

(١) له اَوْصِنَا فقال اقتدوا بجميع ما رأيتم مني الا شيئين (٢) فلا تستدينوا على الله (١) تعالى ولا تصحبوا المردان، وقيل لسرى السقلى (١) رحمه الله اوصنا بشيء فقال لا تستدينوا على الله (١) تعالى ولا تنظروا في وجه البرد، (٢) وقال رجل لابي بكر البارزى اوصنى فقال احذر الفتنك وعادتك والسكون الى راحتك، وقال ابو العباس بن عطاء (١) رحمه الله في (٤) بعض وصاياه لاخوانه احذروا ان يكون غيوبكم من اجل ما يظهر لكم وعليكم بما شاء (٥) الله دون ما نشاءون، (٦) وعن جعفر المخلدى (١) رحمه الله انه قال كان (٧) المجيد (١) رحمه الله يوصى لرجل ويقول قدّم نفسك واخّر عزمك (٨) ولا تقدّم عزمك وتؤخّر نفسك فيكون (١) فيها إبطاء كثير، ووجدت في كتاب ١٠. لابي سعيد الخزاز (١) رحمه الله يوصى مريداً او صديقاً له فيقول يا اخي (٩) خالص اصحابك (١٠) مخالصة وخالط اهل الدنيا مخالطة شاهدم. بظاھرک وخالفهم بفعلك ودينك لا (١١) تلب ان (١٢) ضحكوا فابك وان فرحوا فاحزن وان استراحوا فجد وان شيعوا فتيوّع وان ذكروا الدنيا فاذكر الآخرة واصبر على قلة الكلام والنظر والحركة والطعام والشراب واللباس حتى يسكنك الله ١٥ من الفردوس حيث يشاء برحمته، وقال ابو سعيد الخزاز (١٣) يوصى بوصية لبعض اصحابه احفظ وصيتي انما المرید وارغب في ثواب الله (١) تعالى وانما هو ان ترجع الى نفسك الخبيثة (١٤) قذبيها بالطاعة وتفارقه وتبينها بالمخالفة وتذبحها بالاياس فيما سوى الله وتقتلها بالحياء من الله (١) عز وجل ويكون الله حسبك وتسارع في جميع الخيرات وتعمل في جميع المقامات ٢٠ وقبلك وجل (١) أن لا يقبل منك (١٥) فهذا خاتمي القبول والاخلاص

يشاء B (٥). معنى A (٤). قال B (٢). B om. (١).

(٩) B (٩). ولا تقدم عزمك B om. (٨). عن B (٧). وعليكم A adds (٦).

B om. (١٢). صحوا B (١٢). تبلمهم B app. (١١). مخالطة B (١٠).

يوصى بوصية. (١٤) A مدلهها with مدلهها written above as a variant.

(١٥) B app. فهذه but the latter half of the word is almost illegible.

والصدق حتى ^(١) تتخلص وتصل الى الله ^(٢) تعالى وإله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وصية اوصى بها ^(٣) ذو النون لبعض اخوانه فقال يا اخي اعلم انه لا شرف اعلى من الاسلام ولا كرم اعز من التقى ولا عقل احرز من الورع ولا شنيع انجح من التوبة ولا لباس اجل من العافية ولا وقاية ^(٤) امنع من السلامة ولا كنز اغنى من الفروع ولا مال اذهب للفاقة من الرضا بالقوت ومن اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة والرغبة مفتاح التعب ومطبة النصب والمحصر داع الى التهجم في الذنوب والشره جامع لمسوى العيوب ورب طمع ^(٥) كاذب وأمل خائب ورجاء يودى الى المحرمان وإزباح يثول الى المحسران، ^(٦) وقال المجيد ^(٧) رحمه الله في كلام له لبعض أصحابه ^(٨) أوصيك بقلّة اللغات الى الحال الماضية عند ورود ^(٩) الحال الكافية، ^(١٠) قال وقلت لأبي عبد الله المحيّاظ الدينوري ^(١١) رحمه الله أوصني بشيء فقال أوصيك بمخلة ما أعلم أن يكون خصلة ^(١٢) لم نصيحة آفة غيرها قلت وما هي ^(١٣) قال ذكرت لأخيك ^(١٤) بالمجمل في ظهر الغيب ودعاؤك له، وحكي عن أبي بكر الورّاق ^(١٥) رحمه الله انه قال يبعث العز من شهوة العز واشتريت اللؤلؤ من خوف اللؤلؤ ^(١٦) هذا جزاء من خالف ^(١٧) وصية الله ^(١٨) تعالى، وأتى رجل ذا النون المصري ^(١٩) رحمه الله فقال له اوصني فقال له بما أوصيك إن كنت أيتت في علم الغيب بصدق التوحيد فقد سبق لك قبل أن تخلق من لدن آدم ^(٢٠) عليه السلم الى يومك هذا دعوة النبيين

(١) B om. (٢) اتفق. (٣) A. (٤) عز وجل B. (٥) B om. from the last words in B which are the last words in B fol. 62a are followed on fol. 62b by the words به which occur in A on fol. 100b, l. 13 = p. ٢٤٢, l. ٣ supra. (٦) The sentence المجيد وقال المجيد begins in B on the last line of fol. 131a. The passage beginning بأمل كاذب and ending حال الكافية عند ورود is repeated in B on fol. 242b, ll. 1-3. (٧) B om. (٨) B app. الى اوصيك. (٩) حال الكافية B. (١٠) A. (١١) B om. (١٢) B app. الى اوصيك. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.

والمُرسلين فذلك خير لك وإن^(١) تكن غير ذلك فأنتي يُنقذ النداء الغرقى،
سمعتُ ابا محمد الملب بن احمد بن مرزوق المصرى يقول لبنا^(٢) حضرت
ابا محمد المُرّيش^(٣) رحمه الله الوفاة أوصى الى بأن اقضى دينه وكان عليه
ثمانية عشر درهما فلما دفناه قُوت ثيابُ بَدَنِي بثمانية عشر درهما^(٤) فبعتُها
ثمانية عشر درهما فخرَجَ رأسًا برأسٍ وقضينا دينه واجمع المشايخ فأخذوا
ركنَه وكان فيه قماشٌ مثل ما يكون في الكنف فأخذ كل واحد منهم شيئًا
وتفرقوا، ودخل رجل على ابراهيم بن شيبان^(٥) رحمه الله فقال له اوصنى
بشيء فقال له ابراهيم اذكر الله ولا^(٦) تنسَه فان لم تستطع ذلك فلا^(٧) تنسَ
الموت، وقيل لبعض المشايخ اوصنى فقال^(٨) آخُ اسمك من ديوان القراء،
وقيل لأبي بكر الواسطى رحمه الله اوصنا فقال^(٩) عدوا انفسكم ووافاكم
والسلم، وقيل لآخر اوصنى فقال^(١٠) القلة والذلة والحق بالله عز وجل،
وقال^(١١) ذو النون^(١٢) رحمه الله بينا أنا^(١٣) اسير في جبل^(١٤) البقم اذا
أنا برجل على باب كهف فسمعتُه يقول سُبْحَانَ مَنْ عَطَلَ قَلْبِي^(١٥) من
الإياس وعبره بالأمال فاليأس منه قد فارقتي والأمل فيه قد^(١٦) أوصلنى
١٥ فتأملته فاذا هو رجل قد أكمدته العبادة وأقرحتَه الزهادة فدنوتُ منه
فتركتى وولّى فقلت له^(١٧) اوصنى^(١٨) فقال^(١٩) أنظر أن لا تقطع أملك عن
الله^(٢٠) تعالى طرفة عين واجمع بين السراء والضراء^(٢١) وصل بينك وبين
الله^(٢٢) تعالى ترى السرور في يوم^(٢٣) يتعسر^(٢٤) فيه البطلون قلت زدنى قال
حسبك حسبك^(٢٥) وقال رجل لذي^(٢٦) النون^(٢٧) رحمه الله زدنى كلمة
٢٠ فقال لا تؤثرن الشك على اليقين ولا^(٢٨) ترض من نفسك بغير التسكين

١) تنساه AB. ٢) فبعت B. ٣) B om. ٤) حضر B. ٥) يكون A. ٦) الذلة B. ٧) قيدوا B. ٨) اوصنا فقال to اخ B om. ٩) تنسا A. ١٠) بالاياس A. ١١) المقطع AB. ١٢) ساير B. ١٣) ذا A. ١٤) والقلة B om. ١٥) فقال B. ١٦) رحمه الله adds B. ١٧) اوطق B. ١٨) قال B. ١٩) Cf. Kor. 45, 20. ٢٠) وغل B. ٢١) أنظر ان B. ٢٢) المصرى adds B. ٢٣) ترضى B. ٢٤) نفسك بغير التسكين B adds.

وان ^(١) تأتلك نايبة ^(٢) الدهر فتحملها بحسن الصبر وآزم بأمالك نحو الدائم
الخير تجده بأمالك قايماً واغتنم مواصلة الله ^(٣) تعالى فان الله عبداً ألفوه
فاستأنسوا به وعرفوه فأملوه على معرفته وواصلوه على عين يقين فسفت
أبصارهم نحو عظيم جليل ^(٤) قدرته فسقام من ^(٥) حلاوة ^(٦) مواصلته وألغى
من ^(٧) لئذاة ^(٨) مخالصته فليكنهم حول العرش دوى ولغائهم حين تنفع
ابواب السماء لسرعة تنفتحها لإجابة دعائهم ، ^(٩) وللمجيد في بعض وصاياه
يقول يا أخى فاعلم ثم اعجل قبل أن يجعل الموت بك وبأذر ثم بأذر قبل
ان يُبأدر اليك ^(١٠) وقد وعظك الله ^(١١) تعالى في الماضين من اخوانك
والمقولين من الدنيا من أقرانك ^(١٢) وأخذانك فذاك حظك الباقي عليك
والنافع لك وكل ما سوى ذلك فعليك لا لك وهذه موعظتي ^(١٣) لك
ووصيتي أياك فاقبلها تحمداً لأمر بقبولها وتفوز باستعمالها ^(١٤) والسلام ، فهذا
طرف من وصاياه وتخصيص مقاصدهم في ذلك وبالله التوفيق ،

١٢ كتاب السماع ،

باب في حسن الصوت ^(١) والسمع وتفاوت المستمعين ،

١٥ ^(١٢) قال الشيخ رحمه الله قال الله عز وجل ^(١٤) يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ
قالوا في التفسير الخلق الطيب والصوت الحسن ، وروى ^(١٥) في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وآله ما بعث الله نبياً إلا حسن الصوت ، ^(١٦) وعن النبي

حلاوته A (٥) . A om. (٤) . عز وجل B (٣) . B om. (٢) . تأتلك AB (١) .
أخوانك B (١٠) . جل ثناؤه B (٩) . نقد B (٨) . ومجيد B (٧) . لئذاة A (٦) .
كتاب السماع (١٢) . وبالله التوفيق to والسلام A om. (١١) .
في الحديث B om. (١٥) . Kor. 85, 1. (١٤) . قال الشيخ رحمه الله B om. (١٣) .
وعن النبي for وجهه B (١٦) .

صلّم انه قال ما أذن الله ^(١) تعالى لشيء كآذنه لنبي حسن الصوت الحديث، وقال ^(٢) النبي صلّم الله أشدّ آذاناً ^(٣) بالرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة بقيته، وفي الحديث ان داود عليه السلم ^(٤) قد أُعطي من حسن الصوت حتى كان يستمع لقراءته اذا قرأ الزبور المجد والإنس والوحش ^{AL1206} والطير وكان بنو اسرائيل يجمعون فيستمعون ^(٥) وكان يحمل من مجلسه اربعماية جنازة ممن قد مات كما روى في الحديث، ^(٦) ورؤى عن النبي صلّم انه قال ^(٧) لقد أُعطي ابو موسى مزمارة من مزامير ^(٨) آل داود ليما أُعطي من حسن الصوت، وفي الحديث ان النبي صلّم قرأ يوم الفتح ^(٩) فمدّ مداً وأنه كان يرجع، وعن معاذ بن جبل انه قال لرسول الله صلّم لو علمت ١٠. أنك هو ذى تسمع لحبّزته ^(١٠) تحميراً، وقد روى عن النبي صلّم انه قال زينوا القرآن بأصواتكم، ^(١١) قال الشيخ رحمه الله ^(١٢) يحتمل هذا معنيين ^(١٣) والله اعلم احدهما انه اراد ^(١٤) بذلك ان يزين قراءته للقرآن وهو رفع صوته ^(١٥) بقراءة القرآن فيحسن الصوت عند قراءته ويطيب النغمة لان القرآن كلام الله غير مخلوق فلا يزين ذلك بصوت مخلوق ونغمه مكتسبة، ١٥. والمعنى الآخر يحتمل ^(١٦) انه اراد بذلك ^(١٧) اى زينوا اصواتكم بالقرآن فيكون ^(١٨) مقدماً ومؤخراً ^(١٩) في المعنى ^(٢٠) كقوله ^(٢١) الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً فيها معناه مقسم ومؤخر ^(٢٢) على معنى أنزل الكتاب على عبده فيها ولم يجعل له عوجاً ومثل ذلك في القرآن كثير، وقد ذم الله ^(٢٣) تعالى الاصوات المنكرة بقوله ^(٢٤) عز وجل ^(٢٥) إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ

(١) B om. (٢) A الله. B لا الله with لا الله suppl. in marg. after لا.

(٣) B للرجل. (٤) كان قد B. (٥) فكان B. (٦) روى A. (٧) A om.

قال الشيخ رحمه الله for قالوا B (١٠). لك تحميراً B (١١). فيه B (١٢).

ان B (١٣). بقرا B. بقراه A (١٤). والله اعلم B om. (١٥). ويحتمل B (١٦).

(١٧) Kor, 18, 1-2. (١٨) تعالى B adds (١٩). والمعنى A (٢٠). مقدم ومؤخر A (٢١).

(٢٢) B om. from على معنى (٢٣). عوجاً B om. (٢٤) Kor. 31, 18.

أَصَوْتُ أَتَحْبِرُ^(١) وفي ذمّه الاصوات المنكرة محمّدة^(٢) للاصوات الطيبة، وقد تكلم الحكماء في معنى الاصوات المحسنة واللغات الطيبة وأكثروا في ذلك فقال ذو^(٣) النون^(٤) رحمه الله وقد سئل عن الصوت الحسن فقال مخاطبات وإشارات الى الحقّ أَوْدَعَهَا كُلُّ طَيْبٍ وَطَيِّبَةٍ، وعن مجي بن مُعَاذٍ الرّازي^(٥) رحمه الله انه قال الصوت الحسن^(٦) رَوْحَةٌ من الله^(٧) تعالى لقلب فيه حُبُّ الله^(٨) تعالى، وقال آخر النخبة الطيبة رَوْحٌ من الله^(٩) تعالى يروح بها قُلُوبًا مَحْتَرِقَةٌ بنار الله^(١٠) تعالى، وسمعتُ أحمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري^(١١) رحمه الله يقول ان ابا عبد الله الحرث بن أسد المحاسبي^(١٢) رحمه الله كان^(١٣) يقول ثَلَاثٌ إِذَا وَجِدَنَ^(١٤) مُنِعَ بِهِنَّ وقد A.f.121n فقد ناهن أَجْبَعَ حُسْنُ^(١٥) الصوت مع الديانة وحسن الوجه مع الصبانة وحسن الاخاء مع الوفاء، وعن بُنْدَارِ بن الحسين^(١٦) رحمه الله انه كان يقول الصوت الطيب حكمةٌ حبيبةٌ وآلةٌ سليمةٌ بصوتٍ رخيمٍ ولسانٍ لطيفٍ^(١٧) ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، ومن اللطيفة التي جعل الله في الاصوات^(١٨) الطيبة ان الطفل في المهد يبكي لوجود ألمٍ فَيُسَمِعُ الصوتَ الطيبَ فيسكت وينام،^{١٥} ومشهور^(١٩) ان الأوليل كانوا يعالجون من به العلة من السّوداء بالصوت الطيب فيرجع الى حال صحته،^(٢٠) قال الشيخ رحمه الله ومن السّر الدسّ جعل الله في الاصوات الطيبة التي فيها إنداء ترى في البوادي اذا غيّبت الجبال وقصرت عن السّر يحدو لها المحادس فتستمع وتمد أعناقها وتُصْغِي بِأَذَانِهَا نَحْوَ المحادى وتجوّد^(٢١) في السّر حتى تتزعزع تحاميلها من شدة سيرها وربّما تُتلف انفسها اذا انقطع عنها حدو المحادى من ثقل^{٢٠}

(١) The words from وفي to للاصوات الطيبة are suppl. in marg. A. (٢) A. الاصوات. (٣) A. ذَا. (٤) B adds المصرى. (٥) B om. (٦) B لهة. (٧) B له. (٨) AB متعن به. A gives متع بهن as a variant. (٩) A. القول. (١٠) Kor. ٤, ٩٤. (١١) B في. (١٢) B om. from قال to في. (١٣) AB om.

حَبْلُهَا ^(١) وسرعة ^(٢) سيرها بعد ما ^(٣) كانت لا تُحصرُ بذلك من إصغابها الى حدو حادبها واستماعها الى حُسْن ^(٤) نغمته وطيب صوت حادبها، ^(٥) قال الشيخ رحمه الله وقد حكى ^(٦) الى في هذا المعنى ^(٧) الدُّقَى بدمشق ^(٨) وقد كان سَيْلَ عن ذلك فقال كُنْتُ في البادية فوافيت قبيلةً من قبائل العرب فأضافني رجل منهم وأدخلني رِجَاءَهُ فرأيت في الحِجَاءِ عبدًا اسود ^(٩) مقيدًا بَقَيْدٍ ورأيت حَبْلًا قد ماتت بين يدي البيت ورأيت جَبَلًا قد نَحَلَ وهو ^(١٠) ذَابِلٌ كَانَهُ ^(١١) هو ذا يتزع روحه قال فقال لي الغلام المقيّد انت الليلة ضيفت ^(١٢) للمولاي وأنت عنك كرم ^(١٣) فنشنع قِيّ حتى يَحْلَ عَنِي هذا القيد فإنه لا يردك قال فلما قدّموا ^(١٤) الى الطعام آييتُ ان آكل فاشتد ذلك ١٠ على صاحبي فقال لي ما لك فقلت لا آكل طعامًا الا بعد ان تمهّب لي جنابة هذا الغلام ويحلّ عنه قيده فقال يا هذا ان هذا الغلام قد افترق وأهلك جميع مالي وأضرّ بي وبيعالي فقلت له ما فعل قال ان هذا الغلام له صوت طيب وكنت اعيش من ظهر هذه الجبال ^(١٥) فحلبهم أحمالًا ^(١٦) ثقيلة وحدا لم حتى قطعوا مسيرة ^(١٧) ثلاثة ^(١٨) أيام في ليلة ^(١٩) واحدة من ١٥ طيب نغمته في ^(٢٠) حدوه لم فلما ^(٢١) وافقونا وحطوا أحمالهم ^(٢٢) ماتوا كلهم الا هذا الجمل الواحد ^(٢٣) وأنت ضيفي ولكرامتك قد ^(٢٤) وهبته لك قال فحلّ عنه قيده وأكلنا الطعام فلما اصبحنا احببتُ ان اسمع صوته قال فسألته ان يُسمعي صوته قال فأمره ان يحدو على جمل كان ^(٢٥) يُسَمِّي ^(٢٦) عليه الماء من يبرهنك قال فتقدّم هذا الغلام وجعل يسوق ذلك ٢٠ الجمل ويحدو قال فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقع

(١) B om. (٢) وسيرها. (٣) كان AB. (٤) بمعناها B. (٥) B om.
وكان قد B (٦) ابو بكر محمد بن داود الدجوري الدقي B (٧) قال الشيخ رحمه الله.
مولاي B (٨) هو ذا B om. (٩) داخل B. (١٠) مقيد B. (١١) مقيد B.
ويحدو B (١٢) ثقالا B (١٣) فحلبهم B (١٤) الى A (١٥) فاشنع B (١٦) ثقيلة
ولكن B (١٧) فافقونا B (١٨) حدوته A (١٩) تلك B (٢٠) على A (٢١) يستقي B (٢٢) اوهبته B (٢٣) انت.

انا على وجهي وما اظن اني ^(١) قط سمعت صوتا اطيب ^(٢) من ^(٣) صوته وكان مولاه يصيح ويقول يا رجل آيتش تريد مني قد افسدت على جملي اذهب عني، حكاه الذقني على هذا المعنى او كما قال والله اعلم، سمعت احمد بن محمد ^(٤) الطلي بأنطاكية يقول سمعت ابي يقول سمعت ^(٥) يشرأ يقول سألت اسحق بن ابراهيم البوصلي من الحاذق في القول يعنى في الغناء فقال من تمكن من أنفاسه وتفرغ في إحباسه ولطف في اختلاسه،

باب ^(٦) في السماع واختلاف اقاويلهم في معناه،

^(٧) قال الشيخ رحمه الله بلغني انه سئل ^(٨) ذو ^(٩) النون ^(١٠) رحمه الله عن السماع فقال وارد حتى يزعم القلوب الى الحق فمن أضنى اليه بحق تخفق ١٠ ومن أضنى اليه بنفس تزندق، وعن احمد بن ابي الحواري ^(١١) رحمه الله انه قال سألت ابا سليمان الداراني ^(١٢) رحمه الله عن السماع ^(١٣) واستماع ^(١٤) القصايد التي تنشد بالامحان فقال من اثنين أحب الي ^(١٥) منه من واحد، وسئل ابو يعقوب التهرجوري ^(١٦) رحمه الله عن السماع فقال حال بيده الرجوع الى الأسرار من حيث الاحتراق، ^(١٧) وقال بعضهم ^(١٨) السماع لطف ١٥ غذاء الارواح لأهل المعرفة لأنه وصف يدق ويرق عن ساير الاعمال ويذكر برقة الطبع لرقته ويدرك بصفاء السر لصفائه ولطفه عند اهله، وعن ^(١٩) أبي الحسين الدراج انه كان يقول جال بي السماع في ميدان من ميادين البهاء فأوجدني ^(٢٠) في وجود الحق عند العطاء فأسقاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضا وأخرجني الى ^(٢١) رياض التزهة ^(٢٢) والفضاء، وسئل

(١) سمعت قط B. (٢) منه B. (٣) B om. (٤) B om. A الطلي with as variant. (٥) B عيسى. (٦) B om. الله. (٧) قال الشيخ رحمه الله. (٨) ذا A. (٩) B adds المصرى. (١٠) واستماعه A. (١١) هذه القصايد B. (١٢) A om. (١٣) وقال بعضهم. (١٤) B (١٥) الرضا B. (١٦) والصفاء B.

الشَّيْئِ^(١) رحمه الله كما بلغني عن السماع فقال السماع ظاهره فِتْنَةٌ وباطنه عِبْرَةٌ فمن عرف الإشارة حَلَّ له استماع^(٢) العبرة والآ قد استدعى الفتنه ونعترض للبليّة، وحكى عن المجنّد^(٣) رحمه الله انه^(٤) كان يقول من سمع السماع يحتاج الى ثلثة اشياء والآ فلا يسمع قيل^(٥) له وما^(٦) تلك الثلثة قال الزمان والمكان والإخوان، ويقال ان كلّ من^(٧) لا يُحِبُّ السماع الطيّب من الآدميين فلنقص فيه واشتغال قد ورد على خاطره فأذهله، وحكى عن جعفر عن المجنّد^(٨) رحمه الله انه قال تنزل الرحمة على الفقراء في ثلثة مواطن عند السماع فانهم لا يسمعون الآ عن حق ولا يقومون الآ^(٩) عن وجد^(١٠) وعند مجازاة العلم فانهم لا يتكلمون الآ في احوال الصديقين والاولياء ١٠ وعند آكلهم الطعام فانهم لا يأكلون الآ عن فاقة، قال وسبل ابو على الروذباري^(١١) رحمه الله عن السماع فقال ليتنا^(١٢) خلصنا منه رأساً برأس، وسبل ابو الحسين النوري^(١٣) رحمه الله عن الصوفي فقال الصوفي^(١٤) الذي سمع السماع وآثر^(١٥) على الاسباب، وسمعت ابا الطيّب احمد بن^(١٦) مقال العكّي يقول قال جعفر كان ابو الحسين بن^(١٧) زيرى من اصحاب المجنّد ١٠ وكان^(١٨) شيخاً فاضلاً قريباً كان يحضر^(١٩) في موضع يكون فيه السماع فان استطابه فرش إزاره وجلس وقال الفقير مع قلبه ابن ما وجد^(٢٠) قلبه جلس وإن لم يستطيع قال السماع لأرباب القلوب وأخذ نعله وانصرف، وسمعت المحضرى^(٢١) رحمه الله يقول في بعض كلامه آيَسَ اعملُ بالسماع ينقطع اذا انقطع من يسمع منه ينبغي ان يكون سماعك^(٢٢) متصلاً غير منقطع، وسبل ٢٠ عن السماع فقال ينبغي ان يكون ظمّاً دائماً وشراباً دائماً فكلما ازداد شربةً ازداد ظمأه،

ذلك B (٤). كان يقول for قال B (٥). الفنا B. العبرة A (٦). B om. (٧).

الآ عن فاقة to وعند مجازاة A om. from (٨). يوجد A (٩). لم B (١٠).

شيخ A (١١). زيرى B (١٢). مقال AB (١٣). من B (١٤). يخلص B (١٥).

ساعاً متصلاً B. متصل A (١٦). في مكان في موضع B (١٧). فاضل.

٢٧٣ Af. 122b باب في وصف سماع العامة وإباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكراً
الترغيب والترهيب بالاصوات الطيبة ويحتمل^(١) ذلك
على طلب الآخرة،

قال بشار بن الحسين^(٢) رحمه الله كل من لم يحب السماع الطيب من
الآدميين فلنقص في حاسته لأن كل تمتع يتمتع به الانسان فيه تكلف وإن
كانت من التباحات إلا السماع^(٣) فإنه اذا^(٤) خلص من المقاصد الفاسدة
إباحة لا تحتاج الى التكلف وكل من سمع السماع من طريق^(٥) الطيبة والتلذذ
بالنغمة واستحسان الصوت فليس ذلك^(٦) محرمًا عليهم ولا محظورًا ان لم يكن
قصدهم في ذلك الفساد والخالفة واللغو وترك الحدود ان شاء الله^(٧) تعالى،
١٠ فصل، قال الشيخ رحمه الله ومما يستدل بذلك على إباحة السماع قوله
تعالى^(٨) وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ وقوله تعالى^(٩) سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ
وَفِي أَنْفُسِهِمْ^(١٠) وما أَرَانَا^(١١) الله في انفسنا^(١٢) وَأَبْصَرْنَا ذلك في المحاسن
الخمسة التي^(١٣) قد يميز بها بين الشيء وضده^(١٤) كالعين تميز بالنظر بين
الحسن والقيح^(١٥) والأنف يميز بين^(١٦) الرائحة الطيبة والبنّانة^(١٧) والشم يميز
١٥ بالذوق^(١٨) بين المحلاوة والمرارة^(١٩) واليد تميز باللمس بين اللين والخنس
^(٢٠) وكذلك الأذن تميز بين الاصوات الطيبة وغير الطيبة والبنّانة، قال
الله تعالى^(٢١) إِنَّ أَنْتَكَ الْأَصَوَاتِ لَصَوْتُ الْحَيِّيرِ ففي مذمته^(٢٢) للاصوات

(١) يحرم A. (٢) B om. (٣) فأنها B. (٤) الطبع B. (٥) على ذلك A. (٦) وما B. (٧) Kor. 51, 21. (٨) Kor. 41, 63. (٩) قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠) جل ذكره B. (١١) قد يميز for ميز B. تميز A. (١٢) وإبصارنا B. (١٣) كالعين B. (١٤) والشم B. (١٥) الشجرتين الرائحة A. (١٦) العين B. (١٧) والنوق B. (١٨) واللس يميز بين الخشونة والليونة B. (١٩) وهذا السماع B. (٢٠) Kor. 31, 18. (٢١) قال الله تعالى الخ
الاصوات B. (٢٢) Kor. 31, 18.

المنكرة محبةً للاستماع (١) الحسنة ولا يميز بينهما إلا بالسماع (٢) وهو الإصغاء. (٣) والاستماع بحضور القلب وإدراك الفهم وإزالة الهم، فصل آخر، (٤) قال الشيخ رحمه الله وذلك أن الله تعالى وصف ما أعد لأهل الجنة من النعيم فذكر ما ذكر في كتابه من السدر المنضود والطلح المنضود والفاكهة الكثيرة (٥) وذكر لحم الطير والحور (٦) العين (٧) والسندس (٨) والإستبرق (٩) والرحيق (١٠) الخنوم والأرايك (١١) والفصور والغرف (١٢) والأشجار والأنهار وغير ذلك وذكر أنهم (١٣) في (١٤) رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ، قال مجاهد وهو السماع الذي يسمعون في الجنة. (١٥) بأصوات شجية ونفحات شبيهة من (١٦) البحارى الحسان والحور العين يقلن بأصواتهن نحن المخاللات فلا نموت (١٧) أبدًا ونحن الناعات فلا نبوس أبدًا. ١. كما جاء في الحديث، وقد ذكر الله (١٨) تعالى تحريم الخمر من جميع ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم من شربها في الدنيا لم يشربها في الآخرة إلا أن يتوب فقد دخل السماع في جملة ما أباح الله (١٩) تعالى للمؤمنين في الدنيا من جميع ما ذكر من نعيم أهل الجنة وصار الخمر مخصصًا من جميع ذلك بالتحريم بنص الكتاب والآثر وظاهر (٢٠) الخبر، فصل آخر، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيت عائشة رضي الله عنها فوجد فيه جاريةين تغنيان ونصران بالدف فلم يتهما عن ذلك وقال لعمر (٢١) بن الخطاب رضي الله عنه حين (٢٢) غضب وقال أئزمار الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٣) فقال (٢٤) دعهما يا عمر فإن لكل قوم عيد، ولو كان محظورًا لكان سواء في العيد وغير العيد، والأخبار في مثل ذلك تكثر ومثل ما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ٢. حين (٢٥) دخل على عائشة رضي الله عنها وقد وعك وكان يقول،

(١) وإزالة الهم والاستماع B om. (٢) والإصغاء B. (٣) الطيبة B.

(٤) B om. (٥) العين A. (٦) ولحم الطير B. (٧) قال الشيخ رحمه الله B om.

(٨) B om. (٩) Rوض B (١٠) Kor. 30, 14. (١١) والأشجار والأنهار B om. (١٢) A om.

(١٣) B om. (١٤) B adds التوفيق. (١٥) A om. (١٦) B om. (١٧) دعها B (١٨) فقال النبي صلى الله عليه وسلم B (١٩) غضب عليهم B.

(٢٠) دخلت عائشة رضي الله عنها وقد وعكت فكانت تقول B (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥)

كُلُّ أَمْرٍ مُصَيِّحٌ فِي أَهْلِهِ ، وَالْمَوْتُ آدَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ،
 ومثل بلال كان يرفع حججته إذا اشتد به الوعك ويقول ،
 (١) أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ آيَتَن لَيْلَةٍ • (٢) بِوَادٍ وَحَوَى (٣) إِذْخَرُ وَجَلِيلُ
 (٤) وَهَلْ أَرَدَنَ يَوْمًا مِيَاهَ مَجَنَّةٍ • وَهَلْ يَبْدُون لِي (٥) شَامَةٌ وَطَفِيلُ ،
 وكذلك عابفة رضى الله عنها كانت تقول شعر ليدي ،
 ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْثَانِهِمْ • وَبَقِيَتْ فِي خَلْفٍ كَيْلِدِ الْأَجْرِبِ ،
 ثم قالت (٦) رحمة الله على ليدي كيف لو أدرك زماننا هذا ، وقد انشد
 Af. 1236 الشعر جماعة اصحاب رسول الله صلعم (٧) وذكره (٨) بطول ، انشدني ابو عبد
 الله المحسين بن خالويه النحوى قال انشدني (٩) ابن الأثيرى بإنشاد رفعه
 ١. قال (١٠) انشد كعب بن زهير بن بدي رسول الله صلعم (١١) هذه الايات ،
 بَانَتْ سَعَادُ قَفْلِي الْيَوْمَ مَتَبُولُ • مَتَبٌ إِثْرُهَا لَمْ (١٢) يَفْدَ مَكْبُولُ
 وَمَا سَعَادُ غَدَاةَ الْيَمِينِ إِذْ ظَنَعُوا • إِلَّا (١٣) أَغْنَى غَضَبُ الطَّارِفِ مَكْبُولُ
 (١٤) فَجِئْتُ بِذِي شِمٍّ مِنْ مَاءٍ مَحْنِيَةٍ • (١٥) صَافٍ بِأَبْطَحَ أَضْحَى وَهُوَ مَشْبُولُ
 نَفَى الزِّيَاحُ الْقَدَى عَنْهُ وَأَفْرَطُهُ • مِنْ صَوْبِ سَارِيَةِ بِيضِ (١٦) تَعَالِيلُ
 أَكْرَمَ بِهَا خُلَّةٌ لَوْ أَنَّهَا صَدَقَتْ • مَوْعِدُهَا أَوْ لَوْ أَنَّ النَّصْحَ مَقْبُولُ
 لَكُنَّ خُلَّةٌ قَدْ (١٨) سَبَطَ مِنْ دَمْعِهَا • فَجَعَّ وَوَلَعَ وَإِعْرَاضَ وَتَبْلِيلُ
 كَانَتْ مَوَاعِيدُ غُرُفٍ لَهَا مَثَلًا • وَمَا مَوَاعِيدُهُ إِلَّا الْأَبَاطِيلُ
 (١٩) أَرْجُو مَكْلَ أَنْ (٢٠) يَعْجَلَنَ فِي آبَدِهِ وَمَا لَهُنَّ إِخْلَالُ الدَّهْرِ تَعْجِيلُ

(1) Both verses are cited in *Lisān* 13, 127 penult., and the second verse *ibid.*, 429, 10. (2) *Lisān* has بِنَجْ . (3) B ادحر وظليل . (4) This

hemistich is partly obliterated in B. (5) B سامت . (6) B ليلى . (7) B رحمة الله علينا . (8) B سامت . (9) B سامت . (10) B سامت . (11) B سامت . (12) B سامت . (13) B سامت . (14) B سامت . (15) B سامت . (16) B سامت . (17) B سامت . (18) B سامت . (19) B سامت . (20) B سامت .

وسمى هذه B (١١) . انشدني B (١٠) . بن B (٩) . بطوله A (٨) . وذكره B (٧) .

(١٦) B سامت . (١٥) B سامت . (١٤) B سامت . (١٣) B سامت . (١٢) B سامت . (١١) B سامت . (١٠) B سامت . (٩) B سامت . (٨) B سامت . (٧) B سامت .

صافي A (١٦) . صافى A (١٥) . صافى A (١٤) . صافى A (١٣) . صافى A (١٢) . صافى A (١١) . صافى A (١٠) . صافى A (٩) . صافى A (٨) . صافى A (٧) .

نعاليل A (١٦) . نعاليل A (١٥) . نعاليل A (١٤) . نعاليل A (١٣) . نعاليل A (١٢) . نعاليل A (١١) . نعاليل A (١٠) . نعاليل A (٩) . نعاليل A (٨) . نعاليل A (٧) .

طويل B . طول A (٢١) . يعجلني في امد A (٢٠) . بطول B . طول A (١٩) . بطول B . طول A (١٨) . بطول B . طول A (١٧) . بطول B . طول A (١٦) . بطول B . طول A (١٥) . بطول B . طول A (١٤) . بطول B . طول A (١٣) . بطول B . طول A (١٢) . بطول B . طول A (١١) . بطول B . طول A (١٠) . بطول B . طول A (٩) . بطول B . طول A (٨) . بطول B . طول A (٧) .

وَلَا تَسْكُ بِالْوَصْلِ الَّذِي رَعَمَتْ . إِلَّا كَمَا يُسْكُ الْمَاءُ الْغَرَايِلُ
(١) فَلَا يَغْرُنُكَ مَا مَنَّتْ وَمَا وَعَدَتْ . إِنَّ الْأَمَانِيَّ وَالْأَحْلَامَ تَضَلِيلُ
أَمَسْتُ سَعَادُ بِأَرْضٍ لَنْ يَبْلُغَهَا . إِلَّا الْعِنَاقُ التَّجِيبَاتُ الْهَرَاسِيلُ
وَلَنْ يَبْلُغَهَا إِلَّا (٢) عَذَابُ فِرَّةٍ . فِيهَا (٣) عَلَى الْأَيْنِ (٤) إِرْقَالٌ وَتَغْيِيلُ
ضَخْمٌ مُقْلَدُهَا فَعَمَّ مَقِيدُهَا . فِي خَلْقِهَا عَنْ بَنَاتِ الْفَحْلِ تَقْضِيلُ
حَرْقٌ أَخُوهَا أَبُوهَا مِنْ مُهَجَّنَةٍ . وَعَمَّا خَالَهَا قَوْدَاهُ شَيْلِيلُ ،

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان من الشعر (٥) حكمة وقد قيل ان
الحكمة ضالة المؤمن ، ولما صح جواز (٦) الإنشاد للشعر فساهم كان (٧) انشاده
بالنغمة الطيبة والصوت الحسن او يكون انشاده (٨) بالمحذو (٩) والمحذو والنصب
١٠ (١٠) والركل والرجز اذا لم يكن لذلك مقاصد فاستدراطة باطلة ومجازة
للشاعر (١١) ومخالفة ومعاندة ، (١٢) والله اعلم ، فصل آخر ، (١٣) قال الشيخ رحمه الله وقد
رخص في السماع (١٤) واستبحاره جماعة من ائمة العلماء والفقهاء منهم ملك بن
أنس (١٥) ذكر عنه انه سمع رجلاً في وقت الهجرة محباً بباب داره وهو
يغنى (١٦) ويقول ،

١٥ مَا بِالْ قَوْمِكَ يَا رَبَّابَ . (١٧) خُزْرًا كَانَتْهُمْ غِضَابُ ،
فَال فَقَالَ لَهُ مَالِكٌ لَقَدْ أَسَأْتَ (١٨) النَّادِيَةَ وَمَنَعْتَ الْقَابِلَةَ قَالَ فَسَأَلَهُ (١٩) ذَلِكَ
الرَّجُلُ عَنْ تَأْدِيبِهِ فَقَالَ لَهُ تَرِيدُ أَنْ تَقُولَ أَخَذْتُهَا مِنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ،
وَالْمَشْهُورُ عَنْهُ وَعَنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَكْرَهُونَ ذَلِكَ وَفِي تَجْوِيزِ
ذَلِكَ أَخْبَارُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ (٢٠) جَعْفَرٍ (٢١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

(١) B om. this and the next four verses. (٢) A عذبة. (٣) من A. (٤) B om. (٥) أنشاد B. (٦) الانجاد B. (٧) الحكمة B. (٨) والاقال تغيل A. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) والله اعلم. (١٢) B om. (١٣) والرجل B. (١٤) قال الشيخ رحمه الله. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) من ماله بن انس. (١٨) A om. from. (١٩) واستجارها B. (٢٠) جعفر (٢١) رضى الله عنه وعن عبد الله بن
٢١ foll. (٢٢) حذر فانهم A. حذرا B. (٢٣) بهذا البيت A. (٢٤) B om. (٢٥) A om. (٢٦) B adds طالب. (٢٧) A om.

عمر^(١) رضى الله عنه^(٢) وعن غيرها من الصحابة والتابعين ، وقد اجاز الشافعي^(٣) رحمه الله عليه ايضاً السماع والترنم بالشعر ما لم يكن فيه إسقاط المروءة ، وقد ذكر عن^(٤) ابن جرير مع جلالته انه قال ما كان سبب قدوى من اليمن ومقاي بمكة الا يتبين من الشعر سمعتها يوماً وهما ،
 ٥ . بِاللُّو قَوْلِي لَهُ مِنْ غَيْرِ مَعْتَبَةٍ * مَا ذَا أَرَدْتَ بِطَوْلِ الْمَكِّ بِالْيَمَنِ
 إِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ ذَنْبًا أَوْ هَمَمْتَ بِهِ * فَمَا وَجَدْتَ بِتَرْكِ الْحَجِّ مِنْ نَمَنِ ،
 وقد ذكر عن^(٥) ابن جرير ايضاً انه كان يرخص في السماع فقل له اذا
 (٥) أُنِيَ بِكَ يَوْمَ النِّبَةِ^(٦) وَتَوَلَّى بِحَسَنَاتِكَ وَسَيِّئَاتِكَ فَنِي ائِىَ الْمُحِبِّينَ^(٧) يكون
 سماعك قال^(٨) ابن جرير لا يكون في الحسنات ولا في السيئات لانه شية
 ١ . بِاللُّو لَا يَدْخُلُ فِي الْحَسَنَاتِ وَلَا فِي السَّيِّئَاتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى^(٩) لَا يُؤْخَذُكُمْ
 اللَّهُ بِاللُّغُو فِي آيَاتِنَاكُمْ ،^(١٠) قال الشيخ رحمه الله فهذه فصول مختصرة في
 اباحة السماع للعامة اذا لم يصحهم في ذلك مقاصد فاسدة ودخول في نهي
 رسول الله صلعم سماع الأوثار^(١١) والمزامير والمعازف والكوبة والطبل لان ذلك
 سماع اهل الباطل وهو المحظور المنهى عنه بالأخبار الصحاح المروية عن
 ١٥ رسول الله صلعم ،

باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك ،

سمعت ابا عمرو اسمعيل بن نُجَيْد قال سمعت ابا عشن سعيد بن
 Af1346عثنين الرازي^(١) الباعظ يقول السماع على ثلاثة أوجه فوجه منها للبردين
 والمبتدئين يستدعون بذلك الاحوال الشريفة^(٢) ويخشى عليهم في ذلك
 ٢ . الفتننة والمراياة ، والوجه الثاني^(٣) للصديقين^(٤) يطلبون الزيادة في احوالهم

اوئى B (٥) . بين B (٤) . رحمه الله B (٣) . من B (٢) . B om. (١)

قال الشيخ رحمه الله B om. (٨) . Korr. 2, 225. (٧) . ويوتا B . وموتى A (٦)

يطلبون بذلك B (١٢) . للصادقين B (١١) . ويحي B (١٠) . والمعازف والمزامير (٩)

ويسمعون من ذلك ما يوافق احوالهم وأوقاتهم، والوجه الثالث لأهل الاستقامة من العارفين فهم لا يعترضون ولا يتأبّون على الله فيما يردّ على قلوبهم في حين السماع من الحركة والسكون أو كما ^(١) قال، وحكى عن أبي يعقوب اسحق بن محمد ^(٢) بن أيوب النهرجوري أنه قال أهل السماع على ثلاث طبقات فطبقة منهم ^(٣) مطرّح بحكم الوقت في سكونه وحركته وطبقة منهم ^(٤) صامت ساكن الصفة وطبقة منهم ^(٥) متخيّط عند ذوقه فهو الضعيف منهم، وعن بشار بن ^(٦) الحسين أنه قال السماع على ثلاثة أوجه فمنهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحواس ومنهم من يسمع بالخيال، ^(٧) قال الشيخ رحمه الله فمن يسمع بطبعه اشترك فيه الخاصّ والعالم وكلّ ذى رُوح يستطيع الصوت ^(٨) الطيّب لأنه من جنس الروح روحاني وقد تقدّم ذكر ذلك ومن يسمع بحاله فإنه يتأمّل اذا سمع حتى يردّ عليه معنى من ذكر عتاب أو خطاب أو ذكر وصل أو هجر أو قرب أو بُعد أو تأسّف على فائت أو تعطش الى ما هو آت أو ذكر طمع أو باس أو بسط أو استيناس ^(٩) أو خوف الافتراق أو وفاء بالعهد أو تصديق بالوعد أو نقض للعهد أو ذكر فلق ^(١٠) واشتياق أو قرح الاتصال أو ترح الانفصال أو التمسّ على ما لم ينل ^(١١) أو القنوط على الذي آمل أو ذكر صفاء المحبة أو التمكن من المودة أو ذكر اعتراض الصبوة بعد تمكنه من الخطوة أو ذكر محافظة الرقيب عند ملاحظة الحبيب أو ^(١٢) تباريح الشجون ^(١٣) وفنون ^(١٤) الفنون وإهال الجفون وسكوب العبرات وتردد الزّفّرات وتجدّد الحسرات فاذا طرق سمعة من ذلك ^(١٥) حالّ ممّا ^(١٦) ١٢٥٨ يوافق حاله فيكون ^(١٧) كالقادح يقدح في سرّه على قدر صفاء وقوّه وقوة

مطرحة يعني B. تطرح A. (٢) بن أيوب B om. (٣) والله أعلم B adds (٤) صامعة B. (٥) متخيّط عند ذوقها فهي الضعيفة B (٦) ساكنة B. (٧) صامعة B. (٨) صامعة B. (٩) قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠) B om. (١١) أو خوف الافتراق B adds (١٢) أو خوف الافتراق. (١٣) تباريح الشجون B. (١٤) وفنون B. (١٥) وفنون A. (١٦) حالّ ممّا B. (١٧) ذلك كالقادح B.

قادحٍ فتشتعل نارٌ^(١) ترى بشرها فيبين ذلك على المجوارح ويظهر على ظاهر صفاته التغير والحركة والاضطراب والتهيج فعلى قدر طاقته يضبط وعلى قدر قوة وادبه يعجز عن الضبط فسبحان من يتولى سياستهم وحفظهم ولولا فضل الله^(٢) عليهم ورحمته^(٣) وورقه بهم لطارت عقولهم وتلفت نفوسهم وزهبت ارواحهم ، ومن^(٤) يسمع بالحق ومن الحق فانه لا^(٥) يترسم بهك الرسوم ولا يلتفت الى هذه الاحوال ولا يشهد هذه الافعال لانها وان كانت شريفة فهي مزروجة بمحظوظ البشرية مرتبطة بحدود الانسانية وهي مُقناة مع العاكل ولا يؤمن عليها الزلزل حتى يكون سماعه بالله والله ومن الله ولك الله وهم الذين وصلوا الى المحافى وعبروا الاحوال وقتلوا عن الافعال والاقوال

١. ووصلوا الى محض الإخلاص وصفاء التوحيد فمحدث بشرتهم وفنيت حظوظهم وبقيت حقوقهم فشهدوا موارد الحق بالحق بلا علة ولا حظ للبشرية ولا تنعم الروح بالعمة فشهدوا من موارد السماع على أسرارهم إظهار حكمته وأثار قدرته وعجايب^(٦) لطفه وغرائب علمه،^(٧) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم، وقال^(٨) بعضهم اهل السماع في السماع على

١٥ ^(٩) ثلاثة ضروب فضرِب^(١٠) منهم ابناء المحافى وهم الذين يرجعون^(١١) في سماعهم الى مخاطبة^(١٢) الحق لم فيما يسمعون وضرب منهم^(١٣) يرجعون فيما يسمعون الى مخاطبات احوالهم ووقائعهم ومقاماتهم وهم مرتبطون بالعلم^(١٤) ومطالبون بالصدق فيما يشيرون اليه من ذلك والضرب الثالث هم الفقراء المجردون الذين قطعوا العلايق ولم تلوث قلوبهم بحبة الدنيا

٢. والاشتغال بالجميع والمنع فهم يسمعون بطيبة قلوبهم ويليق بهم السماع وهم اقرب الناس الى السلامة وأسلمهم من الفتنة والله اعلم ،

مرس B (٥) . يستمع B (٤) . ورواها B (٣) . B om. (٢) . ترفى B (١) .
منها B (١٠) . تلك B (٩) . بعض B (٨) . Kor. 57, 21. (٧) . لطفه A (٦) .
المجردين A (١٤) . ومطالبين A (١٣) . يرجعون الحق B (١٢) . فيها B (١١) .

باب في ذكر طبقات المستمعين،

(١) قال الشيخ رحمه الله اختلف المستمعون في السماع على طبقات فطبقة منهم اختلفوا (٢) سماع القرآن ولم يروا غير ذلك واحتجوا بقوله تعالى (٣) وَنَزَّلَ الْقُرْآنَ تَرْجِيلاً (٤) وقوله (٥) أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ وقوله (٦) مَنَّا نِي تَقْشِعُرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ رَعِمَ ثُمَّ تَلَيْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وقوله (٧) الَّذِينَ إِنَّا ذَكَّرْنَا اللَّهُ وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ (٨) وقوله (٩) لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٠) الآية وقوله (١١) وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وقوله (١٢) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ (١٣) والآيات في ذلك (١٤) تكثير، واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم زينتوا القرآن بأصواتكم وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا ين مسعود (١٥) رضى الله عنه أقرأ فقال أنا أقرأ وعليك أنزل قال أنا أحب أن اسمع من غيري، وقول البراء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ (١٦) بالتين والزيتون فما رأيت أحسن من قراءته، وقوله عليه السلام شيبني هود وأخواتها، وقوله لأبي موسى (١٧) لقد أوتي مزماراً من مزامير آل داود، (١٨) وقوله حين سئل من أحسن قراءة قال من إذا قرأ رأيت أنه يخشى الله (١٩) تعالى، (٢٠) وأن النبي صلى الله عليه وسلم مر على عصابة من أهل الصفة يستر بعضهم بعضاً من العري (٢١) وقارى يقرأ لهم، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ (٢٢) فكيف إذا رجينا من

وقوله تعالى (٤) B (٥) Kor. 78, 4. (٦) لسماع (٧) قال الشيخ رحمه الله om. (٨) B (٩) وقال A (١٠) Kor. 22, 30. (١١) Kor. 39, 24. (١٢) Kor. 13, 28. (١٣) Kor. 17, 84. (١٤) لرايته خاشعاً متصدعاً من خشية الله B (١٥) Kor. 59, 21. (١٦) Kor. 30, 19. (١٧) ورحمة للمؤمنين B (١٨) B adds. (١٩) B om. (٢٠) Kor. 95, 1. (٢١) الذين B (٢٢) B om. (٢٣) Harc A proceeds. (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B (٣٢) B (٣٣) B (٣٤) B (٣٥) B (٣٦) B (٣٧) B (٣٨) B (٣٩) B (٤٠) B (٤١) B (٤٢) B (٤٣) B (٤٤) B (٤٥) B (٤٦) B (٤٧) B (٤٨) B (٤٩) B (٥٠) B (٥١) B (٥٢) B (٥٣) B (٥٤) B (٥٥) B (٥٦) B (٥٧) B (٥٨) B (٥٩) B (٦٠) B (٦١) B (٦٢) B (٦٣) B (٦٤) B (٦٥) B (٦٦) B (٦٧) B (٦٨) B (٦٩) B (٧٠) B (٧١) B (٧٢) B (٧٣) B (٧٤) B (٧٥) B (٧٦) B (٧٧) B (٧٨) B (٧٩) B (٨٠) B (٨١) B (٨٢) B (٨٣) B (٨٤) B (٨٥) B (٨٦) B (٨٧) B (٨٨) B (٨٩) B (٩٠) B (٩١) B (٩٢) B (٩٣) B (٩٤) B (٩٥) B (٩٦) B (٩٧) B (٩٨) B (٩٩) B (١٠٠) B (١٠١) B (١٠٢) B (١٠٣) B (١٠٤) B (١٠٥) B (١٠٦) B (١٠٧) B (١٠٨) B (١٠٩) B (١١٠) B (١١١) B (١١٢) B (١١٣) B (١١٤) B (١١٥) B (١١٦) B (١١٧) B (١١٨) B (١١٩) B (١٢٠) B (١٢١) B (١٢٢) B (١٢٣) B (١٢٤) B (١٢٥) B (١٢٦) B (١٢٧) B (١٢٨) B (١٢٩) B (١٣٠) B (١٣١) B (١٣٢) B (١٣٣) B (١٣٤) B (١٣٥) B (١٣٦) B (١٣٧) B (١٣٨) B (١٣٩) B (١٤٠) B (١٤١) B (١٤٢) B (١٤٣) B (١٤٤) B (١٤٥) B (١٤٦) B (١٤٧) B (١٤٨) B (١٤٩) B (١٥٠) B (١٥١) B (١٥٢) B (١٥٣) B (١٥٤) B (١٥٥) B (١٥٦) B (١٥٧) B (١٥٨) B (١٥٩) B (١٦٠) B (١٦١) B (١٦٢) B (١٦٣) B (١٦٤) B (١٦٥) B (١٦٦) B (١٦٧) B (١٦٨) B (١٦٩) B (١٧٠) B (١٧١) B (١٧٢) B (١٧٣) B (١٧٤) B (١٧٥) B (١٧٦) B (١٧٧) B (١٧٨) B (١٧٩) B (١٨٠) B (١٨١) B (١٨٢) B (١٨٣) B (١٨٤) B (١٨٥) B (١٨٦) B (١٨٧) B (١٨٨) B (١٨٩) B (١٩٠) B (١٩١) B (١٩٢) B (١٩٣) B (١٩٤) B (١٩٥) B (١٩٦) B (١٩٧) B (١٩٨) B (١٩٩) B (٢٠٠) B (٢٠١) B (٢٠٢) B (٢٠٣) B (٢٠٤) B (٢٠٥) B (٢٠٦) B (٢٠٧) B (٢٠٨) B (٢٠٩) B (٢١٠) B (٢١١) B (٢١٢) B (٢١٣) B (٢١٤) B (٢١٥) B (٢١٦) B (٢١٧) B (٢١٨) B (٢١٩) B (٢٢٠) B (٢٢١) B (٢٢٢) B (٢٢٣) B (٢٢٤) B (٢٢٥) B (٢٢٦) B (٢٢٧) B (٢٢٨) B (٢٢٩) B (٢٣٠) B (٢٣١) B (٢٣٢) B (٢٣٣) B (٢٣٤) B (٢٣٥) B (٢٣٦) B (٢٣٧) B (٢٣٨) B (٢٣٩) B (٢٤٠) B (٢٤١) B (٢٤٢) B (٢٤٣) B (٢٤٤) B (٢٤٥) B (٢٤٦) B (٢٤٧) B (٢٤٨) B (٢٤٩) B (٢٥٠) B (٢٥١) B (٢٥٢) B (٢٥٣) B (٢٥٤) B (٢٥٥) B (٢٥٦) B (٢٥٧) B (٢٥٨) B (٢٥٩) B (٢٦٠) B (٢٦١) B (٢٦٢) B (٢٦٣) B (٢٦٤) B (٢٦٥) B (٢٦٦) B (٢٦٧) B (٢٦٨) B (٢٦٩) B (٢٧٠) B (٢٧١) B (٢٧٢) B (٢٧٣) B (٢٧٤) B (٢٧٥) B (٢٧٦) B (٢٧٧) B (٢٧٨) B (٢٧٩) B (٢٨٠) B (٢٨١) B (٢٨٢) B (٢٨٣) B (٢٨٤) B (٢٨٥) B (٢٨٦) B (٢٨٧) B (٢٨٨) B (٢٨٩) B (٢٩٠) B (٢٩١) B (٢٩٢) B (٢٩٣) B (٢٩٤) B (٢٩٥) B (٢٩٦) B (٢٩٧) B (٢٩٨) B (٢٩٩) B (٣٠٠) B (٣٠١) B (٣٠٢) B (٣٠٣) B (٣٠٤) B (٣٠٥) B (٣٠٦) B (٣٠٧) B (٣٠٨) B (٣٠٩) B (٣١٠) B (٣١١) B (٣١٢) B (٣١٣) B (٣١٤) B (٣١٥) B (٣١٦) B (٣١٧) B (٣١٨) B (٣١٩) B (٣٢٠) B (٣٢١) B (٣٢٢) B (٣٢٣) B (٣٢٤) B (٣٢٥) B (٣٢٦) B (٣٢٧) B (٣٢٨) B (٣٢٩) B (٣٣٠) B (٣٣١) B (٣٣٢) B (٣٣٣) B (٣٣٤) B (٣٣٥) B (٣٣٦) B (٣٣٧) B (٣٣٨) B (٣٣٩) B (٣٤٠) B (٣٤١) B (٣٤٢) B (٣٤٣) B (٣٤٤) B (٣٤٥) B (٣٤٦) B (٣٤٧) B (٣٤٨) B (٣٤٩) B (٣٥٠) B (٣٥١) B (٣٥٢) B (٣٥٣) B (٣٥٤) B (٣٥٥) B (٣٥٦) B (٣٥٧) B (٣٥٨) B (٣٥٩) B (٣٦٠) B (٣٦١) B (٣٦٢) B (٣٦٣) B (٣٦٤) B (٣٦٥) B (٣٦٦) B (٣٦٧) B (٣٦٨) B (٣٦٩) B (٣٧٠) B (٣٧١) B (٣٧٢) B (٣٧٣) B (٣٧٤) B (٣٧٥) B (٣٧٦) B (٣٧٧) B (٣٧٨) B (٣٧٩) B (٣٨٠) B (٣٨١) B (٣٨٢) B (٣٨٣) B (٣٨٤) B (٣٨٥) B (٣٨٦) B (٣٨٧) B (٣٨٨) B (٣٨٩) B (٣٩٠) B (٣٩١) B (٣٩٢) B (٣٩٣) B (٣٩٤) B (٣٩٥) B (٣٩٦) B (٣٩٧) B (٣٩٨) B (٣٩٩) B (٤٠٠) B (٤٠١) B (٤٠٢) B (٤٠٣) B (٤٠٤) B (٤٠٥) B (٤٠٦) B (٤٠٧) B (٤٠٨) B (٤٠٩) B (٤١٠) B (٤١١) B (٤١٢) B (٤١٣) B (٤١٤) B (٤١٥) B (٤١٦) B (٤١٧) B (٤١٨) B (٤١٩) B (٤٢٠) B (٤٢١) B (٤٢٢) B (٤٢٣) B (٤٢٤) B (٤٢٥) B (٤٢٦) B (٤٢٧) B (٤٢٨) B (٤٢٩) B (٤٣٠) B (٤٣١) B (٤٣٢) B (٤٣٣) B (٤٣٤) B (٤٣٥) B (٤٣٦) B (٤٣٧) B (٤٣٨) B (٤٣٩) B (٤٤٠) B (٤٤١) B (٤٤٢) B (٤٤٣) B (٤٤٤) B (٤٤٥) B (٤٤٦) B (٤٤٧) B (٤٤٨) B (٤٤٩) B (٤٥٠) B (٤٥١) B (٤٥٢) B (٤٥٣) B (٤٥٤) B (٤٥٥) B (٤٥٦) B (٤٥٧) B (٤٥٨) B (٤٥٩) B (٤٦٠) B (٤٦١) B (٤٦٢) B (٤٦٣) B (٤٦٤) B (٤٦٥) B (٤٦٦) B (٤٦٧) B (٤٦٨) B (٤٦٩) B (٤٧٠) B (٤٧١) B (٤٧٢) B (٤٧٣) B (٤٧٤) B (٤٧٥) B (٤٧٦) B (٤٧٧) B (٤٧٨) B (٤٧٩) B (٤٨٠) B (٤٨١) B (٤٨٢) B (٤٨٣) B (٤٨٤) B (٤٨٥) B (٤٨٦) B (٤٨٧) B (٤٨٨) B (٤٨٩) B (٤٩٠) B (٤٩١) B (٤٩٢) B (٤٩٣) B (٤٩٤) B (٤٩٥) B (٤٩٦) B (٤٩٧) B (٤٩٨) B (٤٩٩) B (٥٠٠) B (٥٠١) B (٥٠٢) B (٥٠٣) B (٥٠٤) B (٥٠٥) B (٥٠٦) B (٥٠٧) B (٥٠٨) B (٥٠٩) B (٥١٠) B (٥١١) B (٥١٢) B (٥١٣) B (٥١٤) B (٥١٥) B (٥١٦) B (٥١٧) B (٥١٨) B (٥١٩) B (٥٢٠) B (٥٢١) B (٥٢٢) B (٥٢٣) B (٥٢٤) B (٥٢٥) B (٥٢٦) B (٥٢٧) B (٥٢٨) B (٥٢٩) B (٥٣٠) B (٥٣١) B (٥٣٢) B (٥٣٣) B (٥٣٤) B (٥٣٥) B (٥٣٦) B (٥٣٧) B (٥٣٨) B (٥٣٩) B (٥٤٠) B (٥٤١) B (٥٤٢) B (٥٤٣) B (٥٤٤) B (٥٤٥) B (٥٤٦) B (٥٤٧) B (٥٤٨) B (٥٤٩) B (٥٥٠) B (٥٥١) B (٥٥٢) B (٥٥٣) B (٥٥٤) B (٥٥٥) B (٥٥٦) B (٥٥٧) B (٥٥٨) B (٥٥٩) B (٥٦٠) B (٥٦١) B (٥٦٢) B (٥٦٣) B (٥٦٤) B (٥٦٥) B (٥٦٦) B (٥٦٧) B (٥٦٨) B (٥٦٩) B (٥٧٠) B (٥٧١) B (٥٧٢) B (٥٧٣) B (٥٧٤) B (٥٧٥) B (٥٧٦) B (٥٧٧) B (٥٧٨) B (٥٧٩) B (٥٨٠) B (٥٨١) B (٥٨٢) B (٥٨٣) B (٥٨٤) B (٥٨٥) B (٥٨٦) B (٥٨٧) B (٥٨٨) B (٥٨٩) B (٥٩٠) B (٥٩١) B (٥٩٢) B (٥٩٣) B (٥٩٤) B (٥٩٥) B (٥٩٦) B (٥٩٧) B (٥٩٨) B (٥٩٩) B (٦٠٠) B (٦٠١) B (٦٠٢) B (٦٠٣) B (٦٠٤) B (٦٠٥) B (٦٠٦) B (٦٠٧) B (٦٠٨) B (٦٠٩) B (٦١٠) B (٦١١) B (٦١٢) B (٦١٣) B (٦١٤) B (٦١٥) B (٦١٦) B (٦١٧) B (٦١٨) B (٦١٩) B (٦٢٠) B (٦٢١) B (٦٢٢) B (٦٢٣) B (٦٢٤) B (٦٢٥) B (٦٢٦) B (٦٢٧) B (٦٢٨) B (٦٢٩) B (٦٣٠) B (٦٣١) B (٦٣٢) B (٦٣٣) B (٦٣٤) B (٦٣٥) B (٦٣٦) B (٦٣٧) B (٦٣٨) B (٦٣٩) B (٦٤٠) B (٦٤١) B (٦٤٢) B (٦٤٣) B (٦٤٤) B (٦٤٥) B (٦٤٦) B (٦٤٧) B (٦٤٨) B (٦٤٩) B (٦٥٠) B (٦٥١) B (٦٥٢) B (٦٥٣) B (٦٥٤) B (٦٥٥) B (٦٥٦) B (٦٥٧) B (٦٥٨) B (٦٥٩) B (٦٦٠) B (٦٦١) B (٦٦٢) B (٦٦٣) B (٦٦٤) B (٦٦٥) B (٦٦٦) B (٦٦٧) B (٦٦٨) B (٦٦٩) B (٦٧٠) B (٦٧١) B (٦٧٢) B (٦٧٣) B (٦٧٤) B (٦٧٥) B (٦٧٦) B (٦٧٧) B (٦٧٨) B (٦٧٩) B (٦٨٠) B (٦٨١) B (٦٨٢) B (٦٨٣) B (٦٨٤) B (٦٨٥) B (٦٨٦) B (٦٨٧) B (٦٨٨) B (٦٨٩) B (٦٩٠) B (٦٩١) B (٦٩٢) B (٦٩٣) B (٦٩٤) B (٦٩٥) B (٦٩٦) B (٦٩٧) B (٦٩٨) B (٦٩٩) B (٧٠٠) B (٧٠١) B (٧٠٢) B (٧٠٣) B (٧٠٤) B (٧٠٥) B (٧٠٦) B (٧٠٧) B (٧٠٨) B (٧٠٩) B (٧١٠) B (٧١١) B (٧١٢) B (٧١٣) B (٧١٤) B (٧١٥) B (٧١٦) B (٧١٧) B (٧١٨) B (٧١٩) B (٧٢٠) B (٧٢١) B (٧٢٢) B (٧٢٣) B (٧٢٤) B (٧٢٥) B (٧٢٦) B (٧٢٧) B (٧٢٨) B (٧٢٩) B (٧٣٠) B (٧٣١) B (٧٣٢) B (٧٣٣) B (٧٣٤) B (٧٣٥) B (٧٣٦) B (٧٣٧) B (٧٣٨) B (٧٣٩) B (٧٤٠) B (٧٤١) B (٧٤٢) B (٧٤٣) B (٧٤٤) B (٧٤٥) B (٧٤٦) B (٧٤٧) B (٧٤٨) B (٧٤٩) B (٧٥٠) B (٧٥١) B (٧٥٢) B (٧٥٣) B (٧٥٤) B (٧٥٥) B (٧٥٦) B (٧٥٧) B (٧٥٨) B (٧٥٩) B (٧٦٠) B (٧٦١) B (٧٦٢) B (٧٦٣) B (٧٦٤) B (٧٦٥) B (٧٦٦) B (٧٦٧) B (٧٦٨) B (٧٦٩) B (٧٧٠) B (٧٧١) B (٧٧٢) B (٧٧٣) B (٧٧٤) B (٧٧٥) B (٧٧٦) B (٧٧٧) B (٧٧٨) B (٧٧٩) B (٧٨٠) B (٧٨١) B (٧٨٢) B (٧٨٣) B (٧٨٤) B (٧٨٥) B (٧٨٦) B (٧٨٧) B (٧٨٨) B (٧٨٩) B (٧٩٠) B (٧٩١) B (٧٩٢) B (٧٩٣) B (٧٩٤) B (٧٩٥) B (٧٩٦) B (٧٩٧) B (٧٩٨) B (٧٩٩) B (٨٠٠) B (٨٠١) B (٨٠٢) B (٨٠٣) B (٨٠٤) B (٨٠٥) B (٨٠٦) B (٨٠٧) B (٨٠٨) B (٨٠٩) B (٨١٠) B (٨١١) B (٨١٢) B (٨١٣) B (٨١٤) B (٨١٥) B (٨١٦) B (٨١٧) B (٨١٨) B (٨١٩) B (٨٢٠) B (٨٢١) B (٨٢٢) B (٨٢٣) B (٨٢٤) B (٨٢٥) B (٨٢٦) B (٨٢٧) B (٨٢٨) B (٨٢٩) B (٨٣٠) B (٨٣١) B (٨٣٢) B (٨٣٣) B (٨٣٤) B (٨٣٥) B (٨٣٦) B (٨٣٧) B (٨٣٨) B (٨٣٩) B (٨٤٠) B (٨٤١) B (٨٤٢) B (٨٤٣) B (٨٤٤) B (٨٤٥) B (٨٤٦) B (٨٤٧) B (٨٤٨) B (٨٤٩) B (٨٥٠) B (٨٥١) B (٨٥٢) B (٨٥٣) B (٨٥٤) B (٨٥٥) B (٨٥٦) B (٨٥٧) B (٨٥٨) B (٨٥٩) B (٨٦٠) B (٨٦١) B (٨٦٢) B (٨٦٣) B (٨٦٤) B (٨٦٥) B (٨٦٦) B (٨٦٧) B (٨٦٨) B (٨٦٩) B (٨٧٠) B (٨٧١) B (٨٧٢) B (٨٧٣) B (٨٧٤) B (٨٧٥) B (٨٧٦) B (٨٧٧) B (٨٧٨) B (٨٧٩) B (٨٨٠) B (٨٨١) B (٨٨٢) B (٨٨٣) B (٨٨٤) B (٨٨٥) B (٨٨٦) B (٨٨٧) B (٨٨٨) B (٨٨٩) B (٨٩٠) B (٨٩١) B (٨٩٢) B (٨٩٣) B (٨٩٤) B (٨٩٥) B (٨٩٦) B (٨٩٧) B (٨٩٨) B (٨٩٩) B (٩٠٠) B (٩٠١) B (٩٠٢) B (٩٠٣) B (٩٠٤) B (٩٠٥) B (٩٠٦) B (٩٠٧) B (٩٠٨) B (٩٠٩) B (٩١٠) B (٩١١) B (٩١٢) B (٩١٣) B (٩١٤) B (٩١٥) B (٩١٦) B (٩١٧) B (٩١٨) B (٩١٩) B (٩٢٠) B (٩٢١) B (٩٢٢) B (٩٢٣) B (٩٢٤) B (٩٢٥) B (٩٢٦) B (٩٢٧) B (٩٢٨) B (٩٢٩) B (٩٣٠) B (٩٣١) B (٩٣٢) B (٩٣٣) B (٩٣٤) B (٩٣٥) B (٩٣٦) B (٩٣٧) B (٩٣٨) B (٩٣٩) B (٩٤٠) B (٩٤١) B (٩٤٢) B (٩٤٣) B (٩٤٤) B (٩٤٥) B (٩٤٦) B (٩٤٧) B (٩٤٨) B (٩٤٩) B (٩٥٠) B (٩٥١) B (٩٥٢) B (٩٥٣) B (٩٥٤) B (٩٥٥) B (٩٥٦) B (٩٥٧) B (٩٥٨) B (٩٥٩) B (٩٦٠) B (٩٦١) B (٩٦٢) B (٩٦٣) B (٩٦٤) B (٩٦٥) B (٩٦٦) B (٩٦٧) B (٩٦٨) B (٩٦٩) B (٩٧٠) B (٩٧١) B (٩٧٢) B (٩٧٣) B (٩٧٤) B (٩٧٥) B (٩٧٦) B (٩٧٧) B (٩٧٨) B (٩٧٩) B (٩٨٠) B (٩٨١) B (٩٨٢) B (٩٨٣) B (٩٨٤) B (٩٨٥) B (٩٨٦) B (٩٨٧) B (٩٨٨) B (٩٨٩) B (٩٩٠) B (٩٩١) B (٩٩٢) B (٩٩٣) B (٩٩٤) B (٩٩٥) B (٩٩٦) B (٩٩٧) B (٩٩٨) B (٩٩٩) B (١٠٠٠) B (١٠٠١) B (١٠٠٢) B (١٠٠٣) B (١٠٠٤) B (١٠٠٥) B (١٠٠٦) B (١٠٠٧) B (١٠٠٨) B (١٠٠٩) B (١٠١٠) B (١٠١١) B (١٠١٢) B (١٠١٣) B (١٠١٤) B (١٠١٥) B (١٠١٦) B (١٠١٧) B (١٠١٨) B (١٠١٩) B (١٠٢٠) B (١٠٢١) B (١٠٢٢) B (١٠٢٣) B (١٠٢٤) B (١٠٢٥) B (١٠٢٦) B (١٠٢٧) B (١٠٢٨) B (١٠٢٩) B (١٠٣٠) B (١٠٣١) B (١٠٣٢) B (١٠٣٣) B (١٠٣٤) B (١٠٣٥) B (١٠٣٦) B (١٠٣٧) B (١٠٣٨) B (١٠٣٩) B (١٠٤٠) B (١٠٤١) B (١٠٤٢) B (١٠٤٣) B (١٠٤٤) B (١٠٤٥) B (١٠٤٦) B (١٠٤٧) B (١٠٤٨) B (١٠٤٩) B (١٠٥٠) B (١٠٥١) B (١٠٥٢) B (١٠٥٣) B (١٠٥٤) B (١٠٥٥) B (١٠٥٦) B (١٠٥٧) B (١٠٥٨) B (١٠٥٩) B (١٠٦٠) B (١٠٦١) B (١٠٦٢) B (١٠٦٣) B (١٠٦٤) B (١٠٦٥) B (١٠٦٦) B (١٠٦٧) B (١٠٦٨) B (١٠٦٩) B (١٠٧٠) B (١٠٧١) B (١٠٧٢) B (١٠٧٣) B (١٠٧٤) B (١٠٧٥) B (١٠٧٦) B (١٠٧٧) B (١٠٧٨) B (١٠٧٩) B (١٠٨٠) B (١٠٨١) B (١٠٨٢) B (١٠٨٣) B (١٠٨٤) B (١٠٨٥) B (١٠٨٦) B (١٠٨٧) B (١٠٨٨) B (١٠٨٩) B (١٠٩٠) B (١٠٩١) B (١٠٩٢) B (١٠٩٣) B (١٠٩٤) B (١٠٩٥) B (١٠٩٦) B (١٠٩٧) B (١٠٩٨) B (١٠٩٩) B (١١٠٠) B (١١٠١) B (١١٠٢) B (١١٠٣) B (١١٠٤) B (١١٠٥) B (١١٠٦) B (١١٠٧) B (١١٠٨) B (١١٠٩) B (١١١٠) B (١١١١) B (١١١٢) B (١١١٣) B (١١١٤) B (١١١٥) B (١١١٦) B (١١١٧) B (١١١٨) B (١١١٩) B (١١٢٠) B (١١٢١) B (١١٢٢) B (١١٢٣) B (١١٢٤) B (١١٢٥) B (١١٢٦) B (١١٢٧) B (١١٢٨) B (١١٢٩) B (١١٣٠) B (١١٣١) B (١١٣٢) B (١١٣٣) B (١١٣٤) B (١١٣٥) B (١١٣٦) B (١١٣٧) B (١١٣٨) B (١١٣٩) B (١١٤٠) B (١١٤١) B (١١٤٢) B (١١٤٣) B (١١٤٤) B (١١٤٥) B (١١٤٦) B (١١٤٧) B (١١٤٨) B (١١٤٩) B (١١٥٠) B (١١٥١) B (١١٥٢) B (١١٥٣) B (١١٥٤) B (١١٥٥) B (١١٥٦) B (١١٥٧) B (١١٥٨) B (١١٥٩) B (١١٦٠) B (١١٦١) B (١١٦٢) B (١١٦٣) B (١١٦٤) B (١١٦٥) B (١١٦٦) B (١١٦٧) B (١١٦٨) B (١١٦٩) B (١١٧٠) B (١١٧١) B (١١٧٢) B (١١٧٣) B (١١٧٤) B (١١٧٥) B (١١٧٦) B (١١٧٧) B (١١٧٨) B (١١٧٩) B (١١٨٠) B (١١٨١) B (١١٨٢) B (١١٨٣) B (١١٨٤) B (١١٨٥) B (١١٨٦) B (١١٨٧) B (١١٨٨) B (١١٨٩) B (١١٩٠) B (١١٩١) B (١١٩٢) B (١١٩٣) B (١١٩٤) B (١١٩٥) B (١١٩٦) B (١١٩٧) B (١١٩٨) B (١١٩٩) B (١٢٠٠) B (١٢٠١) B (١٢٠٢) B (١٢٠٣) B (١٢٠٤) B (١٢٠٥) B (١٢٠٦) B (١٢٠٧) B (١٢٠٨) B (١٢٠٩) B (١٢١٠) B (١٢١١) B (١٢١٢) B (١٢١٣) B (١٢١٤) B (١٢١٥) B (١٢١٦) B (١٢١٧) B (١٢١٨) B (١٢١٩) B (١٢٢٠) B (١٢٢١) B (١٢٢٢) B (١٢٢٣) B (١٢٢٤) B (١٢٢٥) B (١٢٢٦) B (١٢٢٧) B (١٢٢٨) B (١٢٢٩) B (١٢٣٠) B (١٢٣١) B (١٢٣٢) B (١٢٣٣) B (١٢٣٤) B (١٢٣٥) B (١٢٣٦) B (١٢٣٧) B (١٢٣٨) B (١٢٣٩) B (١٢٤٠) B (١٢٤١) B (١٢٤٢) B (١٢٤٣) B (١٢٤٤) B (١٢٤٥) B (١٢٤٦) B (١٢٤٧) B (١٢٤٨) B (١٢٤٩) B (١٢٥٠) B (١٢٥١) B (١٢٥٢) B (

كُلِّ أُمَّةٍ يَشْهَدُ فِصْقِي، ^(١) وَأَنَّهُ قَرَأَ ^(٢) إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابُكَ فَبِكِي،
وَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا مَرَّ بِآيَةٍ ^(٣) رَحْمَةً دَعَا وَاسْتَبْشَرَ وَإِذَا مَرَّ بِآيَةٍ عَذَابٍ
دَعَا وَاسْتَعَاذَ، وَالْأَخْبَارُ فِي ^(٤) ذَلِكَ ^(٥) كَثِيرَةٌ فَمِنْ اخْتَارَ اسْتِمَاعَ الْقُرْآنِ فَقَدْ
أَفْهَمَ رُؤَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا خَيْرَ فِي قِرَاءَةِ لَيْسَ فِيهَا ^(٦) تَذَكُّرٌ، وَقَدْ ذَكَرَ
• اللَّهُ تَعَالَى الْمُسْتَمْعِينَ الْقُرْآنَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ عَلَى وَجْهَيْنِ فَوَجْهٌ ^(٧) مِنْهَا
قَوْلُهُ ^(٨) عَزَّ وَجَلَّ ^(٩) وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ
^(١٠) إِلَى قَوْلِهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ، فَهَؤُلَاءِ كَانُوا يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ بِأَذَانِهِمْ وَلَمْ يَحْضُرُوا
بِقُلُوبِهِمْ فَذَمَّهُمُ اللَّهُ ^(١١) عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(١٢) وَمَنْ الَّذِينَ قَالَ
اللَّهُ ^(١٣) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٤) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَمَنْ لَا يَسْمَعُونَ، وَالْوَجْهُ
• الثَّانِي هُمُ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ ^(١٥) عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ ^(١٦) وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى
الرَّسُولِ ^(١٧) الْآيَةَ فَهَؤُلَاءِ ^(١٨) هُمُ الَّذِينَ سَمِعُوا الْقُرْآنَ لَا فِيهِمْ حُضُورٌ بِقُلُوبِهِمْ
عِنْدَ اسْتِمَاعِهِمُ الْقُرْآنَ فَذَمَّهُمُ اللَّهُ ^(١٩) تَعَالَى بِذَلِكَ وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ
كَثِيرٌ، وَلَوْ ذَكَرْتُ مَا يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ مِنْ سَمْعِ الْقُرْآنِ فَصَقَى وَبَكَى
وَمِنْ مَاتَ وَمِنْ انْفَصَلَ بَعْضُ أَعْضَائِهِ وَمِنْ غَشِيَ عَلَيْهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ
• ١٥ وَبَعْدَ التَّابِعِينَ إِلَى وَقْتِنَا هَذَا لَطَالَ بِهِ الْكِتَابُ وَخَرَجَ عَنْ حُدُودِ الْإِخْتِصَارِ
إِنْ لَوْ ذَكَرْنَا مِثْلَ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى مِنَ الصَّحَابَةِ أَمْ بِالْأَنَاسِ فَقَرَأَ آيَةً مِنْ
كِتَابِ اللَّهِ ^(٢٠) تَعَالَى فَصَقَى وَمَاتَ، وَمِثْلُ ^(٢١) إِبْنِ جَهْرٍ مِنَ التَّابِعِينَ قَرَأَ
عَلَيْهِ صَالِحُ الْمَرِيِّ فَشَقَى وَمَاتَ، ^(٢٢) وَقَدْ حَكَى عَنْ الشَّيْبَلِيِّ ^(٢٣) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ
^(٢٤) سَأَلَهُ أَبُو عَلِيٍّ الْمَغَازِلِيُّ ^(٢٥) رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ رَبِّهَا تَطْرُقُ سَمْعِي آيَةً مِنْ

من آيات الرحمة B ^(٢٤) . صلى الله عليه وسلم . ^(٢٥) Kor. 5, 118. ^(٢٦) .

تعالى B ^(٢٧) . منه B ^(٢٨) . تدير A ^(٢٩) . كبير B ^(٣٠) . مثل ذلك B ^(٣١) .

قائلوا الذين أوثوا العلم ما ذا B has إلى قوله ^(٣٢) Instead of ^(٣٣) Kor. 47, 18. ^(٣٤) .

تعالى B ^(٣٥) . هم B ^(٣٦) . om. ^(٣٧) . قال أبا أوليك الذين طبع الله

ترا أعينهم تقيض من الدمع ما عرفوا B ^(٣٨) Kor. 5, 80. ^(٣٩) Kor. 8, 21. ^(٤٠) .

إذا B ^(٤١) adds ^(٤٢) . om. ^(٤٣) . من الحق

ومات to ومثل from ^(٤٤) The name is doubtful. See JRAS. for 1901,

كتاب الله ^(١) تعالى فُحَذِّرُنِي عَلَى نَزَكِ الْأَشْيَاءِ وَالْأَعْرَاضِ عَنِ الدُّنْيَا ثُمَّ
ارْجِعْ إِلَى أحوَالِي وَإِلَى النَّاسِ ثُمَّ لَا أَتَّبِعِي عَلَى هَذَا ^(٢) وَأُدْفَعُ إِلَى ^(٣) الْوَطَنِ
الْأَوَّلِي ^(٤) فَقَالَ مَا طَرِقَ ^(٥) مَسَامِعُكَ مِنَ الْقُرْآنِ فَاجْتَنِبْكَ ^(٦) بِهِ إِلَيْهِ فَذَلِكَ
عَطْفٌ مِنْهُ عَلَيْكَ وَلَطْفٌ مِنْهُ بِكَ وَمَا رُئِدَتْ إِلَى نَفْسِكَ فَهُوَ شَفَقَةٌ مِنْهُ عَلَيْكَ
لأنه لم يصح لك التبرئ من الحول والقوة في التوجه إليه ، وقد حكى عن
أحمد بن أبي المحراري عن أبي سليمان الداراني ^(٧) رحمهما الله أنه قال ربها
أبقي في الآية خمس ليالٍ ولولا أني أترك الفكر فيها ما جُزئتها أبدًا وربها
جاءت الآية من القرآن فيطير فيها العقل فسبحان الذي يرثه بعد ذلك ،
١٢٠٥ وقد حكى عن الجنب ^(٨) رحمه الله أنه قال دخلت على سري السقطي ^(٩) رحمه
الله فرأيت بين يديه رجلًا قد غشي عليه فقال ^(١٠) لي هذا رجل سمع آية
من كتاب الله ^(١١) عز وجل فغشي عليه ^(١٢) فقلت أقرؤ عليه ^(١٣) هذه الآية التي
قُرئت عليه فقرأ فأفاق فقال لي من أين لك هذا فقلت رأيت يعقوب عليه
السلم كان عمه من أجل مخلوق فيمخلوق أبصر ولو كان عمه من أجل
الحق ^(١٤) ما أبصر بمخلوق فاستحسن مني ذلك ، ^(١٥) وحكى عن بعض الصوفية
١٥ أنه قال كنت أقرأ ليلة هذه الآية ^(١٦) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ فجعلت أرددها
وإذا أنا بهاتف جهنم التي كم تردد هذه الآية ^(١٧) وقد قتلت أربعة من الجن
لم يرفعوا رؤوسهم إلى السماء منذ خلقوا ، سمعت أبا الطيب أحمد بن مقاريل
العمكي يقول كنت مع الشبلي ^(١٨) رحمه الله في مسجد ليلة ^(١٩) في شهر رمضان
وهو يصلي خلف إمام له وأنا بجانبه فقرأ الإمام هذه الآية ^(٢٠) وَلَئِنْ شِئْنَا
٢. لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ آيَةً فزعني رعدة ^(٢١) فقلت ^(٢٢) قد طارت روحه
^(٢٣) ورأيت أنه قد اخضر وهو يرتعد وكان يقول بمثل هذا تغاطب الأحياء

فقال له B ^(٢٥) . أبا A ^(٢٤) . سال A ^(٢٣) . وحكى B ^(٢٢) . p. 735, note 1.

الوطن. A gives the word as a variant for the word. B ^(٢٦) . وارجع B ^(٢٧) . B om. ^(٢٨) .

وقد حكى B ^(٢٩) . A om. ^(٣٠) . فقال B ^(٣١) . سمعك B ^(٣٢) . فطال A ^(٣٣) .

Kor. 17, 88. B ^(٣٤) . من B ^(٣٥) . قد B ^(٣٦) . Kor. 3, 182. ^(٣٧)

ورأيت وجهه B ^(٣٨) . قتلت B ^(٣٩) .

(١) يرد ذلك مراراً، فمن اختار سماع القرآن اختاره ليما ذكرنا من هذه الآيات (٢) والأخبار والمعول عند استماع القرآن حضور القلب (٣) والتدبير والتفكير والتذكر وعلى ما يصادف (٤) قلبه (٥) عليه من قراءته (٦) فيكون الغالب على وقته في وقت استماعه القرآن فانما لم يكن له حال ولم يكن في قلبه وجد يطرقه (٧) ما سمعه من القرآن ويوافق ويؤجبه فبذلك (٨) كمثل الذي يقع بها لا يسمع (٩) الآية،

باب (١٠) ذكر من اختار سماع القصايد والايات من الشعر

(١١) قال الشيخ رحمه الله فاما الطبقة التي اختارت السماع سماع القصايد وهذه الايات من الشعر فحجتهم من الظاهر في ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم ان من الشعر (١٢) حكمة وقوله الحكمة ضالة المؤمن، وزعمت هذه الطائفة ان القرآن كلام الله (١٣) وكلامه صفته وهو حق لا (١٤) يطيقه البشر اذا بدا (١٥) لانه غير مخلوق لا تطبقه الصفات المخلوقة ولا يجوز ان يكون بعضه احسن من بعض ولا يزین بالنفات المخلوقة بل به تزین الاشياء وهو احسن الاشياء ومع حسنه لا تستحسن المستحسنات، قال الله تعالى (١٦) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ (١٨) فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ وقال (١٩) لَوْ أَنزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (٢٠) الآية، (٢١) فكذلك لو أنزله (٢٢) الله تعالى على القلوب بمقايده (٢٣) وكشفت القلوب

(١) D om. يردد ذلك. (٢) A adds القرآن. (٣) والتدبير B. (٤) A om. (٥) B om. (٦) ويكون B. (٧) ما سمعه B om. (٨) Kor. 2, 106. (٩) B om. (١٠) في ذكر B (١١). (١٢) لا دعا وندا صم بكم عى فهم لا يعقلون B. (١٣) تطيقه البشرية B (١٤). وكلام الله B (١٥). الحكمة B (١٦). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٧) Kor. 54, 17. (١٨) جل ذكره B (١٩). (٢٠) ولانه A (٢١). (٢٢) لرايته خاشعاً متصدعاً من خشية الله B (٢٣). (٢٤) Kor. 59, 21. (٢٥) فهل من مذكر B (٢٦). (٢٧) فكذلك A (٢٨). (٢٩) الله تعالى B om. (٣٠) انزل A. (٣١) فكشفت القلوب B (٣٢).

ذرة من التعظيم والهيبة عند تلاوته لتصدعت وزهلت ^(١) ودهشت وتغيرت
ولما رأوا في المعارف ^(٢) بين المخلوق ان احدهم ربها ينجم القرآن ختات
^(٣) ولا يجد رقة في قلبه عند التلاوة فاذا كان مع القراءة صوت حسن او
قمة ^(٤) طيبة شجيّة وجد الرقة وتلذذ بالاستماع ثم انه اذا كان ذلك الصوت
الحسن والنعمة الطيبة على شيء غير القرآن ايضاً فوجد تلك الرقة ^(٥) وذاك
التلذذ ^(٦) والنعمة علماً ان الذي هو ذا يظنون من الرقة والصفاء والتلذذ
والوجد انه من القرآن لو كان كذلك ^(٧) لكان في حين التلاوة ووقت
القراءة غير منقطع منهم على الدوام، والنفات الطيبة موافقة للطبايع ^(٨) ونسبته
نسبة المحفوظ لا نسبة المحقوق والقرآن كلام الله ونسبته نسبة المحقوق لا
١. نسبة المحفوظ وهذه الايات ^(٩) والفصايد ايضاً ^(١٠) نسبتها نسبة المحفوظ لا
نسبة المحقوق وهذا السماع وان كان اهله ^(١١) متفوتين في درجاتهم وتخصيصهم
فان فيه موافقة للطبع ^(١٢) وحظاً للنفس ^(١٣) وتنعماً للروح لتشاكله بتلك
اللطيفة التي جعلت في الاصوات المحسنة والنفات الطيبة وكذلك الاشعار
فيها ^(١٤) معاني دقيقة ورقّة ^(١٥) وفصاحة ولطافة وإشارات فاذا عاينت
١٥ هذه الاصوات والنفات على هذه الفصايد والايات يشاكل بعضها بعضاً
بموافقتها ومجانستها ويكون اقرب الى المحفوظ واخفّ محلاً على السراير
والقلوب واقلّ خطراً ^(١٦) لتشاكل المخلوق بالمخلوق، فمن اختار استماع الفصايد
على استماع القرآن اختار حرمة القرآن وتعظيم ما فيه من المخطر لانه حتى
^(١٧) والنفوس نخس عندها وتموت عن حركاتها وتنفى عن حفظها وتنعمها
١٤٤١٢٧٦ اذا ^(١٨) اشرقت عليها انوار ^(١٩) المحقوق ^(٢٠) بتشعشعها وأبدت بها عن معانيها،

وذلك B (٥). B om. (٤). لا B (٦). من A (٢). وزهبت A (١).
ونسبته The passage beginning (A). كان كذلك B (٧). والنعمة AB (٦).
والفصايد A (٩). فان فيه موافقة للطبع and ending is suppl. in marg. A.
معاني AB (١٣). وتنعم A (١٢). وحظ A (١١). متفوتين B (١٠). والاشعار
النفس B (١٧). لتشاكل B (١٦). غلبت A (١٥). فصاحة B (١٤).
وتشعشعها B (٢٠). الحقيقة B (١٩). اشرقت A (١٨).

فقالوا ما دامت البشرية باقية ونحن بصفتنا وحُطوطنا وارواحنا متنعمة
 بالنغات الشجية والاصوات الطيبة فانبساطنا بمشاهدة بقاء هذه المحفوظ الى
 القضايد أَوْلَى من انبساطنا بذلك الى كلام الله ^(١) عز وجل الذي هو صفته
 وكلامه الذي منه بدا واليه يعود، وقد كره جماعة من العلماء القراءة
 بالطرب ووضَّح الأبحان الموضوعة على القرآن غير جازع عندهم قال الله
 تعالى ^(٢) رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً وإنما فعل من فعل ذلك لأن الطبايع البشرية
 متنافرة ^(٣) عن سماع القرآن وتلاوته لأنه حق ^(٤) فعلقوا على تلاوتهم هذه
 الاصوات المصوغة لجذبوا بذلك ^(٥) طبايع العامة الى الاستماع ولو كانت
 القلوب حاضرة والافاق معمورة والاسرار طاهرة والنفوس مؤدبة وطبايع
 البشرية ^(٦) متخسة لما احتجج الى ذلك وبالله التوفيق،

باب في وصف سماع المريدين والمبتدئين،

^(٧) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عمرو عبد الواحد بن علوان بالرحبة
^(٨) رحبة مالك بن طوق قال كان شاب يصحب المجنيد ^(٩) رحمه الله فكان
 اذا سمع شيئاً من الذكر يزعم فقال له المجنيد يوماً ان فعلت ذلك مرة
 اخرى لم نصحبني قال فربما كان يتكلم المجنيد ^(١٠) رحمه الله في شيء من
 العلم فيتغير ويضطرب عند ذلك نفسه حتى يقطر عن كل شعرة من بدنه
 قطرة من الماء، وحكى ^(١١) الى ابو عمرو انه صاح يوماً من الايام صيحة
 فانشق وتلفت نفسه، ورأيت ابا الحسين السرياني صاحب الخواص ^(١٢) بدمياط
 وكان يحكى عن المجنيد ^(١٣) رحمه الله انه قال رأيت رجلاً ^(١٤) قد سمع السماع
 حتى تفسخ ورأيت رجلاً سمع الذكر حتى مات او كما قال، وسمعت الثقة

الطبايع B (٥). فعللوا A (٤). عند B (٣). Koz. 78, 4 (٢). تلي B (١).

رحبة مالك بن طوق A om. (٨). قال الشيخ رحمه الله B om. (٧). محسبه B (٦).

رجلاً قد to B om. (١١). غير الى B (١٠). B om. (١). طوق.

١. يقول (١) سمعت الدراج يقول كنت أنا (٢) وابن النوطي مارين على الدجلة
بين البصرة والأبلة وإذا بقصر حسن له منظر وعليه رجل بين يديه جارية
تغني وتقول،

(٣) كُلَّ يَوْمٍ تَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ
في سبيل الله (٤) وَكَانَ (٥) مِنِّي لَكَ (٦) يُنْثَلُ،

قال وإذا شاب تحت المنظر بين ركوة وعليه مرقعة (٧) يستمع فقال (٨) يا
جارية بالله وبحياة مولاك ألا أعدت علي هذا البيت (٩) قال فأقبلت المجارية
عليه وهي تقول هذا البيت،

كُلَّ يَوْمٍ تَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ،

١. وكان الشاب يقول هذا والله تلون مع (١٠) الحق في حالي، (١١) قال (١٢) فنهني
شبهةً وحمد فأنمناه فإذا هو ميت قال (١٣) فقلنا قد استقبلنا فرض فوقنا
فقال صاحب القصر للجارية انت حرة لوجه الله (١٤) تعالى قال ثم خرج
اهل البصرة وصلوا عليه فلما فرغوا من دفنه قام صاحب القصر وقال
اليس تعرفوني انا فلان بن فلان أشهدكم ان كل شيء لي في سبيل الله
(١٥) تعالى وكل جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل، قال ثم رى بشابه وأتر
بازار وارتيدي (١٦) بالآخر ومز على وجهه والناس ينظرون اليه حتى غاب
عين أعينهم وهم يبكون فا رآه احد بعد ذلك ولا سماع له خبر وما رأيت
يوماً احسن من ذلك اليوم او كلاماً هذا (١٧) معناه والله اعلم، (١٨) قال
وسمعت الوجيبي يقول سمعت (١٩) ابا علي الروذباري يقول دخلت مصر
فرأيت الناس (٢٠) مجتمعين او منصرفين من الصحراء فسألهم فقالوا كنا في
جنازة فتى سمع قايلاً يقول،

(١) B om. سمعت الدراج يقول. (٢) B النوطي. (٣) In B these verses
are transposed. (٤) B ودا. (٥) A على. A gives منك as a variant
in marg. (٦) A تبدل. (٧) B يستمع. (٨) B يا جارية.
وشبه (٩) B om. (١٠) A أحال. (١١) B om. (١٢) B
مجمعون (١٣) B. او نحوه B adds (١٤) B باخر. (١٥) B
فقلنا فوقنا (١٦) B.

كثرت هبة عبيد طمعت في أن تُركا،

(١) وزعن زعنة ومات، ومما حكى الذُّنِّي قال سمعت ابا عبد الله بن المحلّاء يقول رأيت بالمغرب شيخين عجيبين رأيت في جامع قَيْرَوَان رجلاً يتخطى الصُّنُوف ويسأل الناس ويقول أيها الناس تصدّقوا عليّ فإني كنت رجلاً صوفيّاً فضعنبت، والآخر أنّي رأيت شيخين (٢) اسم احدهما جبلة (٣) والآخر Af.1286 زريق ولكل واحد منهما تلامذة ومريدون فزار يوماً من الأيام جبلة (٤) زريق مع اصحابه فقرأ رجل من اصحاب زريق شيئاً من القرآن فصاح من اصحاب جبلة رجل صيحة فأت فلماً كان غداة يومئذ قال جبلة لزريق ابن صاحبك الذي قرأ بالامس فدعاه وقال له اقرأ شيئاً فقرأ شيئاً فصاح جبلة صيحة فأت الفارسي في مكانه فقال واحدٌ بالبادي أَظَلُّمٌ (٥) أو كلاماً هذا معناه، (٦) وحكى محمد بن يعقوب (٧) عن جعفر (٨) المبرقع وكان من الأجلة أنه حضر في موضع فيه سماع فقام وتواجد وقال في قيامه (٩) ختم بنا (١٠) المريدين، قال (١١) الشيخ رحمه الله ولا يصحّ السماع للمريد حتى يعرف أسماً الله تعالى وصفاته حتى يضيف الى الله ما هو اولى به ولا يكون قلبه ملوثاً بحب الدنيا وحب الثناء والمحمدة ولا يكون في قلبه طمع في الناس ولا (١٢) تشوّف الى المخلوقين مراعيّاً لقلبه حافظاً لحدوده متعاهداً لوقته فاذا كان كذلك يسمع ما يكون داخلاً في صفة (١٣) التائبين والقاصدين والطالبيين والمحبين (١٤) والمحاشعين والمحابين ويسمع ما يحثّه على المعاملة والمجاهدة ولا يسمع على الجملة ولا يتكلف ولا يسمع للاستطابة والتلذذ لكيلا يصير عادته فيشغله عن عبادته ورطابته

واسم الآخر B (٣). احدهما اسمه B (٢). وزعن زعنة ومات. B om. (١)

and ending المريدين is suppl. in marg. A but several words have been ent off in binding. (٧) B app. المبرقع. (٨) B om. الشيخ رحمه الله. (١١) A (١٢) تشوّف الى المخلوقين مراعيّاً لقلبه حافظاً لحدوده متعاهداً لوقته فاذا كان كذلك يسمع ما يكون داخلاً في صفة (١٣) التائبين والقاصدين والطالبيين والمحبين (١٤) والمحاشعين والمحابين ويسمع ما يحثّه على المعاملة والمجاهدة ولا يتكلف ولا يسمع للاستطابة والتلذذ لكيلا يصير عادته فيشغله عن عبادته ورطابته

قلبه، فان لم يكن كذلك يجب عليه ترك ذلك والاجتناب والتباعد عن
 (١) المواضع التي يحضر (٢) فيها ذلك ولا يحضر السماع الا في مواضع يجري
 ذكر ما يجتهد على المعاملة ويجتهد عليه ذكر الله (٣) تعالى والثناء على الله وما
 فيه رضا (٤) الله وان كان مبتدئاً لا يعلم شرايط السماع فيقصد من يعلم
 ذلك من المشايخ حتى يتعلم منه ذلك حتى لا يكون سماعه لهواً ولعباً ولا
 يضيف الى الله (٥) تعالى ما هو متزه عنه فيفكر ولا يدرى ولا تدعوه نفسه
 وهواه الى اتباع المخطوط ويخيل اليه (٦) الهوى والشيطان انه من المحفوظ
 قبله عند ذلك والله (٧) ولي التوفيق،

باب في وصف المشايخ في السماع وهم المتوسطون العارفون،

١. (٨) قال الشيخ رحمه الله سمعت الوجيبي يقول سمعت (٩) الطيالسي الرازي
 يقول دخلت على إسماعيل استاذ (١٠) ذي النون (١١) رحمهما الله وهو جالس
 ينكت بإصبعه على الارض ويترنم مع نفسه بشيء فلما رآني قال اتحسن
 (١٢) تقول شيئاً قلت لا قال انت بلا قلب، سمعت ابا الحسن علي بن محمد
 الصيرفي قال سمعت رؤيماً وقد سئل عن المشايخ الذين لقيمهم كيف كان
 يجدهم في وقت السماع فقال مثل قطع الغنم اذا وقع في وسطه (١٣) الذباب،
 (١٤) قال وسمعت قيس بن عمر الجعفي يقول ورد علينا ابو القاسم بن (١٥) مروان
 النهاوندي وكان قد صحب ابا سعيد الخزاز (١٦) رحمه الله وكان قد ترك
 الحضور عند السماع سنين كثيرة فحضر معنا في دعوة فيها انسان يقول ابياتاً
 فيها هذا البيت،

الله. B. الهوى. A (٤). B om. (٥). فيه. B (٦). الموضع الذي B (٧).
 قال الشيخ رحمه الله B om. (٨). المتوسطون B (٩). الموقف للصواب B (١٠).
 ان يقول B (١١). ذ. A (١٢). Cf. *Ansab*, 375, 17. الطالسي B. الطالسي A (١٣).
 and so A as a variant. مردان B (١٤). الذباب B (١٥).

واقفت في الماء عطشان ولكن ليس يسقى،

(١) قال فكان اصحابنا يقومون ويتواجدون فلما سكتوا سأل كل واحد منهم عن معنى ما وقع له في هذا البيت فكان أكثرهم (٢) يقولون على معنى التعطش الى الاحوال وأن يكون العبد ممنوعاً عن الحال (٣) الذي يتعطش (٤) اليه . فكان لا يقنعه منهم ذلك فسألناه (٥) وقلنا هات ما عندك فقال يكون في وسط الاحوال ويكرم بجميع الكرامات ولا (٦) يعطيه الله منه ذرة او كما قال كلاماً هذا معناه والله اعلم، وسمعت يحيى بن الرضا العلوي ببغداد يقول وكسب لي هذه الحكاية بخطه قال سمع ابو حنبلان الصوفي رجلاً بطوف وينادي (٧) يا سعتراً برى فسقط وغشى عليه فلما افاق (٨) سئل عن ذلك . (٩) وقال سمعته يقول (١٠) اسع ترى برى، (١١) قال الشيخ رحمه الله (١٢) فكذلك (١٣) قال المشايخ الذين هم العلماء بهذا الشأن وأهل الفهم بهذه القصة ان السماع على حسب ما (١٤) يقر في القلوب من حيث شغله ووقته وحضوره ألا ترى ان صوت الصايت حيث (١٥) أذرى الى ابي حنبلان سبعة من حيث وقته وشغله، (١٦) وما يستدل بذلك على ما (١٧) قلناه والله اعلم حكاية حكيمة ١٥ عن عتبة الغلام (١٨) رحمه الله انه سمع رجلاً يقول،

سبحان جبار السماء إنَّ الحُبَّ لفي عنا،

٢١ فقال عتبة (١٩) رحمه الله صدقت (٢٠) ومعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض من هو عارف بهذا الشأن كلاهما اصابا اما عتبة (٢١) رحمه الله صدقه لوجود نعيه في محبته واما الآخر فكذب لوجود راحته وأنسه في محبته، وعن احمد بن مقاتل ان ذا النون المصري (٢٢) رحمه الله دخل بغداد فاجمع اليه قوم

وقلنا له B (٥). اليها B (٤). التي B (٣). يقول B (٢). B om. (١).
 (٦) as variant يعطيه الله A (٧). يا سعتراً in *Ihyāʾ*, II, 269 pennit. A in marg.
 اسعى. B and A in marg. (١٠). فقال B (٩). وسئل B (٨). من يشتري زعراً برى
 قالوا B (١٢). وكذلك B. وكذلك A (١٣). قال الشيخ رحمه الله B om. (١١).
 يقر B. يضر as a variant for مع في B (١٤). اللسان B (١٥).
 واما B (١٦). قلنا B (١٧). وما B (١٨). اذنى B (١٩). من القلوب

من الصوفية ومعهم قول فاستأذنه في ان يقول شيئاً فأذن له في ذلك فأنشأ يقول،
 صَغِيرٌ هَوَاكَ عَذِيبٌ • فَكَيْفَ يُوْ إِذَا ^(١) أَحْتَبَا
 وَأَنْتَ جَمَعْتَ ^(٢) فِي قَلْبِي • هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا
 أَمَا تَرْنَى لِمُكْتَسِبٍ • إِذَا ضَحِكَ الْخَلَى ^(٣) بَكِي،
 • قال فقام ^(٤) ذو النون رحمه الله ثم سقط على وجهه ثم قام رجل آخر
 فقال ذو النون ^(٥) رحمه الله ^(٦) الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ قال فجلس ذلك
 الرجل، ^(٧) قال الشيخ رحمه الله والمعنى في قوله الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ اشار
 الى قيامه ومزاجته لغيره بالتكلف فعرفه بأن المخلص في دعواك بقيامك ليس
^(٨) غير الله ^(٩) ولو كان الرجل صادقاً في قيامه لم يجلس، وذلك ان المشايخ
 ١٠ منهم مُشْرِفُونَ على احوال من هو دونهم بنضل معرفتهم ولا يجوز لهم ان
 يسامحهم اذا ^(١٠) جاوزوا حدودهم وأدعوا حال غيرهم، وعن ابي الحسين
 النوري ^(٩) رحمه الله انه حضر مجلساً فيه سماع فسمع هذا البيت،
 مَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وِدَادِكَ مَتَرًا • ^(١١) تَحْبِيرُ الْأَلْبَابِ عِنْدَ تَزْوِيلِهِ،
 قال فقام وتواجد وهام على وجهه فوقع في آجمة قَصَبٍ قد ^(١٢) كُحِتْ
 ١٥ وبقي ^(١٣) أصولها مثل السيوف فأقبل يمشي ^(١٤) عليها ويبعد البيت الى الغداة
 والدم يخرج من رجليه ثم ^(١٥) ورمت قدماه وساقاه وعاش بعد ذلك أياماً
 قلائل ^(١٦) ومات، وحكى عن ابي سعيد الخزاز ^(٥) رحمه الله انه قال رأيت
 ٢٠ ^{١٣٥٠} على بن الموفق وكان من اجلّة المشايخ وقد حضر ^(٥) في وقت السماع وقد
 سمع شيئاً فقال اقيموني فاقاموه وتواجد ثم قال في تواجده انا الشيخ ^(١٧) الزرقان،
 قال ^(١٨) ابو نصر رحمه الله والمعنى في ذلك ^(١٩) والله اعلم انه يريد ان
 يفتي بذلك حاله على جلسائه وقرنائه يقول انا الشيخ ^(٢٠) الزرقان ومن حُسْنِ

(١) B om. (٢) A. (٣) B. (٤) A. (٥) B. om. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.

ادبه ^(١) انه يتكلم حتى يجتنب بذلك عن التساكن والذهاب لانه من احوال المرادين والمبتدئين، حكى لي بعض اخواني عن ابي الحسين الدراج انه قال قصدت يوسف بن ^(٢) الحسين من بغداد للزيارة والسلام عليه قال فلما دخلت الرئي سألت عن منزله فكل من ^(٣) اسأل عنه يقول آتيت عمل بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف فبت تلك الليلة في بعض المساجد فلما اصبحنا قلت في نفسي قد جئت ^(٤) هذا الطريق كله لا أقل من ان آراه فلم ازل ^(٥) اسأل عنه حتى دفعت الى مجبى فدخلت عليه وهو قاعد في المحراب وبين يديه ^(٦) رجل وفي حجره مصحف ^(٧) وهو يقرأ وإذا شخ بهي حسن الوجه واللحية فدنوت ^(٨) اليه وسألت عليه ^(٩) فرد علي السلام وقعدت بين يديه فأقبل علي وقال ^(١٠) لي من اين انت قلت من بغداد فقال وما الذي جاء بك فقلت قصدت الشيخ للسلام عليه فقال لي لو أن في بعض هذه البلدان قال لك انسان تقيم عندها حتى اشترى لك داراً وجارية او كما قال كان يقعدك عن هذا الجيء قال فقلت ما امتحنى الله بشيء من ذلك ولو امتحنني ما كنت ادرى كيف اكون ثم قال تحسن ان تقول شيئاً ^(١١) فقلت نعم ^(١٢) قال لي هات فابتدأت اقول، ^(١٣) رَأَيْتُكَ تَبْنِي دَائِباً فِي قَطْعَتِي • وَلَوْ كُنْتَ ذَا حَزْمٍ لَهَلَمْتَ مَا تَبْنِي كَأَنِّي بِكُمْ وَاللَّيْتُ أَفْضَلُ قَوْلِكُمْ • أَلَا لَيْتَنَا كُنَّا إِذِ اللَّيْتُ لَا ^(١٤) تَغْنَى، قال فأطبق المصحف ولم يزل يبيحني حتى ابتل لحيته وثوبه حتى رحمته ^(١٥) مما بيحني ثم قال ^(١٦) لي يا بني تلوم اهل الرئي يقولون يوسف زنديق من صلاة الغداة هو ^(١٧) ذا اقرأ في المصحف لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت علي

(١) B om. (٢) B adds الرازي. (٣) B سألته. (٤) B هذه. (٥) B اسأل. (٦) A om. (٧) A om. (٨) B منه. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B فقال. (١٢) Aghāni, VI, 111, 1. Other references in J.E.A.S. for 1901, p. 746, note 3. (١٣) A جرم. (١٤) B ما. (١٥) B يغني. (١٦) B ما. (١٧) B ذي.

يَوْمَئِذٍ أَتَى لِّلرَّحْمَنِ اضْطَرْبُ وَكَادَ أَنْ يَسْقُطَ قَالَ فِئْسَ لَّهُ (١) عَنْ ذَلِكَ
لأنه لم يكن عهدى به ذلك فقال قد ضعفتُ، وسمعت (٢) ابن سالم يقول
قلت لسهل بن عبد الله (٣) رحمه الله كلاماً (٤) هذا معناه والله أعلم أن
الذى ذكرت أنه ضعفتُ حالك (٥) تعنى تغيرك واضطرابك فإلى الذى يوجب
قوة الحال فقال لا يردُّ عليه وأردُّ الأ وهو يتلعه بقوة حاله فمن أجل ذلك
لا تغيره الهممات وإن كانت قوية، قال (٦) الشيخ رحمه الله (٧) وكذلك
اصل في العلم وهو قول ابى بكر الصديق رضى الله عنه حين سمع رجلاً وهو
يبكى عند قراءة القرآن فقال هكذا كنا حتى قست (٨) القلوب يعنى اشتدت
وثبتت، فلا يتغير إذا (٩) طرقه ضرب من السماع لأن حاله قبل السماع
ويعنى سواكم (١٠) ومعنى آخر وذلك أن سهل بن عبد الله (١١) رحمه الله قد
حكى عنه أنه قال حالى فى الصلاة وقبل الدخول فى الصلاة شيء واحد
وذلك أنه (١٢) يراعى قلبه ويراقب الله (١٣) تعالى بسره قبل دخوله فى الصلاة
ثم يقوم الى الصلاة بمحضور قلبه وجنح همه فيدخل فى الصلاة بالمعنى الذى
كان به قبل الصلاة فيكون حاله فى الصلاة وقبل الصلاة (١٤) واحداً وكذلك
١٥ حاله قبل السماع ويعنى بمعنى واحد فيكون سماعه متصلاً ووجهه متصلاً وشربه
دايماً وعطشه دايماً وكلها ازداد (١٦) شربه ازداد (١٧) عطشه وكلها ازداد
(١٨) عطشه ازداد (١٩) شربه فلا ينقطع (٢٠) ابداً، وسمعت احمد بن علي
(٢١) الكرخي المعروف بالوجيه يقول كان جماعة من الصوفية مستجمعين فى
بيت حسن الفزاز (٢٢) وعندهم قوالون يقولون وهم يتواجدون فأشرف عليهم
٢٠ (٢٣) فمشاذ فلما نظروا اليه (٢٤) سكتوا جميعاً فقال لهم مشاذ (٢٥) ما لكم قد سكتتم

(١) A om. ذلك. (٢) B بن. (٣) B om. (٤) B هذا. معناه. (٥) B قلوبنا. (٦) A وكذلك. (٧) الشيخ رحمه الله B om. (٨) يعنى B. يعنى A. (٩) واحد A. (١٠) راعى B. (١١) وبعد السماع B. (١٢) طريقها B. (١٣) وأحمد لله صلى الله على سيدنا B adds (١٤) شربه. (١٥) عطشه B. (١٦) ومعهم B. (١٧) الكرخي B. (١٨) محمد سد لس (سيد البشر) وسلم تسلياً. (١٩) اللينورى B adds (٢٠) So both MSS. (٢١) B om. (٢٢) ما لكم قد سكتتم.

ارجعوا الى ما كنتم فيه فلو ^(١) جمعت ملاهى الدنيا في أذن ما ^(٢) شغلت
همنى ولا ^(٣) شغلت بعض ما بي، قال ^(٤) الشيخ رحمه الله وهذا ^(٥) ايضاً من
صفات اهل الكمال ^(٦) لا يكون فيهم فضلة لطارق بطرقهم ولوارد يرد عليهم
ولم يبق من طبائعهم ونفوسهم وبشريتهم حاسة الا وهي مبدلة ومهذبة لا
^(٧) تأخذ ^(٨) من اللغات حظوظها ولا تتلذذ بالاصوات الطيبة ولا ^(٩) تنعم
بها لان همومهم مفردة وأسرارهم ^(١٠) طاهرة وصفاتهم لا يعارضها كدورة المحسوس
وظلمات النفوس وتغيير البشرية ومقارنة الانسانية ^(١١) ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء، وبلغنى عن ^(١٢) ابي القاسم المجيد ^(١٣) رحمه الله انه قيل له كنت
تسمع هذه النوايد وتحضر مع اصحابك في اوقات السماع وكنت تتحرك
١. والآن فأنت هكذا ساكن الصفة فقرأ عليهم ^(١٤) المجيد هذه الآية ^(١٥) وترى
الجبال تحسبها جامدة وهي تدر مر السحاب صنع الله الذي اتقن كل شيء
فكانه يشير بذلك والله اعلم يعنى انكم تنظرون الى سكون جوارحى وهذو
ظاهرى ^{٢٩٤} ولا تدرون اين انا بقلبي، وهذه ايضاً صفة من صفات اهل الكمال
في السماع، قال ^(١٦) الشيخ رحمه الله وهؤلاء ربنا يحضرون في هذه المواضع
١٥ التى فيها السماع لأحوال شتى وجهات مختلفة فربنا يجتمعون معهم من جهة
مساعدة ^(١٧) اخر من إخوانهم وربنا يحضرون لعلمهم ^(١٨) وثباتهم وركب عقولهم
حتى يعرفون ما لم وما عليهم من شرايط السماع وآدابه وربنا يجتمعون مع
^(١٩) غير أبناء جنسهم من سعة اخلاقهم وتحملهم فيكونون معهم ^(٢٠) باينين منهم
^(٢١) ومنفردين عنهم ببواطنهم وان كانوا مع جلسائهم ^(٢٢) بظواهرهم،

الشيخ رحمه الله om. B (٤). اشفا B (٢). جمع B (١).
ظاهرة A (١). يتنعم (٨). ياخذ B (٧). ان لا B (٦). om. B (٥).
Kor. (١٢). ابي القاسم om. B (١١). Kor. 57, 21. (١٠). طاهر طاهره B
ومنفردون B (٢٦). باينون B (١٥). وثباتهم A (١٤). الاخ B (١٢). 27, 90.
وبالله التوفيق B adds (١٧).

باب في سماع الذِّكْرِ والمواعظ والمحكمة وغير ذلك،

(١) قال سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري الدُّقِّي يقول (٢) سمعت ابا بكر الزقاق يقول سمعت من المجنَّب (١) رحمه الله تعالى كلمة في التوحيد (٣) هيَمَتْنِي اربعين سنةً وأنا بعدُ في غمار ذلك، وقال جعفر الخَلْدِي (١) رحمه الله دخل رجل من اهل خراسان على المجنَّب (١) رحمه الله وعنده جماعة من المشايخ (٤) فقال يَا أَبَا الْقَاسِمِ متى يستوى على العبد حاكم وذامه فقال بعض اولئك المشايخ اذا (٥) ادخل المارستان وقُيِّدَ بَقِيدَيْنِ فقال (١) له المجنَّب (١) رحمه الله ليس هذا من شأنك ثم اقبل على الرجل فقال يا حبيبي اذا علم وتيقن انه مخلوق (٦) فشهن الرجل شهقةً وخرج، وقال يحيى بن (٧) معاذ (١) رحمه الله المحكمة جُنْدٌ من جنود الله (١) تعالى يقوى بها قلوب اوليائه، ويقال ان الكلام اذا خرج من القلب يقع على القلب واذا خرج من اللسان لم (٨) يجاوز الاذنين، قال (٩) الشيخ (١) رحمه الله ومثل هذا (١٠) في الاخبار كثير (١١) من ذكر من سمع كلمة او ذكرًا او موعظة او حكمة حسنة (١٢) رافه ذلك وثار (١٣) من ذلك في سره وجدًا او في قلبه احتراقًا، ويقال كلٌّ من (١٤) لا يزهّدك Af.132a لَحْظَةً (١٥) عن لَفْظِهِ لم (١٦) يُغْنِكَ وَغَظُهُ (١٧) عن لَفْظِهِ، وقال ابو عثمان فعل من حكيم في آلف رجل انتفع من (١٨) موعظة الف رجل في (١٩) رجل، وانما هي مصادفات (٢٠) للقلوب من حيث صفاء القلوب عند ما (٢١) يطرقها من واردات الغيوب من المسبوعات والمنظورات فاذا اتفقت قويت واذا اختلفت

فقال B (٤). همتني A (٣). يقول سمعت to B om. (٢). B om. (١). تجاوزه A (٨). الرازي B adds (٧). قال فشهن B (٦). دخل A (٥). في B (١١). كثير في الاخبار والآثار B (١٠). ابو نصر B (٩). الاذنان من AB (١٥). لم B (١٤). من ذلك B om. (١٣). رقه B (١٢). يغيك B (١٦). الرجل واحد B (١٨). موعظه B (١٧). يطرقة B (٢١).

وتضادت ضعفت ألا لأهل الاستقامة والصدق والكمال فانهم قد جاوزوا ذلك ^(١) وسقطت عنهم روية التمييز فلا يتغيرون ولكن ربما ^(٢) تجدد لهم أذكأرهم بما يسمعون ونصفوهم المشاهدات وقتا بعد وقت ^(٣) وذلك زيادات الصفاء ^(٤) تجدد لهم عند سماع الحكمة والإصغاء الى ^(٥) طرايف ^(٦) الحكمة، والمراد فيما ذكرت أن مقصود القوم في السماع ^(٧) الذي يسمعون من القرآن والقصايد والذكر ^(٨) وغير ذلك من انواع الحكم ليس كله لحسن النعمة ^(٩) ولطيب الصوت والتنعم والتلذذ بذلك لأن الرقة والهيجان والوجد كامن ^(١٠) فيهم ايضا عند فقدان الاصوات والنفات والسكون والهدوء ^(١١) كامن ^(١٢) فيهم عند وجدان الاصوات والنفات، فعلينا ان المقصود في جميع ما يسمعون ما تصادف قلوبهم من جنس ما في قلوبهم من المجايد والأذكأر فيقوى الوجد بما تصادفه ^(١٣) بمشاكلته،

باب آخر في السماع،

^(١٤) قال الشيخ رحمه الله قد ذكرنا ان المعول والمقصود في ذلك على مقاصد المستمعين فيما يسمعون وعلى حسب مصادفات اسرارهم من ذلك ومن حيث اوقانهم وما يكون الغالب على قلوبهم فاذا سمعوا شيئا يوافق ما هم به في الوقت تقوى ^(١٥) بذلك مكنات سرايرهم وما ^(١٦) انضمت عليه ضمائرهم فينطقون من حيث وجدهم ويشيرون من حيث قصدهم وصدقهم وإلى ما يليق بحالم ولا يحظر بهالهم قصد الشاعر ^(١٧) في شعره ومراد القابل بقوله وكذلك لا ^(١٨) تصطلمهم غفلة القارئ عند قراءته اذا كانوا متنبهين ولا

(١) B om. (٢) طرايفه B. (٣) وذلك B. (٤) بحدد B. (٥) وسقط B. (٦) منهم B. (٧) ولطيفة B. (٨) والحكم وغير ذلك ليس الخ B. (٩) الدين A. (١٠) قال الشيخ B om. (١١) وبالله التوفيق B adds. (١٢) كان B. (١٣) كان A. (١٤) وشعره B. (١٥) انطوت B. (١٦) انضمت A. (١٧) ذلك B. (١٨) رحمه الله تصطلمهم A. (١٩)

يُوحِثُهُمُ النَّشْتُ الذَّاكِرُ عِنْدَ ذِكْرِهِ إِذَا كَانُوا مُسْتَجِيعِينَ وَرَبِّمَا تَنْفَى الْحَالَانَ ^{af. 182a}
 (١) وَتَتَشَاكَلُ الْوَقْتَانِ وَتَجَانِسُ الْإِرَادَتَانِ فَيَكُونُ (٢) الْقَادِحُ أَقْوَى وَالْوَقْتُ أَصْفَى
 وَالْعَالُ أَخْفَى (٣) وَإِذَا شَمِلْتُمُ الْعَنَاءَ وَصَحِبْتُمُ التَّوْفِيقَ فَهَمْ مَحْفُوظُونَ عَنِ الزَّلَلِ
 وَمُبْتَرِّعُونَ مِنَ الْعِلَالِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ، وَيَبَانَ مَا ذَكَرْتُ فِي هَذِهِ (٤) الْحِكَايَاتِ
 الَّتِي أَذْكُرُهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ، ذَكَرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْرُوقِ الْبَغْدَادِيِّ أَنَّهُ قَالَ
 خَرَجْتُ لَيْلَةً فِي أَيَّامِ جَاهِلِيَّتِي وَأَنَا نَشْوَانٌ وَكُنْتُ أُغْنِي (٥) بِهَذَا الْبَيْتِ،
 (٦) يَطِيرُنَا بَادَ كَرَمٍ مَا مَرَرْتُ بِهِ • إِلَّا تَعَجَّبْتُ مِنْهُنَّ يَتْرَبُ الْمَاءُ،
 قَالَ (٧) فَسَمِعْتُ قَائِلًا (٨) يَقُولُ،
 وَفِي جَهَنَّمَ (٩) مَا نَحْنُ مَا تَجَرَّعَهُ • حَلَقٌ قَائِمٌ لَهُ فِي الْجَوْفِ أَمْعَاءُ،
 ١٠ قَالَ (١٠) فَكَانَ ذَلِكَ سَبَبَ تَوْبَتِي وَاسْتِغَاثَتِي بِالْعِلْمِ وَالْعِبَادَةِ أَوْ كَمَا قَالَ، أَلَا
 تَرَى أَنَّهُ حِينَ أَدْرَكَهُ الْعَنَاءُ (١١) اِئْتَقَى (١٢) الْبَاطِلَ الَّذِي كَانَ فِيهِ (١٣) بِمُضَادَّةِ
 الْحَقِّ لَهُ وَكَانَ بَاطِلُهُ سَبَبًا لِلْجَاهَةِ حِينَ صَحِبَهُ التَّوْفِيقَ وَشَمِلَتْهُ الرِّعَايَةُ، وَقَدْ
 حُكِيَ أَيْضًا عَنْ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ رِزْزَانَ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَمْشِي مَعَ رَجُلٍ مِنْ
 أَصْحَابِنَا بَيْنَ بَسَاتِينِ (١٤) بِالْبَصْرَةِ إِذْ سَمِعْنَا ضَارِبًا بِالطَّبُورِ وَهُوَ يَقُولُ،
 ١٥ يَا صِبَايَ الْوُجُوهِ مَا (١٥) تَنْصَنُونَا • طُولَ ذَا الدَّهْرِ كُلُّكُمْ تَطْلُبُونَا
 كَانَ فِي وَاجِبِ الْحَقُّوقِ عَلَيْكُمْ • إِذْ (١٦) بَلَيْنَا بِحُجَّتِكُمْ تَنْصَنُونَا،
 قَالَ فَفَهِنِي صَاحِبِي شَهَقَةً ثُمَّ قَالَ (١٧) وَمَاذَا عَلَيْكَ لَوْ قُلْتَ،
 يَا صِبَايَ الْوُجُوهِ سَوْفَ تَمُوتُونَ • نَ وَتَبْلَى خُدُودُكُمْ وَالْعَبُوبُنَا
 وَتَصِيرُونَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسَمًا • فَأَعْلَمُوا ذَلِكَ إِنَّ ذَلِكَ بَقِيْنَا،
 ٢٠ أَلَا تَرَى أَنَّهُ (١٨) أَجَابَهُ مِنْ حَيْثُ وَقَفَتْهُ (١٩) وَأَبَانَ عَمَّا فِي ضَمِيرِهِ وَلَمْ يَحْشِمْهُ

(١) وَتَتَشَاكَلُ B. (٢) الْفَلَاحُ. (٣) إِذَا A. (٤) الْحِكَايَةُ A. with
 as variant. (٥) هَذَا B. (٦) يَطِيرُنَا B. See Yāqūt under
 طَيْرُنَا بَادَ. Other readings in J.R.A.S. for 1901, p. 724, note 3. (٧) سَمِعْتُ B.
 (٨) يَقُولُ B. (٩) نَحْنُ B. (١٠) om. (١١) اِئْتَقَى A. with
 as variant. (١٢) الْبَاطِلُ A. (١٣) بِمُضَادَّةِ B. (١٤) الْبَصْرَةُ B. (١٥)
 تَنْصَنُونَا B. (١٦) بَلَيْنَا B. (١٧) وَمَاذَا عَلَيْكَ لَوْ قُلْتَ B. (١٨)
 أَجَابَهُ B. (١٩) وَأَبَانَ عَمَّا فِي ضَمِيرِهِ B. (٢٠) أَلَا تَرَى أَنَّهُ

١٣٣٨f. دَفَّحَ مقصد القابل في قوله لاستيلاء المحققين عليه وإتلايه بوجوده، وقد حُكي في هذا المعنى أيضاً عن الشَّيْثِي (١) رحمه الله أنه سئل عن معنى قوله (٢) وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ (٣) وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ فقيل له قد علمتُ موضع مكرهم فما موضع مكر الله بهم فقال تركهم على ما هم فيه ولو شاء أن يغيّر لغيّر قال فشهد الشَّيْثِي (١) رحمه الله في السائل أنه لم (٤) يُغْنِهِ جوابه فقال (٥) أما سمعتَ بفلانة (٦) الطَّنْبُرَانِيَّةَ في ذلك المجانب (٧) تقول،

وَيَقْبَحُ مِنْ سِرِّكَ الْفَعْلُ عِنْدِي * (٨) وَتَفْعَلُهُ فَيَحْسُنُ مِنْكَ (٩) ذَاكَ، (١٠) قال الشيخ رحمه الله فانظر (١١) أين تقع اشارته من قصدها، وجميع ذلك داخل في الذي قيل أن الحكمة ضالة المؤمن وصاحب المسئلة (١٢) والسؤال ١٠ أبو عبد الله بن (١٣) خفيف (١٤) رحمه الله كما بلغني والله علم،

باب فبين كره السماع والذي كره المحصور في المواضع (١٥) التي

يقرون (١٦) فيها القرآن بالألحان ويقولون القصايد

ويتواجدون ويرقصون،

فقد كره ذلك من جهات شتى (١٧) فقوم كرهوا ذلك لأخبار رويت ١٥ عن بعض الأئمة المتقدمين والعلماء والتابعين أنهم كرهوا ذلك، فكره من كره ذلك اقتداءً بهم ومتابعةً لهم إذ كانوا هم الأئمة في أحكام الدين (١٨) والمقتدئين في عصرهم على جماعة المسلمين، وقوم كرهوا ذلك للمريدين والتاصدين والتابيين لعظم ما فيه من الخطر إن استلوا ذلك وتابعوا

ما A (٥) . يغنيه AB (٤) . وهو A (٦) . تغنى وتقول B (٧) . الطَّنْبُرَانِيَّةَ B (٨) . ذاك B (٩) . تفعله B (١٠) . عبد الله for بكر A (١١) . أن A (١٢) . قال الشيخ رحمه الله B om. (١٣) . الذي B (١٤) . A om. (١٥) . والمقدمون AB (١٦) . وقوم B (١٧) .

حظوظهم فتخلّ عند ذلك عقودهم ^(١) وتنسخ عزيمتهم ^(٢) ويركنوا الى ^(٣) شهواتهم ^(٤) ويتعرضوا للفتنة ويقعوا في البلية، وطائفة اخرى كرهت ذلك وزعمت ان الذي يتعرض لاستماع هذه الرباعيات لا يخلو من احد وجهين إما هم قوم ^(٥) متلهون من اهل ^(٦) الدُّعابة والفتنة او هم قوم ^(٧) وصلوا الى الاحوال ^(٨) الشريفة وعانقوا المقامات الرضيّة وأمانوا نفوسهم بالرياضات والمجاهدات ^(٩) وطرحوا الدنيا وراء ظهورهم وانقطعوا الى الله ^(١٠) عز وجلّ في جميع معانيهم قالوا ولسنا نحن من هؤلاء ولا من هؤلاء فلا معنى لاشتغالنا بذلك وترك ذلك اولى بنا والاشتغال بالطاعات وإدَاء المقترضات واجتناب الحرّكات يشغلنا عن ذلك، ^(١١) قال سمعت ^(١٢) احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري ^(١٣) رحمه الله يقول ^(١٤) قد بلغنا في هذا الأمر الى مكان مثل حدّ السيف فان ^(١٥) ملنا ^(١٦) كذا في النار، ^(١٧) قال وأخبرني جعفر الخلدّي فيما قرأت عليه قال سمعت المجنّد ^(١٨) رحمه الله يقول جيئت الى سرّي السقّطي ^(١٩) رحمه الله يوماً فقال لي أين ^(٢٠) خبر أصحابك يقولون ^(٢١) قصايد قلت نعم قال يقولون عاشقٌ دَنَقْتُ لو شئت ان اقول هذا الذي ^(٢٢) في من ^(٢٣) هذا اللون لقلتُ قال المجنّد ^(٢٤) رحمه الله وكان معه هذا ^(٢٥) كثيراً كان يستره وكان معوّكهُ الخوف، وكرهت طائفة اخرى ذلك من جهة ان العامّة لا تعرف مقاصد القوم فيما يسمعون قريباً غلطوا في مقاصدهم وزلقوا فكرهوا ذلك شفقةً على العامّة وصيانةً للخاصّة وغيره على الوقت الذي اذا فات لا يُدرَك، وطائفة اخرى كرهت ذلك لِمَا قد فقد من اخوانه وعدم من أشكاله وقرنائه ومن كان يصلح لذلك ولما قد بُلى من ^(٢٦) الاختلاط بغير ابناء جنسه ولما قد دُفع الى مجالسة الاضداد ومخالطة اهل العناد فقد ترك

ويتعرضون B (٤). هولاءهم B (٣). ويركنون B (٢). ووسخ B (١).
السنية A gives (٨). قد وصلوا B (٧). الدعابة A (٦). متلهون AB (٥).
على A (١١). B om. (١٠). عز وجلّ for نعل (٩). as a variant.
خبر A (١٥). قال و B om. (١٤). كذا B (١٣). ملنا AB (١٦). ابن احمد.
الاختلاف B (١٩). كبير AB (١٨). في B (١٧). قصايدنا B (٢٦). حبر B

ذلك طلباً للسلامة لا قبالة على شأنه ومعرفة بأهل زمانه، وطائفة أخرى كرهت ذلك لقول النبي صلعم فيما روى عنه انه قال من حُسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه فقالوا هنا ما لا يعنينا لأننا ما أمرنا بذلك وليس هو من زاد (١) القبر ولا ممّا يُطلب به النجاة في الآخرة فكهروا ذلك لهذا المعنى، وطائفة أخرى (٢) من اهل المعرفة والكمال كرهوا ذلك لان احوالهم مستقيمة وأوقانهم معورة وأذكارهم صافية وأسرارهم طاهرة وقلوبهم حاضرة وهمومهم مجتمعة لم يخطر ببالهم خاطر ولا يجرى في أفكارهم عارض إلا وهم مُشرفون (٣) عليه يعلمون من اين (٤) مؤرده وإلى اين (٥) مصدره ليس فيهم فضلة لطوارق سمع الظاهر من معارضة طوارق سمع الباطن من دولم المناجاة ١٠ ولطائف الاشارات وخفي المعانيات والمخاطبات (٦) والمجاوبات (٧) فيذكره جليسه (٨) ولا يعرفه انيسه فهم مع الله (٩) تعالى ببواطنهم وان كانوا مع الخلق بظواهرهم (١٠) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، (١١) فهذا ممّا (١٢) حضرني في هذا الوقت وبالله التوفيق،

كتاب الوجد،

(١٣) قال الشيخ رحمه الله اختلف اهل التصوّف في الوجد ما (١٤) هو فقال عمرو بن عثمان المكي (١٥) رحمه الله لا يقع على كيفية الوجد عبارة لانها سرّ

موردها B (٤). عليها B (٥). من اهل المعرفة والكمال B om. (٦). العبد B (١).
ويعرفه B (٨). فيذكره B (٩). والمجاوبات A (١٠). مصدرها B (٥).
حضرنا B (١٢). وهذا B (١١). Kor. 57, 21. (١٠). B om. (٦).
هي B (١٤). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٣).

الله ^(١) تعالى عند المؤمنين الموقنين، وذكر عن المجيد ^(٢) رحمه الله أنه قال ^(٣) كما اظن أن الوجد هو المصادفة بقوله عز وجل ^(٤) وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا يعني صادفوا، وقال ^(٥) وَمَا ^(٦) تَقْدِمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِي نَصَادِفُوا، وقال ^(٧) حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ ^(٨) شَيْئًا يعني لم يصادفه، وكل ما صادف القلب من غم أو فرح فهو وجد ^(٩) وقد أخبر الله ^(١٠) تعالى عن القلوب أنها تنظر وتبصر وهو وجد لما قال الله تعالى ^(١١) فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ إِي عن وجدها ففرق بين التي نجد ^(١٢) وبين التي لا نجد، وقد قيل أيضًا أن الوجد مكاشفات من الحق ألا ترى أن أحدهم يكون ساكنًا فيتحرك ويظهر منه الزفير والشهيق ١٠ وقد يكون من هو ^(١٣) أَقْوَى منه ^(١٤) ساكنًا في وجه لا يظهر منه شيء من ذلك قال الله تعالى ^(١٥) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ، قال بعض المشايخ من المتقدمين الوجد وجدان وجد ملك ووجد لقاء لعل الله ^(١٦) عز وجل ^(١٧) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ يعني ^(١٨) من لم يملك وقوله تعالى ^(١٩) وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ^(٢٠) يعني ^(٢١) لعلوا، وقال بعضهم كل وجد يجدك فيملكك فذاك وجد ١٥ ملك وكل وجد نجد فذاك وجد اللقاء ^(٢٢) تلقى بقلبك ^(٢٣) شيئًا ولا يثبت، وسمعت ^(٢٤) أبا الحسن ^(٢٥) المحضري ^(٢٦) رحمه الله يقول الناس أربعة ^(٢٧) مدعى مكشوف ومعترض نارة ^(٢٨) له ونارة عليه ومحقق قد اكتفى بحقيقته وواجد قد فنى بما ^(٢٩) يجد، وحكى عن سهل بن عبد الله ^(٣٠) رحمه الله أنه قال كل وجد لا يشهد ^(٣١) له الكتاب والسنة فهو باطل، وقال أبو سعيد أحمد بن

(١) B om. (٢) B طران الوجد الح. (٣) Kor. 18, 47. (٤) Kor. 2, 104.

(٥) A B om. (٦) B adds عده. (٧) Kor. 24, 30. (٨) تعلموا من خير أجمع.

(٩) B أفرد. (١٠) B om. (١١) Kor. 22, 45. (١٢) قد. (١٣) B أفرد.

(١٤) Kor. 2, 102. (١٥) B ذكره. (١٦) Kor. 22, 30. (١٧) A ساكن.

(١٨) B لعلوا. (١٩) B إى. (٢٠) Kor. 18, 47. (٢١) B فنى.

(٢٢) B مدعى. (٢٣) AB مدعى. (٢٤) البصري. (٢٥) B شىء. (٢٦) B وجد.

(٢٧) B لك.

بشر بن زیاد بن الاعرابی^(١) رحمه الله اّول الوجد رفع الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السرّ وإنباس المفقود وهو فتاؤك انت من حيث انت،^(٢) قال ابو سعيد^(٣) رحمه الله الوجد اّول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغيت فلما ذاقوها وسطع في قلوبهم نورها زال عنهم كلّ شكّ ورّيب، وقال ايضاً الذي يحجب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلّق بالعلائق والاسباب لأنّ النفس محجوبة باسبابها فاذا انقطعت الاسباب وخلص الذكر وصحا القلب ورقّ وصفا^(٤) ونجمت فيه الموعظة والذكر وحلّ من المناجاة في محلّ^(٥) غريب وخوطب وسمع الخطاب بأذن راعية وقلب شاهد وسرّ^(٦) طاهر^(٧) فشاهد ما كان منه خالياً فذلك هو^(٨) الوجد لانه وجد ما كان عنه^(٩) عدماً معدوماً،

باب في صفات الواجدین،

(١) قال الشيخ رحمه الله قال الله (١٠) عزّ وجلّ (١١) مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ هك صفة من صفات الواجدین، وقوله (١٢) تعالى وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ فالوجل صفة من صفات الواجدین، وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ (١٤) فَكَيفَ إِنْآ جِينَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ AL135a بِشَهِيدٍ وَجِينَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا فصعق فالصعقة صفة من صفات الواجدین، والأخبار تكثر من مثل الزفير والشهيق واللبكاء والغشية والأنين والصعقة (١٥) والصراخ والصيحة فكلّ ذلك من صفات الواجدین، وهم على طيقتين واجدٌ ومتواجدٌ فاما الواجدون فهم على ثلاثة اصناف فصنّف منهم

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) A with وقعت ونجمت. B

فتشاهه. (٤) B ظاهر. (٥) ظاهر. (٦) B ظاهر. (٧) B ظاهر. (٨) B ظاهر. (٩) B ظاهر. (١٠) B ظاهر. (١١) B ظاهر. (١٢) B ظاهر. (١٣) B ظاهر. (١٤) B ظاهر. (١٥) B ظاهر.

تعلی B (١٠) قال الشيخ رحمه الله B om. (١١) علم معدوم AB (١٢) الوجود B (١٣) B

وجلّه B Kor. 22, 36. (١٤) جل ذكره B (١٥) Kor. 39, 24.

(١٦) Kor. 4, 45. (١٧) B والصراخ.

وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ إِلَّا أَنَّهُ يِعَارِضُهُمْ فِي الْأَحْيَانِ دَوَائِي النَّفْسِ وَالْإِخْلَاقِ
 الْبَشَرِيَّةِ وَمَزَاجِ^(١) الطَّبِيعِ^(٢) فَيَكْدُرُ عَلَيْهِمُ الْوَقْتُ وَيَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْحَالُ، وَالصَّنْفُ
 الثَّانِي وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ إِلَّا أَنَّهُ إِذَا طَرَى عَلَيْهِمْ مَا يَشَاكُلُ وَجَدَّهُمْ مِنْ
 طَهَارِقِ السَّمْعِ تَنَعَّمُوا بِذَلِكَ وَعَاشُوا وَاتَّعَشُوا ثُمَّ يَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْوَجْدُ، وَالصَّنْفُ
 ٥. الثَّالِثُ وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ عَلَى الدَّوَامِ وَقَدْ أَفْنَاهُمْ ذَلِكَ الْوَجْدُ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ
 قَدْ فَنِيَ بِمَا وَجَدَ^(٣) فَلَيْسَتْ^(٤) فِيهِمْ فَضْلَةٌ عَنْ مَوْجُودِهِمْ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ
 كَالْمُفْقُودِ عِنْدَ وَجَدِهِمْ بِمَوْجُودِهِمْ بِذِهَابِ رُؤْيِهِ وَجَدَّهُمْ،^(٥) فَأَمَّا التَّوَّاجِدُونَ
 فِهِمْ أَيْضًا عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ فِي تَوَّاجِدِهِمْ فَصَنَّفْتُ مِنْهُمْ الْمُتَكَلِّفُونَ وَالْمُتَشَبِّهُونَ
 وَأَهْلَ الدَّعَابَةِ وَمَنْ لَا وَزْنَ لَهُ، وَصَنَّفْتُ مِنْهُمْ الَّذِينَ يَسْتَدْعُونَ الْأَحْوَالَ
 ١٠. الشَّرِيفَةَ^(٦) بِالتَّعَرُّضِ بَعْدَ قَطْعِ الْعِلَاقِ الْمَشْغَلَةِ وَالْأَسْبَابِ الْفَاطِعَةِ فَذَلِكَ
 التَّوَّاجِدُ يَحْمِلُ مِنْهُمْ وَإِنْ كَانَ غَيْرُ ذَلِكَ أَوَّلَى بِهِمْ لِأَنَّهُمْ نَبَذُوا الدُّنْيَا وَرَأَوْا
 ظُهُورَهُمْ فَتَوَّاجِدُهُمْ مَطَابِيئَ^(٧) وَتَسْلِيًا وَفَرَحًا وَسُرُورًا بِمَا قَدْ عَانَقُوا مِنْ خَلْقِ
 الرَّاخِطِ وَتَرَكَ الْمَعْلُومَاتِ، قَالَ^(٨) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَمَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ يَقُولُ
 (٩) لَيْسَ هَذَا فِي الْعِلْمِ فَيَقَالُ لَهُ قَدْ رُويَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
 ١٥. إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِيِّينَ فَأَبْكُوا فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا فَنَبَاكُوا، فَالتَّوَّاجِدُ مِنْ
 الْوَجْدِ بِمَثَلَةِ التَّبَاكِي مِنَ الْبُكَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ،^(١٠) وَصَنَّفْتُ ثَالِثَ^(١١) أَهْلِ الضَّعْفِ
 مِنْ أَبْنَاءِ الْأَحْوَالِ وَأَرْبَابِ الْقُلُوبِ وَالْمُتَحَقِّقِينَ بِالْأَرَادَاتِ فَإِذَا عَجَزُوا عَنْ
 ضَبْطِ جَوَارِحِهِمْ وَكُتْمَانِ مَا بِهِمْ تَوَّاجِدُوا وَتَفَضَّلُوا مَا لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِجَهْلِهِ وَلَا
 سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى دَفْعِهِ عَنْهُمْ وَرُثْيِهِ فَيَكُونُ تَوَّاجِدُهُمْ طَلِبًا^(١٢) لِلتَّنَرُّجِ وَالتَّسْلِيِ فِهِمْ
 ٢٠. أَهْلُ الضَّعْفِ مِنْ أَهْلِ الْخَفَاقِي، قَالَ^(١٣) سَمِعْتُ عَيْسَى^(١٤) الْقَصَارَ يَقُولُ
 رَأَيْتُ الْحُسَيْنَ بْنَ مَنْصُورٍ حِينَ أُخْرِجَ مِنَ الْحَبْسِ لِيُقْتَلَ فَكَانَ آخِرَ^(١٥) كَلَامِهِ

(١) ب. لم. (٢) وليست. (٣) طرق. (٤) فيتكدر. (٥) طبع. (٦) الشَّيْخُ for أَبُو نَصْرٍ (٧) وتسلَّى. (٨) بالتفرص. (٩) وأما. (١٠) رحمه الله. (١١) هذا ليس. (١٢) ورد. (١٣) أ. للتفرج. (١٤) أ. الضعف. (١٥) B om. (١٦) ابن. (١٧) كمله. (١٨) القصار.

ان قال حَسْبُ^(١) الواجد أفراد الواحد قال وما سمع احد من المشايخ^(٢) الذين كانوا يبغداد هذا الا استحسنوا منه^(٣) هذه الكلمة، وسئل ابو يعقوب^(٤) النهرجوري^(٥) رحمه الله عن صحّة وجد^(٦) الواجد وسقه فقال صحّته قبول قلوب الواجدين له وكذلك سقه انكار قلوب الواجدين له وتبرّم جلسابه^(٧) اذ كانوا^(٨) أشكالا غير أصداد وليس ذلك لغير أبناء جنسهم،

باب^(٩) في ذكر تواجّد المشايخ الصادقين،

(١٠) قال الشيخ رحمه الله حكى عن الشبلي^(٥) رحمه الله انه تواجّد يوماً في مجلسه فقال (١١) آه ليس يدري ما بقلبي سيّء فقل له (١٢) آه من ائ شئ فقال (١٣) من كلّ شئ، وذكر عنه ايضاً انه تواجّد يوماً فضرب به على الحائط (١٤) حتى عمّلت عليه به قال فعمدوا الى بعض الاطباء فلما اتاه (١٥) قال للطبيب وبلك بائ شاهد جيّتي قال جيّت حتى اعالج يدك (١٦) فطمه الشبلي^(٦) رحمه الله وطرده قال فعمدوا الى طبيب آخر أطفّ منه فلما اتاه قال (١٧) له وبلك بائ شاهد جيّتي قال (١٨) بشاهدك قال فأعطاه به (١٩) فبطّها وهو ساكت فلما اخرج الدوّاء يجعله عليها صاح وتواجد وترك^{١٥} إصبعه على موضع الداء (٢٠) وهو يقول،

أَنْتَبَتْ صَبَابَتُكُمْ . قَرَحَتْ عَلَى كَيْدِ
بِثْ مِنْ تَفْجُحِكُمْ . كَالْأَسِيرِ فِي الصَّنَدِ،

وذكر عن ابي الحسين النوري^(٥) رحمه الله انه اجتمع مع جماعة من المشايخ

استحقق بن B (٤). ذلك الكلام B (٣). الذي B (٢). الواجد B (١).
اذا B (٧). الواجدين B (٦). B om. (٥). محمد بن ايوب النهرجوري.
آله B (١١). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠). A om. (٩). أشكال A (٨).
قال فطمه B (١٥). فقال B (١٤). فعلت B (١٣). آه من B (١٢).
بأنشأ وهو B (١٩). فبطّها B (١٨). بشاهدك B (١٧). رحمه الله for لطفه B (١٦).

في دعوة فجرى بينهم مسئلة في العلم وأبو الحسين النورى ^(١) رحمه الله ساكت قال ثم رفع رأسه فأشدهم هذه الايات،

رُبَّ وَرَقَاءَ هَوَّفٍ فِي الضُّحَى * ذَاتِ نَجْوٍ ^(٢) صَدَحَتْ فِي قَنَنِ
فَبُكَائِي رُبَّمَا أَرْقَاهَا * وَبُكَاهَا رُبَّمَا أَرْقَنِي
^(٣) هَيَّ إِنَّ تَشْكُو فَلَا أَفْهَمُهَا - وَإِنَّا أَشْكُو فَلَا قَهْمُنِي
غَيْرَ آتَى بِالْحَجْوَةِ أَعْرِفُهَا * وَهِيَ أَيْضًا بِالْحَجْوَى تَعْرِفُنِي،

قال فما بقى في القوم احد الا قام وتواجد لهما انشد النورى ^(٤) هذه الايات،
^(٥) وقال بعض الصوفية هو ذى ^(٦) اشتهى منذ سنين ان اسمع كلمة في المحبة
من رجل واجد يتكلم بها عن وجهه، ويقال ان ابا سعيد الخزاز ^(٧) رحمه
الله كان كثير التواجد عند ذكر الموت فسئل عن ذلك المجتهد ^(٨) رحمه الله
فقال ^(٩) العارف قد ايقن ان ^(١٠) الله لم يفعل به شيئا من المكارة بغضا له
ولا عقوبة ويشاهد في صنائع الله ^(١١) تعالى المحالة به من المكارة صفو المحبة
بينه وبين الله ^(١٢) عز وجل وانما يُنزل به هذه النوازل ^(١٣) ليرد روحه اليه
اصطفاه له واصطفاة ^(١٤) له فاذا كشف العارف بهذا وما اشبهه لم يكن
^(١٥) بعجب ان تطير روحه اليه اشفاقا وتقلب من وطنها ^(١٦) اشفاقا فلذلك ما
رأيت من التواجد عند ذكر الموت وربما اتى ذلك على قريب ^(١٧) منيته
والله يفعل بوليّه ما يشاء وما يُحب، وسئل بعض المشايخ عن الفرق بين
الوجود والتواجد فقال الوجود بوادى ^(١٨) الغيبة وإرسالات الحقيقة والتواجد
داخل في الاكتساب راجع الى اوصاف العبد من حيث العبد والذي كره
^(١٩) الوجد ^(٢٠) لمشاهدة ^(٢١) علمه في الذي يتواجد عن ابي عثمان المحيرى الراعظ،

أ. هـ (٢) B om. (٣) B صدقت with لعله حتم written above. (٤) B om.

(٥) The words from وقال to قوله are suppl. in marg. A. The copyist states that they were omitted in the original MS. قال (٦) A om. (٧) B العارف (٨) B adds ذكره.

الوجد (٩) B (١٠) الغيبة (١١) A منيته (١٢) B (١٣) ليرد (١٤) A (١٥) بعجب (١٦) A (١٧) منيته (١٨) B (١٩) الوجد (٢٠) لمشاهدة (٢١) علمه.

حكى عنه انه رأى رجلاً قد تواجد فقال ^(١) له ان كنت صادقاً فقد اظهرت كتمانك وان كنت كاذباً فقد اشركت، والله اعلم بمقصده من ^(٢) ذلك ويُسبَّه انه اراد بذلك شفقة عليه وحذراً من الفتنة والآفة والله اعلم،

باب في قوّة سلطان الوجد وهيجانه ^(٣) وغللبانه،

٥ . قال اخبرني جعفر بن محمد المخلدي ^(١) رحمه الله ^(٤) فيما قرأت عليه ^{AL.136b} قال سمعت المجيد ^(١) رحمه الله يقول ^(١) قال ذكر يوماً عند سري السقطي ^(١) رحمه الله تعالى المواجه ^(٥) الحادة في الأذكار القويّة وما جالس هذا ممّا ^(٦) يقوى ^(١) على العبد فقال سري ^(١) رحمه الله وقد سألته فيه فقال نعم يُضرب وجهه بالسيف وهو ولا يحسنه قال ابو القاسم ^(١) رحمه الله كان عندي ١٠ في ذلك الوقت ان هذا لا يكون فراجعته انا في ذلك الوقت فقلت ^(١) له يضرب بالسيف ولا يحسن انكاراً متى لذلك فقال نعم يضرب بالسيف ^(٧) ولا يحسن وأقام على ذلك، وعن المجيد ^(١) رحمه الله انه كان يقول اذا قوى ^(٨) الوجد يكون اتمّ ممن يستأثر العلم، وذكر عنه ايضاً انه قال لا ^(٩) يضمر نقصان ^(١٠) الوجد مع ^(١) فضل العلم وفضل العلم اتمّ من فضل الوجد، وقد ذكر ^(١١) عنه جعفر المخلدي ^(١٢) رحمه الله انه قال الحبلان في الوجد بعد الغلبة اتمّ من حال الغلبة في الوجد والغلبة في الوجد اتمّ من المحمول قبل الغلبة فليل له كيف نُزِّلَتْ هذا التنزيل فقال المحمول عن حال غلبته بالمحمل بعد القهر اتمّ ^(١٣) والمغلوب بعد حبلانه عن نفسه وشاهد اتمّ، ^(١٤) قال الشيخ رحمه الله وبيان ما قال والله اعلم ان من يكون

١. ايجاد B (٥). ما B (٤). وغللبانه B (٣). ذلك B (٢). B om. (١).

يضرب B (٩). بوجد B (٨). وهو لا B (٧). يقول B app. (٦).

رحمه الله for ايضاً B (١٢). عن A (١١). B om. الوحيد A (١٠).

قال الشيخ رحمه الله B om. (١٤). والمغلوبات B (١٣).

محمولاً يعني ساكناً بعد غلبات الوجود وقوة الوارد يكون اتم في معناه من يغلبه حتى يظهر على ظاهر صفاته والغلبة لسلطان الوجد من قوة الوارد عليه والمصادفة لقلبه تكون اتم من حال الساكن الذي لا يقدح فيه القادح ولا ^(١) ينجح ^(٢) فيه الوارد، سمعت ^(٣) ابن سالم يقول عن ابيه ان سهل بن عبد الله كان يقوى ^(٤) عليه الوجد حتى يبقى خمسة وعشرين يوماً ^(٥) او اربعة وعشرين يوماً لا يأكل فيه طعاماً وكان يعرق عند البرد الشديد في الشتاء وعليه قميص واحد وكانوا اذا سألوه عن شيء من العلم يقول لا تسألوني فانكم لا ^(٦) تنتفعون في هذا الوقت بكلامي، ^(٧) سمعت ابا عمرو بن Af.137a علوان يقول سمعت المجيد ^(٨) رحمه الله يقول الشبلي ^(٩) رحمه الله سكران ولو افاق من سكره لجاء منه ^(١٠) امام يستفح به، وحكي عن المجيد ^(١١) رحمه الله انه كان يقول ذكرتُ المحبة بين يدي سري السقطي ^(١٢) رحمه الله فضرب يده على جلد ذراعه فدها ثم قال لو قلتُ انما جفتُ هنا على هذا من المحبة لصدقتُ قال ثم أغشى عليه حتى غاب ثم تورد وجهه حتى صار مثل دارة القمر فما استطعنا ان ننظر اليه من حسنه حتى غطينا وجهه، وقال عمرو بن عثمان المكي ^(١٣) رحمه الله الذي يحل بالقلوب من الامتلاء والوجد حتى لم ^(١٤) يبقى فيه فضل لوجود حال كان ^(١٥) يعرفها قبل ذلك انما هي ^(١٦) زيادة ^(١٧) للنفس في معرفتها ^(١٨) لعظم قدر الحق وقدر ما يستحق حتى ^(١٩) يتبين لها عن الحال ^(٢٠) التي يكون هو ^(٢١) منفرداً بها عن كل شيء حتى لا نجد غيره فعند ذلك انقطع عنها ^(٢٢) حس كل محسوس وانما أدركت انقطاعه ^(٢٣) عن المحسوسات بما اوقعه الحق عليه منه فلم يكن فيه فضل لغيره، وعن ابي

فيه الوارد. (٢) A om. (٣) AB but A gives ينجح as a variant. (٤) AB.

(٥) B. (٦) AB. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B.

(٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B. (٣١) B. (٣٢) B. (٣٣) B. (٣٤) B. (٣٥) B. (٣٦) B. (٣٧) B. (٣٨) B. (٣٩) B. (٤٠) B. (٤١) B. (٤٢) B. (٤٣) B. (٤٤) B. (٤٥) B. (٤٦) B. (٤٧) B. (٤٨) B. (٤٩) B. (٥٠) B. (٥١) B. (٥٢) B. (٥٣) B. (٥٤) B. (٥٥) B. (٥٦) B. (٥٧) B. (٥٨) B. (٥٩) B. (٦٠) B. (٦١) B. (٦٢) B. (٦٣) B. (٦٤) B. (٦٥) B. (٦٦) B. (٦٧) B. (٦٨) B. (٦٩) B. (٧٠) B. (٧١) B. (٧٢) B. (٧٣) B. (٧٤) B. (٧٥) B. (٧٦) B. (٧٧) B. (٧٨) B. (٧٩) B. (٨٠) B. (٨١) B. (٨٢) B. (٨٣) B. (٨٤) B. (٨٥) B. (٨٦) B. (٨٧) B. (٨٨) B. (٨٩) B. (٩٠) B. (٩١) B. (٩٢) B. (٩٣) B. (٩٤) B. (٩٥) B. (٩٦) B. (٩٧) B. (٩٨) B. (٩٩) B. (١٠٠) B.

(١٠١) B. (١٠٢) B. (١٠٣) B. (١٠٤) B. (١٠٥) B. (١٠٦) B. (١٠٧) B. (١٠٨) B. (١٠٩) B. (١١٠) B. (١١١) B. (١١٢) B. (١١٣) B. (١١٤) B. (١١٥) B. (١١٦) B. (١١٧) B. (١١٨) B. (١١٩) B. (١٢٠) B. (١٢١) B. (١٢٢) B. (١٢٣) B. (١٢٤) B. (١٢٥) B. (١٢٦) B. (١٢٧) B. (١٢٨) B. (١٢٩) B. (١٣٠) B. (١٣١) B. (١٣٢) B. (١٣٣) B. (١٣٤) B. (١٣٥) B. (١٣٦) B. (١٣٧) B. (١٣٨) B. (١٣٩) B. (١٤٠) B. (١٤١) B. (١٤٢) B. (١٤٣) B. (١٤٤) B. (١٤٥) B. (١٤٦) B. (١٤٧) B. (١٤٨) B. (١٤٩) B. (١٥٠) B. (١٥١) B. (١٥٢) B. (١٥٣) B. (١٥٤) B. (١٥٥) B. (١٥٦) B. (١٥٧) B. (١٥٨) B. (١٥٩) B. (١٦٠) B. (١٦١) B. (١٦٢) B. (١٦٣) B. (١٦٤) B. (١٦٥) B. (١٦٦) B. (١٦٧) B. (١٦٨) B. (١٦٩) B. (١٧٠) B. (١٧١) B. (١٧٢) B. (١٧٣) B. (١٧٤) B. (١٧٥) B. (١٧٦) B. (١٧٧) B. (١٧٨) B. (١٧٩) B. (١٨٠) B. (١٨١) B. (١٨٢) B. (١٨٣) B. (١٨٤) B. (١٨٥) B. (١٨٦) B. (١٨٧) B. (١٨٨) B. (١٨٩) B. (١٩٠) B. (١٩١) B. (١٩٢) B. (١٩٣) B. (١٩٤) B. (١٩٥) B. (١٩٦) B. (١٩٧) B. (١٩٨) B. (١٩٩) B. (٢٠٠) B.

(٢٠١) B. (٢٠٢) B. (٢٠٣) B. (٢٠٤) B. (٢٠٥) B. (٢٠٦) B. (٢٠٧) B. (٢٠٨) B. (٢٠٩) B. (٢١٠) B. (٢١١) B. (٢١٢) B. (٢١٣) B. (٢١٤) B. (٢١٥) B. (٢١٦) B. (٢١٧) B. (٢١٨) B. (٢١٩) B. (٢٢٠) B. (٢٢١) B. (٢٢٢) B. (٢٢٣) B. (٢٢٤) B. (٢٢٥) B. (٢٢٦) B. (٢٢٧) B. (٢٢٨) B. (٢٢٩) B. (٢٣٠) B. (٢٣١) B. (٢٣٢) B. (٢٣٣) B. (٢٣٤) B. (٢٣٥) B. (٢٣٦) B. (٢٣٧) B. (٢٣٨) B. (٢٣٩) B. (٢٤٠) B. (٢٤١) B. (٢٤٢) B. (٢٤٣) B. (٢٤٤) B. (٢٤٥) B. (٢٤٦) B. (٢٤٧) B. (٢٤٨) B. (٢٤٩) B. (٢٥٠) B. (٢٥١) B. (٢٥٢) B. (٢٥٣) B. (٢٥٤) B. (٢٥٥) B. (٢٥٦) B. (٢٥٧) B. (٢٥٨) B. (٢٥٩) B. (٢٦٠) B. (٢٦١) B. (٢٦٢) B. (٢٦٣) B. (٢٦٤) B. (٢٦٥) B. (٢٦٦) B. (٢٦٧) B. (٢٦٨) B. (٢٦٩) B. (٢٧٠) B. (٢٧١) B. (٢٧٢) B. (٢٧٣) B. (٢٧٤) B. (٢٧٥) B. (٢٧٦) B. (٢٧٧) B. (٢٧٨) B. (٢٧٩) B. (٢٨٠) B. (٢٨١) B. (٢٨٢) B. (٢٨٣) B. (٢٨٤) B. (٢٨٥) B. (٢٨٦) B. (٢٨٧) B. (٢٨٨) B. (٢٨٩) B. (٢٩٠) B. (٢٩١) B. (٢٩٢) B. (٢٩٣) B. (٢٩٤) B. (٢٩٥) B. (٢٩٦) B. (٢٩٧) B. (٢٩٨) B. (٢٩٩) B. (٣٠٠) B.

عنه^(١) المزيّن رحمه الله انه كان يقول،
(٢) فَسَكَّرَ الْوَجْدُ فِي مَعْنَاهُ صَحْوٌ وَصَحْوُ الْوَجْدِ سَكْرٌ فِي الْوِصَالِ،

باب في الواجد الساكن والواجد المتحرك^(٣) أيهما اتم،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال ابو سعيد بن الأعرابي^(٥) رحمه الله في كتابه في الوجد ان^(٦) سائلاً سأل^(٧) فقال أيها افضل وأتم الحركة في الوجد ام السكون فيه وقد قال قوم ان السكون والتمكّن^(٨) افضل وأعلى من الحركة والانتزاع، قال^(٩) ابو سعيد فالجواب في ذلك والله اعلم ان الواردات من الأذكار منها ما يوجب السكون فالسكون فيها افضل من الحركة ومنها ما يوجب الحركة فالحركة^(١٠) فيها اتم اذ حكمها الفهر لأهلها فانها لم^(١١) يقرّ^(١٢) بهذا الفهر كان الوارد ضعيفاً في وروده ولو ورد^(١٣) بمجيبته لأوجب ضرورة الحركة والواردات من العلوم والأذكار الكاين عنها الوجد والاستنثار على القلوب^(١٤) فيشاهدها، ورأيت جماعة يفضلون اهل السكون لكبر عقولهم وقوتها وإشرافها على ما ورد عليها وتمكّنها^(١٥) فيه وهذا لعبى كذلك ولكن ربّما^(١٦) ورد ما لا^(١٧) يلاوم العقول المخلوقة فيكون نوره اقوى وبرهانه اقوى فيقوم شاهد منه ويجزى العقل عن إدراكه فيكون الوارد اقوى من العقل^(١٨) فحكم هذه الحركة^(١٩) اتم، قال ابو سعيد ومن الواردات ما يكون للعقل^(٢٠) ملاوماً فيُدركه ويساكنه فلا يظهر مع ذلك حركة لتمكّن العقل

(٤) B om. (٥) المزيّن رحمه الله. (٦) B سكر. (٧) B اتم. (٨) B om.

قال B. (٩) B om. (١٠) قال الشيخ رحمه الله. (١١) B om. (١٢) B سكر.

بجيبته A. (١٣) B يقرّ. (١٤) B سكر. (١٥) B اتم. (١٦) B سكر.

فيشاهدها B. (١٧) B سكر. (١٨) B سكر. (١٩) B سكر. (٢٠) B سكر.

الوجد B. (٢١) B سكر. (٢٢) B سكر. (٢٣) B سكر.

ملاومه B. ملاوماً A. (٢٤)

لأنه ^(١) يشير إليه ^(٢) بما قد عرفه من شرف أهل السكون أتمًا شرفهم بفضل عقولهم وثباتهم ^(٣) ومن فضل المتحركين فضلهم بقوة الوارد من الذكر الذي ^(٤) يفضّل دون فهم العقل فكان أفضل ^(٥) لفضل الوارد وإذا كان العقلان ^(٦) مستويين ليس أحدهما أفضل فالساكن أتم وهذا ما لا أحسبه . يمكن أن يستوى رجلان أو عقلان أو واردان وقد أبى ذلك ^(٧) أهل العلم وإذا بطل التساوي رجعنا إلى ما ^(٨) قلنا في أول المسئلة ^(٩) أن لا معنى لتفضيل الساكن على المتحرك ولا المتحرك على الساكن لاختلاف الحال الواردة التي توجب ^(١٠) الحركة والحال التي توجب السكون ^(١١) لأنّ الواجدين لا يستويان فيما كوشفوا به ولا ما شاهدوه من حالة الذكر الموجبة أحدهما . الحالين من الحركة والسكون ^(١٢) وفي الواردات التي توجب السكون ما هو أعلى من الواردات التي توجب الحركة ^(١٣) وفي الواردات التي توجب الحركة ما هو أفضل من الواردات التي توجب السكون فليس الفضل هاهنا بالحركة ولا بالسكون حتى تعلم الحال ^(١٤) الواردة على المتحركين وعلى الساكنين ^(١٥) فإن كانت الحال توجب سكوتًا فلم تُسكن صاحبها فهو ناقص عن غيره وإن كانت توجب حركة فلم تُحركه دلّ ^(١٦) ذلك على نقص وارده والمشاهدات ^{As. 138a} الواردات على قدر ^(١٧) صفاء القلوب وتخليها عن المحجّب المانعة لإدراك الواردات فهذه صفة الأذكار لأهل الاحوال وقيامهم بها من حيث ما يوجبه العلم فأمّا أهل الغلبات والشكر فلا يجوز عليهم ^(١٨) شيء من هذا ^(١٩) الكلام،

مستويين B (٥). B om. (٤). من B (٣). ما B (٢). يشير به B (١).
B om. (٩). لان B (٨). قلناه B (٧). أهل A before in A suppl. أكثر (٦).
وكل ذلك B (١٢). في B (١١). ولان A (١٠). توجب to الحركة from.
شيء B (١٦). الصفا B (١٥). فإذا B (١٤). الوارد B (١٣).
وله أعلم B adds (١٧).

باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي ^(١) ألفه ابو
سعيد بن ^(٢) الاعرابي،

قال ابو سعيد ^(٣) بن الاعرابي الوجد ما يكون عند ذِكْرِ مُزْعِجٍ او
خوفٍ ^(٤) مُقْلٍ او تَوَجُّعٍ على زَلَّةٍ او محادثة بلطفية او اشارة الى فائدة او شوق
الى غائب او اسف على فائت او ندم على ماضي او استجلاب الى حال او
^(٥) داعٍ الى واجب او مناجاة بسرٍّ وهي مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن
بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر واستخراج ما لك بما عليك مما سبق
^(٦) لك ^(٧) لتسعى فيه فيكْتَبَ لك بعد ^(٨) كونه منك فيثبت لك قَلَمٌ بلا قدم
وذكر بلا ذكر ^(٩) اذ كان هو المبتدئ بالنِّعَمِ والمتوَلَّى لها ^(١٠) ومُلهِمُ الشُّكْرِ عليها
والمُضَيِّفُ اليك كسبها فيثبت لك بها درجة عاجلة واليه يرجع الامر كله
فهذا ^(١١) جُهْلَةٌ ظاهرة علم الوجود، ^(١٢) قال ابو سعيد رحمه الله الوجد
مباشرة رَوْحٍ ومطالعة مزيد لا يُصْبِرُ عن قليله ولا يُقْدِرُ على كثيره ^(١٣) التحليل
منه متدارك والاستخفاف منه اليه متواتر فلذلك يقع ^(١٤) اللطف وربها كان
دونه اللطف فاما البكاء والشهيق فلقربه ما يزداد ^(١٥) اذ كان لم يُعْرِفْ قَبْلَ
^(١٦) وروده ولا اُنْسَ به مع سرعة ^(١٧) تَقْضِيهِ مع وقوعه حتى ^(١٨) كأنها جميعاً
^(١٩) معاً فلم يتم الاستبشار بوروده حتى لحق الأسف على تقضيه، والرعدة
والغشيه وزوال الاعضاء والقلبة على العقل فليعظم قدر الوارد وقوة سطوته
وكذلك كل وارد مستغرب او مُنْزَعٍ مهوّل في سرعة وروده مع سرعة
AL1386 تقضيه حكمة بالغة ^(٢٠) ونعمة ظاهرة ولولا انه امسك اولياءه وألقى على كل

(١) B مقفل. (٢) B om. بن الاعرابي. (٣) B adds رحمه الله. (٤) B المقفل. (٥) A كونه. (٦) A السعى. (٧) B om. (٨) B om. (٩) A داعي. (١٠) B app. كونه, but the last letter is obliterated. (١١) B om. (١٢) B app. كونه, but the last letter is obliterated. (١٣) B om. (١٤) B app. كونه, but the last letter is obliterated. (١٥) B app. كونه, but the last letter is obliterated. (١٦) B app. كونه, but the last letter is obliterated. (١٧) B app. كونه, but the last letter is obliterated. (١٨) B app. كونه, but the last letter is obliterated. (١٩) B app. كونه, but the last letter is obliterated. (٢٠) B app. كونه, but the last letter is obliterated.

قلب من ذلك ما اطاقه لطاشت عقولهم وذهلت نفوسهم ولكن لا حال معلومة ومناهل مورودة وذلك لا بدوم لحظة أو طرفة^(١) عين رفقاً منه بأوليآيه حتى^(٢) يُنسيم فيما اراد كما يريد، وقال الوجد في الدنيا فليس بكشف ولكن مشاهدة قلب وتوهم حتى وظن يقين فيشاهد من روح اليقين وصفاء الذكر لانه متبته فاذا افاق من غمرته فقد ما^(٣) وجد وبقي عليه علمه فتمتع بذلك روحه مع ما زيد من اليقين بالكشفة وهذا من العبد على حسب قربه وبعده وعلى ما يشهد من ذلك خالفة، ومنهم من^(٤) ثبت في وجهه وشاهد من ذلك بتمكينه فوصف بعض ما شاهد فيكون ذلك حجة على غيرهم ولولا ذلك ما^(٥) خبروا به توقياً عليه وصيانة^(٦) له وإشفاقاً ١٠ ان يضعوه^(٧) غير موضعه^(٨) فيسلكوه وربما وقع بهم الوجد من المسموع قبل تدبره ومن المنظور اليه قبل التفكير فيه ولا يأمنون ان يكون ذلك من الطبع واستحسان النفس مع ما يجدون فيه من الرقة ويشهدون به من الزيادة فيليس عليهم تمييز الحق من الباطل^(٩) ولا يجب لمن يدعى معرفة خالقه ان يسكن الى سواه^(١٠) او يشغل خاطره بناقص او يقع وهم على زایل وهذا ١٥ وان كان مشكلاً عليه لتشابهه فانه عند اهل النظر والتحصیل^(١١) مميّز بالتفصيل اذ ليس ما تلقته القلوب بمشاهدتها كما توهمته بظنونها ولا من كان متروكاً مهملًا كمن كان محفوظاً ولا^(١٢) ما استجلب كونه كما فاض عن معدنه ولا ما نتج عن الفكر كما^(١٣) شرح عن الذكر وربما يختلط ذلك على اهل التمييز لعلّه وينكشف لهم بعد زوال العلة لان التمييز بالفكر ليس كالمستتهر ٢٠ بالذكر ولا التميّز المختار كمن غلب عليه الوجد والاستهتار وليس هذا صفة كل واحد لاختلاف احوالهم فمنهم من وجهه عن العلم ومنهم من وجهه بالعلم Af.130a ومنهم من وجهه علم، فاما الوجد الذي يكون لأهل الثبات^(١٤) من السكون

(١) A om. (٢) B نسيم. (٣) B وجه. (٤) B سب. (٥) B حرط.

(٦) B om. (٧) B فيسليه. (٨) B لا. (٩) B و. (١٠) B مميّزاً.

(١١) B ربح. (١٢) B في.

عن الحركة ^(١) والمنة بالخلوة لأنّ الأنس افنام عن الوحشة والقرب عن
 رؤية المسافة فربما بدا لم ^(٢) ياد ^(٣) فيتعالون في وجودهم وربما ردم الى
 صفتهم ^(٤) بقيا عليهم لما ^(٥) افتطروا عليه من الحاجة الى الغذاء والنساء
 فيحشهم ذلك ^(٦) فيترجمون من رؤيتهم ذلك ^(٧) انزعاجا يظنونها لعل وقد
 خافوا زمانا فيلحقهم عند ذلك الوله لطلب ما فقدوه فيحلم على الافتحام على
 كل ما توهموه انه يوصلهم، غلبت ^(٨) رؤيتهم التميز فبادروا مسرعين كلها رأوا
 سرابا ظنوه ماء وكلها رأوا ماء ظنوه سرابا لعلبة الطمع فهم على وجوههم
^(٩) ذاهبون في كل واد يهيمون ولكل بارق يتبعون، سبق سئلهم مطرهم
 وذكرهم فكروهم، الى كل سبب ^(١٠) يسلمون وعليه لا يعولون والطمع يطمح
 ١٠. أبصارهم واليأس يزجرهم فلا بأسهم يدوم ^(١١) فينصرفوا ولا طعمهم يصح ^(١٢) فياتلفوا
 أشبه شيء بالجانين قد سحت أنفسهم بتلف مهجتهم عند ما يطلبون لو
 توهموه في تبه سلوكه او ^(١٣) ورآه ^(١٤) بحر سجدوه او ^(١٥) ورآه ^(١٦) نار تأجج
 اقتحموها كالقراش اذا رأى ضوء النار لا يقصر عن تقمها أو ما رأيتهم
 مشردين مهينين بالمفاوز والممالك والقفار لا يأوون ولا ^(١٧) يؤوون إلا أنهم
 ١٥ في ذلك محووظون ^(١٨) من الزلل يصدقهم في قصدهم فهم من العلم على سنن،
 وأما ^(١٩) من فارق العلوم الظاهرة فغير مأمون عليه الزلل ومن سلك غير
 المحجة كان من السلامة على خطر، وكلها ^(٢٠) ذكرنا من علوم الوجد ظاهرا
 وما لحفته العبارة ^(٢١) او أوتينا اليه بالاشارة او بدليل قام عليه او مثال
^(٢٢) قاربه، فاما ما كان غير ذلك فانه علمه منه وشاهد في حقيقته كونه
 ٢. ووصفه ذوقه لأن حجب الله ^(٢٣) تعالى على عباداه ^(٢٤) باهرة وأهله غير محتاجين

١. لتمام. (٢) B om. (٣) AB ياد. (٤) والمنة بالخلوة. (٥) B om. (٦) B (٧) فيترجمون. (٨) B (٩) انزعاجا. (١٠) B رعمهم. (١١) B (١٢) فينصرفون. (١٣) AB (١٤) B (١٥) نار. (١٦) B (١٧) يؤوون. (١٨) B (١٩) قاربه. (٢٠) B (٢١) B om. (٢٢) B (٢٣) ذكرناه. (٢٤) B (٢٥) ما. (٢٦) B (٢٧) ومن. (٢٨) B

الى عليها لقيام الشاهد^(٧) فيها وانتفاء كل وصف^(٨) عنها^(٩) لانها مما توتى الله^(١٠) كونها وانفرد بعلم^(١١) كنهها ومنع اهل الايمان^(١٢) بها لما كاشفهم^(١٣) فيها فلم يبحثوا عما وراء ذلك^(١٤) لغناهم^(١٥) بها عن غيرها لان ما ابدى لهم منه فهم له مشاهدون ظاهراً وفيه مغميون باطناً وهو الغيب الذي وصف الله المؤمنين^(١٦) فقال^(١٧) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ فَمِنْ فِي غَيْبِهِ مَغْبُيُونَ وهو وان^(١٨) كان^(١٩) غيباً لا يلحقهم في ذلك شك ولا ريب، فان سأل سائل عن الزيادة في وصف الوجد فهيئات دون ذلك فكيف يوصف من ليس له صفة غيره ولا يقام عليه شاهد غيره فهو شاهد نفسه وحقيقته كونه يعرفه من وجده وينكره من لم يعرفه ويعجز الجميع^(٢٠) من عرفه ومن لم يعرفه^(٢١) فهو بالذوق^(٢٢) محسوس وصاحبه^(٢٣) بالتراد مكاشف وهو^(٢٤) عزيز موجود منبع مفقود محتجب بأنواره عن نوره وبصفاته عن إدراكه وبأسمايه عن ذاته اعنى ذات الوجد واليقين والايمان والحقايق وكذلك المحبة والشوق والقرب كل ذلك يدق وصفه ولا يدرك كنهه الا من ذاقه وتفضل عليه باريه^(٢٥) به^(٢٦) فيحيطون فيه ولا يصفونه ولا يدركونه بلبسهم^(٢٧) بالاسا^(٢٨) ويتذهب عنهم^(٢٩) الوحشة ايناساً فكلمها ازدادوا من صفته وصفاً^(٣٠) كانوا من حقيقته اشد بعداً فخرسهم فيه ابلغ من النطق فلن يعرف اهله منه الا ما عرفوه واعترفهم بالتقصير فيها نهاية العلم بها فنطقهم عني وعيهم بلاغة وتكثيم فصاحة فالسائل عن طعمه وذوقه يسأل عن محال لان الطعم والذوق لا يدرك بالوصف دون النطق والذوق والسائل عن كنهه فسؤاله دليل على جهله به ولا سيل للعالم الى جواب كل سائل اذ كان بعضهم يسأل عما له وبعضهم

كونه B (٥). لانه B (٤). عنه B (٣). فيه B (٢). علمه B (١).
 لغناهم in marg. as variant with قيامهم A (٨). به B (٧). كنهه B (٦).
 تعالى B (١١). للمؤمنين B (١٠). and so A in marg. به عن غيره B (٩).
 من لم يعرفه B (١٥). غيب B (١٤). كانوا B (١٣). Kor. ٢, ٢ (١٢).
 غريق B (١٦). om. B (١٨). منسويون B (١٧). فهم B (١٦). ومن عرفه
 كان B (٢٢). وتذهب B (٢١). فيحيطون B (٢٠).

يسأل عما عليه فقد اخذ (١) الله على العلماء (٢) ان لا يكسبوا العلم امله كما
 اخذ (٣) الله على العلماء ان يصونوه عن غير امله وقد قلنا ان امله غير
 مرتاين (٤) فيسألوا ولا شاكين (٥) فيتعرفوا وبالله التوفيق، ولما كانت هذه
 الاحوال (٦) ليس لها نهاية كان الكلام فيها (٧) ليس له نهاية فقطعناه فلو
 وصلناه لا تصل الى ما لا نهاية (٨) له لانها (٩) ازديادات في المعارف (١٠) وليست
 من كسب الآدميين بل هي داخله في قوله (١١) عز وجل (١٢) وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ فهذا
 بعض عطاياه (١٣) المعمومة لا نهاية لها ولا يبلغ وصفها فكيف باختصاصه
 اوليائه (١٤) بما يورد عليهم في كل وقت وزمان وطرفة عين (١٥) وأقل من
 ذلك من الاحوال التي هي مذكورة عندنا (١٦) علماء (١٧) بفضل معلومة (١٨) لا
 يعزب عنه مثقالِ ذرة، وهذه وإن كانت ليست باكساب الآدميين وإنما
 هي خصوص وبعضها موارث الأعمال فالطالب من عند الله المزيد قد
 احكم الاصل الذي يوجب المزيد فمن قرط فيه فليس بمؤمن عليه ان
 يسلب الاصل الذي معه (١٩) اذ لم (٢٠) يرعه حق رعايته لان التوقف مع
 النفوس يقطع العجوم والعجوم مع مفارقة العلوم خطأ بين فاذا قويت الرغبة
 عن التوقف فالعجوم ربما اوصل، فاما (٢١) من كان مطالبا (٢٢) بأصل فخطأ
 (٢٣) بخطبه الى الفرع قبل احكام الاصل (٢٤) لا يؤمن عليه الزلل وبالله
 التوفيق، فهذا ما (٢٥) اختصرته من كتاب الوجد لابن الاعرابي (٢٦) وبالله
 التوفيق،

(١) B adds عز وجل. (٢) The words from ان الى العلماء are suppl. in marg. A. (٣) A om. (٤) A فيسألون. B فيشكون. (٥) AB يعرفون. (٦) B om. (٧) B ليس. (٨) A ارادات. B ارادات. (٩) B ليس. (١٠) Kor. 50, 34. (١١) B لا. (١٢) B لا. (١٣) B لا. (١٤) B لا. (١٥) B لا. (١٦) B لا. (١٧) B لا. (١٨) B لا. (١٩) B لا. (٢٠) B لا. (٢١) B لا. (٢٢) B لا. (٢٣) B لا. (٢٤) B لا. (٢٥) B لا. (٢٦) B لا.

كتاب^(١) اثبات الآيات والكرامات،باب في معاني الآيات والكرامات^(٢) وذكر من كان
له شيء من ذلك،

(٣) قال الشيخ رحمه الله حكى عن سهل بن عبد الله^(٤) رحمه الله انه
قال الآيات^(٥) لله والمعجزات للأنبياء والكرامات للآل^(٦) ولنجار المسلمين،
وحكى عن سهل بن عبد الله^(٤) رحمه الله انه كان يقول من زهد في الدنيا
اربعين يوماً^(٧) صادقاً مُخلصاً في ذلك تظهر له الكرامات من الله عز وجل
ومن لم يظهر له ذلك فلها عدم في زهد من الصدق والاخلاص او كلاماً
نحو ذلك، وعن المجتهد^(٨) رحمه الله انه قال من^(٩) يتكلم في الكرامات ولا
يكون له من ذلك شيء مثله مثل من يعض الثمن، قيل لسهل^(٤) رحمه الله
في المحكاة التي قبل هه فمين زهد في الدنيا اربعين يوماً^(٨) كيف يكون
ذلك فقال يأخذ^(١٠) ما يشاء كما يشاء من حيث يشاء، وسمعت^(١١) ابن سالم
يقول الايمان اربعة اركان ركن من الايمان بالقدر وركن من الايمان بالقدرة
وركن من التبرئ من المحول والقوة وركن من الاستعانة بالله عز وجل في
جميع الاشياء، وسمعت^(١٢) ابن سالم^(٤) رحمه الله وقيل له ما معنى قولك
الايمان بالقدرة فقال هو ان تؤمن ولا تنكر قلبك بأن يكون له عبد^(١٣)
^(١١) بالمشرق^(١٢) ويكون من كرامة الله^(١٣) تعالى^(١٤) له ان يعطيه من القدرة

قال B om. (٣) وذكر من كان for ومن ذكر B (٢) الآيات B (١)
من قلبه B adds (٦) عز وجل B adds (٥) B om. (٤) الشيخ رحمه الله
كالشرق B (١١) بن B (١٠) من A (٩) وكيف B (٨) يتكلم B (٧)
عز وجل B (١٢) يكون B (١٣)

وما يتقلب^(١) من يمينه على يساره فيكون بالمغرب يعني تؤمن بمجوار ذلك
وكونه، والصحيح عن سهل بن عبد الله أنه كان يقول لشاب كان يصحبه
أن كنت تخاف من السبع بعد ذلك فلا تصحبنى،^(٢) ودخلت^(٣) مع جماعة
^(٥) بتستر قصر سهل بن عبد الله^(٤) رحمه الله^(٧) فدخلنا في القصر بيتاً
كان الناس^(٤) يستونه بيت السبع فسألناهم عن ذلك فقالوا كان نجيء السباع
إلى سهل بن عبد الله^(٤) رحمه الله فكان^(٦) يدخلها هذا البيت^(١٠) ويضيقها
ويطعمها اللحم ثم^(١١) يخلها والله اعلم بذلك وما رأيت أحداً من صالحى أهل
تستر ينكر ذلك، وسمعت أبا^(١٢) الحسين البصرى^(٤) رحمه الله يقول كان
بعبادان رجل أسود فقير يأوى الخرابات فحملت معى^(١٢) شبتاً وطلبتة فلما
وقعت عيته على تسبم وأشار بيده إلى الأرض فرأيت معنى الأرض^(١٤) كلها
ذهباً^(١٥) تلغ ثم قال لى هات ما معك فناولته ما كان معى وهربت منه
وهالنى امرئ، وسمعت الحسين بن أحمد الرازى^(٤) رحمه الله يقول سمعت أبا
سليمن الخواص^(٤) رحمه الله يقول كنت ركباً حماراً^(٤) لى يوماً وكان
يؤذيه الذباب فيطأطئ رأسه^(٦) فكنت اضرب رأسه بخشبة كانت فى
^(١٧) يدى فرجع الحمار رأسه^(١٨) إلى وقال اضرب فانك هو^(١٩) ذا تضرب
^(٢٠) على رأسك فقال أبو عبد الله فقلت لأبى سليمان يابا سليمان وقع لك
ذلك أو سمعته فقال سمعته يقول كما تسمعى، وسمعت أحمد بن عطاء
الروذبارى يقول كان لى مذهب فى امر الطهارة^(٢٢) فكنت ليلة من الليالى
استنجدى أو قال كنت^(٢٢) اتوضأ إلى أن مضى من الليل رُبْعُهُ ولم يطب قلبى
فضميرت وبكيت وقلت يا رب العفو فسمعت صوتاً ولم^(٢٤) أرا أحداً يقول

يعرف بتستر B (٥). B om. (٤). ودخلنا B (٦). عدت B (٢). عن B (١).
ويضيق B (١٠). يدخلهم B (٦). يعموه B (٨). فرايت B (٧). فى قصر B (٧).
كله B (١٤). شى B (١٢). الخمر B app. (١٢). يخلهم B (١١). ويطعمهم
ذى B (١٦). إليه B (١٨). يه B (١٧). فكان تضرب B (٦). يلغ B (١٥).
أرا B (٢٤). اتوضأ B (٢٢). وكنت B (٢٢). قال B (٢١). A om. (٢٠).

يأبأ عبد الله العفو في العلم، وكان عند جعفر المحدث^(١) رحمه الله نص^{*} وكان يوماً من الأيام ركباً في سارية في الدجلة فأراد أن يعطى الملاح^(٢) قطعه فحل^(٣) الشُّسْكَة وكان النص فيها فوق النص في الدجلة وكان عنه دعاء للضالة مجرب فكان يدعو^(٤) به فوجد النص في وسط أوراقه كان يصفيها والدعاء اللهم يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع علي ضالتي، قال ثم أوردني أبو الطيب العكبي^(٥) جزء قد جمع فيه ذكر كل ضالة رد الله إلى من دعا بهذا الدعاء في مدة قليلة فنظرت فيه^(٦) وكان أوراقاً كثيرة، وسمعت حمزة بن عبد الله العلوي يقول دخلت على أبي الخير التيناني وكنت قد اعتقدت في سرى فيما بيني وبين الله^(٧) تعالى أن أسلم عليه وأخرج ولا أتناول عنه طعاماً ثم دخلت فسلمت عليه وودعته وخرجت من عنده فلما تباعدت من القرية فإذا به وقد حمل^(٨) معه طعاماً فقال لي يا فتى كل هذا فقد خرجت الساعة من اعتقادك أو^(٩) كلاماً هذا معناه، وهؤلاء القوم مشهورون بالصدق والديانة وكل واحد منهم امام مشار إليه في^(١٠) ناحيته ومقتدى^(١١) به في أحكام الدين^(١٢) فقد صدقهم المسلمون في أحكام دينهم وقبلوا^(١٣) شهادتهم على رسول الله صلعم فيما روي عنه وأسندوا إليه من الأخبار والآثار^(١٤) ولا يجوز أن يكتبهم أحد^(١٥) ويتهم في هذه المحاكيات وما يشبه ذلك وإذا كانوا صادقين في واحد ففي الجميع كذلك وبالله التوفيق،

جزوا B (٤). الشسكة B (٣). قطعه B (٢). B om. (١).

هم في أحكامهم في B (٨). ناحيه A (٧). كلام A (٦). وكان فيه B (٥). أو B (١٢). فلا B (١١). شهاداتهم B (١٠). وقد B (٩). الدين يتهم.

باب في حُجّة من أنكر^(١) كون ذلك من اهل الظاهر والحُجّة عليهم
في جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء^(٢)
عليهم السّلم في ذلك،

^(٣) قال الشيخ رحمه الله قال اهل الظاهر لا يجوز كون هذه الكرامات
لغير الانبياء عليهم السّلم لأنّ الانبياء مخصوصون بذلك والآيات^(٤) والمعجزات
والكرامات^(٥) واحدة وأنّها^(٦) سُمّيت معجزات لإعجاز الخلق عن الاتيان بمثلا
فمن اثبت من ذلك شيئاً لغير الانبياء^(٧) عليهم السّلم فقد ساوى بينهم ولم
يفرق بين الانبياء وبينهم،^(٨) قال الشيخ رحمه الله^(٩) من أنكر ذلك فأنما
أنكرها احترازاً من ان يقع وهنّ^(١٠) في معجزات الانبياء عليهم السّلم وقد
غلط قائل هذا القول لان بينهم وبين الانبياء عليهم السّلم في ذلك^(١١) فرقاً
من جهات شتى فوجه منها ان الانبياء^(١٢) عليهم السّلم مستعبدون باظهار
ذلك للخلق والاحتجاج بها على^(١٣) من يدعوهم الى الله^(١٤) تعالى فتى ما كتبوا
ذلك فقد خالفوا الله^(١٥) تعالى في كتابتها والاولياء^(١٦) مستعبدون بكتاب
ذلك عن الخلق وإذا اظهروا من ذلك شيئاً للخلق لا تغاذا^(١٧) الحجة عندهم
لقد خالفوا الله^(١٨) تعالى وعصّوه باظهار ذلك، والوجه الآخر في الفرق بينهم
وبين الانبياء عليهم السّلم ان^(١٩) الانبياء^(٢٠) عليهم السّلم يمجّتون بمعجزاتهم على
المشركين لأنّ قلوبهم قاسية لا يؤمنون بالله^(٢١) عز وجل والاولياء يمجّتون
بذلك على نفوسهم حتى تطمئنّ وتؤمن ولا تضطرب ولا^(٢٢) تجزع عند فوت

قال الشيخ رحمه الله. (٢) B om. عليهم السّلم. (٣) B om.
فرق AB. (٤) من A. (٥) ومن B. (٦) سمى A. (٧) واحد B.
في الحجة B (٨) مستعبدين A. (٩) عز وجل B (١٠) ما B.
تمرجح A (١١) والانبياء B (١٢)

الرزق لأنها أمانة بالسؤ جاحدة مشركة مجبولة على الشك ليس عندها يقين
 بما ضمن لها خالفها من الرزق وذكّر القسم عليها، وقد سألت^(١) ابن سالم عن
 ذلك فقلت له ما معنى الكرامات وهم قد أكرموا حتى تركوا الدنيا اختياراً
 فكيف أكرموا بأن يجعل لهم الحجارة ذهباً فما وجه ذلك فقال لا يعطيم
 ذلك لقدرها ولكن يعطيم ذلك حتى يجتجوا يكون ذلك على انفسهم عند
 اضطرابها وجزعها من فوت الرزق الذي قسم الله لهم^(٢) فيقولوا الذي يقدر
 على ان نصير^(٣) تلك الحجارة ذهباً كما هو^(٤) ذا تنظر اليه أليس بقادر ان
 يسوق^(٥) رزقك اليك من حيث لا^(٦) تحسبه فيجتجوا بذلك على^(٧) الضجيج
 نفوسهم عند فوت الرزق ويقطعوا^(٨) بذلك حُجج انفسهم فيكون ذلك سبباً
 ١٠ للريضة نفوسهم وتأديباً لها، وقد حكى لنا^(٩) ابن سالم في معنى ذلك حكاية
 Af.142n عن سهل بن عبد الله^(١٠) رحمه الله انه قال كان رجل بالبصرة يقال له
 اسحق بن احمد وكان من أبناء الدنيا فخرج من الدنيا اعنى من جميع ما
 كان له وتاب وصحب سهلاً^(١١) رحمه الله فقال يوماً لسهل^(١٢) رحمه الله يا أبا
 محمد ان نفسى هذه^(١٣) ليس ترك الضجيج والصراخ من خوف فوت القوت
 ١٥ والقولم فقال^(١٤) له سهل^(١٥) رحمه الله خذ ذلك الحجر وسل ربك ان
^(١٦) يصيره لك طعاماً تأكله فقال له ومن إمامى في ذلك حتى^(١٧) افعل
^(١٨) ذلك فقال سهل إمامك ابراهيم عليه السلم^(١٩) حيث قال^(٢٠) رَبِّ ارِنِي
 كَيْفَ نَحْيِ النَّفْسَ الَّتِي قَالَتْ اُولَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لَّيَطْمِئِنَّ قَلْبِي، فالمنى في
 ذلك ان النفس لا تطمئن الا بروية العين لان من جبلتها الشك فقال
 ٢٠ ابراهيم عليه السلم ارِنِي كَيْفَ تَطْمِئِنَّ نَفْسِي فأتى مؤمن بذلك والنفس لا تطمئن
 الا بروية العين، فكذلك الاولياء يظهر الله^(٢١) تعالى لهم الكرامات تأديباً

ذى B (٤). لك B (٣). فيقولون B (٢). ابا الحسن بن B (١).
 B adds (A). B om. صحيح (٧). تحسبه B (٦). اليك رزقك B (٥).
 يجعلها B (١٢). ليست B (١١). B om. (١٠). بن B (٩). على نفوسهم
 رب. Kor. 2, 202, A om. (١٤). افعله B (١٣).

لنفوسهم وتهذيباً لها وزيادة^(١) لم ويكون في ذلك^(٢) فرق بينهم وبين الانبياء عليهم السلام^(٣) لانهم يُعْطَوْنَ المعجزة للاحتجاج بها^(٤) في الدعوى والدلالة على الله تعالى والافرار^(٥) بوحديته تعالى، والوجه الثالث في الفرق بينهم وبين الانبياء عليهم السلام^(٦) لان الانبياء كلهم زيدت معجزاتهم وكثرت يكون انهم لمعانينهم وان ثبت لقلوبهم كما كان نبينا صلعم قد أعطى جميع ما أعطى الانبياء عليهم السلام من المعجزات ثم زيادة اشياء لم^(٧) يُعْطَ احد غيره مثل المعراج وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه، وشرح ذلك بطول ومقصودنا من ذلك ان الانبياء عليهم السلام كلهم زيدت لهم من المعجزات يكون انهم لمعانينهم وفضلهم وهؤلاء الذين لم الكرامات من الاولياء كلهم زيدت في كراماتهم يكون وجعلهم أكثر وخوفهم^(٨) أكثر^(٩) حذراً ان يكون ذلك من المكر الخفي^(١٠) لم والاستدراج وأن يكون ذلك نصيبهم من الله عز وجل وسبباً لسقوط منزلتهم عند الله عز وجل،

باب في الادلة على اثبات الكرامات للاولياء وعلة قول من قال لا يكون ذلك الا للانبياء عليهم السلام،

١٥ قال الشيخ رحمه الله والدليل على جواز ذلك الكتاب والاثار قال الله تعالى^(١١) وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ يَخْلَعُونَ النَّفْلَ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا خِيفًا وَمَرِيئًا^(١٢) لم تكن نية، وحديث النبي صلعم في قصة جريج الراهب وكلام الصبي وجريج لم يكن نية، وقال النبي صلعم في قصة الغار بينا ثلثة^(١٣) يمشون اذ

(١) A له. (٢) AB فرقاً. (٣) B om. (٤) A ثم انهم. The passage beginning لانهم and ending عليهم السلام is suppl. in marg. A. زاده. (٥) B لان الانبياء. (٦) A om. بوحديته الله. (٧) B على. (٨) B om. (٩) B حذراً. (١٠) B أكثر. (١١) B لا احد. (١٢) B تعط. (١٣) B يمشون. (١٤) B adds ذكره. (١٥) Kor. 19, 25. قال الشيخ رحمه الله

آلام الليل الى غار الحديث، وما روى ^(١) عنه صلعم بينا رجل يمشي ومعه بكرة فركبها فقالت ^(٢) يا عبد الله ما خلقتنا لهذا انما خلقتنا للحرث فقال القوم سبحان الله فقال النبي صلعم آمنت به ^(٣) أنا وأبو بكر وعمر ^(٤) رضي الله عنهم وليس ها في القوم ولم يذكر ان ^(٥) الراكب ^(٦) للبكرة كان نبياً، وكذلك حديث الذئب الذي كلم الراعي ولم يذكر انه كان نبياً، وقد روى عن النبي صلعم انه قال ان في أمتي مكلّمون ومحدّثون وإن عمر بن الخطاب رضي الله عنه منهم والمكلم والمحدّث اثنان في معناه من جميع الكرامات التي ^(٧) ذكر ^(٨) الله عز وجل ^(٩) على البلاء والآلوية والصالحين، وحديث عمر ^(٤) رضي الله عنه انه قال ^(١٠) في خطبته يا سارية المجبل فسمع صوته ^(١١) بالعسكر ١٠ على باب نهاوند، وقد روى في الحديث لعلي بن ابي طالب ولفاطمة رضي الله عنها كرامات ^(١٢) وإجابات كثيرة، وقد روى عن جماعة من اصحاب رسول الله صلعم في مثل ذلك اشياء مثل حديث أسيد بن ^(١٣) حضير ^(١٤) وعتاب بن بشير انهما خرجا من عند رسول الله صلعم في ليلة مظلمة فاضاء لهما رأس عصا احدهما كالسراج على حسب ما روى في الخبر، ١٥ وحديث ابي الدرداء وسلمان الفارسي ^(٤) رضي الله عنهم انه كان بينهما قصعة فسبحت حتى سمعا نسيجهما، وقصة ^(١٥) العلاء بن الحضرمي حيث بعثه رسول الله صلعم في غزاة فحال بينهم وبين الموضع قطعة من البحر فدعا الله ^(٤) تعالى باسمه الاعظم ومشوا على الماء كما جاء في الخبر، وكذلك ^(١٦) دعاؤه لهما استقباله السبع، وحديث عبد الله بن عمر ^(٤) رضي الله عنه حين لقي الجماعة الذين وقفوا على الطريق ^(١٧) من خوف السبع فطرد السبع من طريقهم ثم

الرجل B (٥). B om. (٤). واذا B (٣). يا يا B (٢). عن النبي B (١).
الله عز وجل B (٨). ذكرت B (٧). البقرة B (٦). الراكب.
واجبات B (١٢). في العسكر B (١١). في خطبته B (١٠). عن B (١).
العلي B (١٥). A gives عباد as a variant. (١٤). حصين B (١٣).
من خوف السبع B um. (١٧). دعاؤه B (١٦).

قال أنها يُسلط على ^(١١) ابن آدم من يخافه ولو ان ابن آدم لم يخف شيئاً Af143a غير الله لم يسأط ^(١٢) الله عليه شيئاً يخافه غيره، ومثله في الاخبار ^(١٣) كثير، والصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ^(١٤) رَبُّ أَشَعَتْ أَغْبَرَ ^(١٥) ذِي طَهْرَيْنِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْرَقَ قَسَمُهُ وَإِنَّ الْبِرَّاءَ بَيْنَ مُلْكٍ مِنْهُمْ، وَلَا يَكُونُ فِي الْكِرَامَاتِ شَيْءٌ. أَمَّا مَنْ أَنْ يُقَسَمَ ^(١٦) الْعَبْدُ عَلَى اللَّهِ ^(١٧) تَعَالَى فَيُبَرِّقَ قَسَمَهُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ ^(١٨) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٩) أَذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وَلَمْ يَقُلْ فِي شَيْءٍ دُونَ شَيْءٍ، وَقَدْ رَوَى أَيْضاً لِمَجَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ بِالْإِسْنَادِ ^(٢٠) الصَّحِيحَةِ كِرَامَاتٍ ^(٢١) وَإِجَابَاتٍ يَطُولُ ذِكْرُهَا ^(٢٢) إِنْ ذَكَّرْنَا بَعْضُهَا فَكَيْفَ كُلُّهَا، وَقَدْ صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ فِي ذِكْرِهَا ^(٢٣) وَرَوَاتِهَا عَنْهُمْ مُصَنَّفَاتٍ، وَقَدْ ^(٢٤) رَوَى أَشْيَاءٌ فِي الْمَحْدِثِ مِنَ الْكِرَامَاتِ ^(٢٥) كَثِيرَةٌ ^(٢٦) مِنْ ذَلِكَ لِعَامِرِ بْنِ عَبْدِ ^(٢٧) الْقَيْسِ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَلِمْسَلِمِ بْنِ إِسَارٍ وَلِثَابِتِ ^(٢٨) الْبُنَانِيِّ وَلِصَالِحِ الْمُرِّي وَلِبَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرَزِيِّ وَلِأَوَيْسِ الْقُرَنِيِّ وَلِهَرَمِ بْنِ حِيَّانٍ وَلِأَبِي مُسْلِمِ الْخَوْلَانِيِّ وَلِصَلَةِ بْنِ أَشِيمٍ وَلِلرَّبِيعِ بْنِ خُثَيْمٍ وَلِلْأَوْدِ الطَّائِيٍّ وَلِطَرْفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ وَلِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَلِعَطَاءٍ ^(٢٩) وَالسُّلَمِيِّ وَلِغَيْرِهِمْ مِنَ التَّابِعِينَ قَدْ ^(٣٠) رَوَوْا عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ ^(٣١) مِنْ هَؤُلَاءِ وَغَيْرِ هَؤُلَاءِ كِرَامَاتٍ كَثِيرَةٌ ^(٣٢) وَإِجَابَاتٍ وَأَشْيَاءٌ قَدْ ^(٣٣) ظَهَرَتْ لَمْ لَا يَنْتَهَى لِأَحَدٍ أَنْ يَدْفَعَ ذَلِكَ ^(٣٤) لَصَحَّتْهَا عِنْدَ أَهْلِ الرَّوَايَةِ، وَكَذَلِكَ لَطَبَقَةُ أُخْرَى بَعْدَهُمْ مِثْلَ مُلْكِ بْنِ دِينَارٍ وَفَرَّقَدِ السَّعْفِيِّ وَغُنَّةِ الْغَلَامِ وَحَبِيبِ الْعَجْجِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ وَاسِعٍ وَرَابِعَةِ الْعَدَوِيِّ وَعَبْدِ الرَّاحِدِ بْنِ زَيْدٍ وَأَبُو بَ ^(٣٥) السَّخْنِيَّانِيِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ مَنْ كَانَ فِي عَصَرِهِمْ فَازَا ^(٣٦) رَوَوْهُ عَنْهُمْ الْعُلَمَاءُ ^(٣٧) وَالْإِبْنَةُ ^(٣٨) الَّذِينَ كَانُوا فِي عَصَرِهِمْ وَقَدْ صَحَّ عَنْهُمْ ذَلِكَ عَنْهُمْ وَقَدْ حَدَّثُوا بِهَا مِثْلَ

ذى طهرين. A om. (٤) كثيره B (٥) B om. (٦) بنى AB (٧)
 واجبات B (٨) المصاح B (٩) Kor. 40, 62. جل ثناء B (١٠)
 قيس B (١١) كثيرا B (١٢) روى B (١٣) ورواها B (١٤) وان B (١٥)
 واجبات B (١٦) روى B (١٧) السليبي A (١٨) بين الساني B (١٩)
 روا B روى A (٢٠) الشجياتي (٢١) لصحته B (٢٢) ظهر B (٢٣)
 و. B om. (٢٤) الذى B (٢٥)

أيوب^(١) السخيتاني وحماد بن زيد وسفيان الثوري وغيرهم من الأئمة والنفات ولم ينكر ذلك واحد منهم وهم ابتنا في الدين وبروايتهم صح عندنا علم المحدود والآكام وعلم المحلال والمحرام فكيف يجوز ان نصتقم في بعض ما يروون ولا نصتقم في بعض ذلك ، وقد رأيت جماعة من اهل العلم^(٢) جعلوا ما يشاكل هذا الذي ذكرنا من كرامات الآلوية والإجابات والذي ظهر لهم في الوقت في هذا المعنى فذكروا انهم قد جعلوا في ذلك أكثر من ألف حكاية وألف خبر فكيف يجوز ان يقال^(٣) ذلك كله كذب موضوع وان صح من الجميع واحد فقد صح الكل فان القليل والكثير في ذلك سواء ، والذي يمتنع بان الذي كان قبل النبي صلعم من ذلك كان إكراماً للنبي ١٠ ذلك الزمان الذي كان^(٤) ذلك في وقته والذي كان لأصحاب رسول الله صلعم كان ذلك إكراماً للنبي صلعم فيقال له فالذي كان ايضاً للتابعين ولين بعدهم وما يكون من مثل ذلك الى يوم القيامة^(٥) من الكرامات فكل ذلك إكراماً للنبي صلعم لأنه افضل الانبياء^(٦) عليه السلم وأتمه خير الأمم وكما استحال ان يكون للنبي من الانبياء^(٧) عليهم السلم شيء من المميزات الا ١٥ وقد كان للنبي صلعم^(٨) من مثل ذلك^(٩) او اتم من ذلك وأكثر^(١٠) فكذلك يستحيل ان يكون في الأمم السالفة لقوم منهم شيء من الكرامات إكراماً^(١١) لأنبيائهم الا ويكون في أمة محمد صلعم ايضاً لطائفة منهم أكثر من ذلك إكراماً لمحمد صلعم معاً ان في أمة محمد صلعم من لا يرى ذلك حلالاً ولا مرتبة ولا كرامة ويرى ذلك اختصاراً^(١٢) ومحنة موضوعة على طرق اصفياه ٢٠ والمخصوصين من اوليائه فهم يخشون من ذلك اذا ظهر لهم سقوط منزلهم عند الله^(١٣) تعالى ونكوصهم على عقبيهم ونزولهم عن درجهم ولا يعلنون^(١٤) من

في A (٥) . ان ذلك B (٤) . النقل B (٣) . يذكر B (٢) . السخيتاني B (١)
 In A B om. (٧) . من الكرامات B om. (٦) . ذلك في وقته for ذلك الوقت
 B (١٠) . و B (٦) . عليه is written over (٨) B om. .
 بل B (١٤) . عز وجل B (١٣) . او محنة A (١٢) . لئيبهم B (١١)

ركن الى ذلك ورضى به حالاً أنه من اهل الخصوص، ونحن نذكر في ذلك باباً نيتين فيه ذلك ان شاء الله وأنّها اردنا بذكر ذلك جواز كونه وبطلان قول من زعم ان كون ذلك غير جائز في الأئمة،

باب في ذكر ^(١)مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكر من ظهر له شيء من ^(٢)الكرامات ^(٣)فكوه ذلك وخشى من الفتنة،

^(٤)قال الشيخ رحمه الله ذكر عند سهل بن عبد الله ^(٥)رحمه الله الكرامات فقال ^(٦)وما الآيات ^(٧)وما الكرامات شيء ^(٨)تنقضى لوقتها ولكن أكبر ^(٩)الكرامات أن تبدل خلقاً مذموماً من اخلاق نفسك بخلق محمود، وعن ١٠. ابي يزيد البسطامي ^(٥)رحمه الله انه قال كان في ^(٦)بدايتي ^(١٠)يربني الحق الآيات والكرامات فلا ألفتُ إليها فلما رآني كذلك جعل لي الى معرفته سبيلاً، وقيل لأبي ^(١١)يزيد ^(٥)رحمه الله فلان يقال ^(٥)انه يمر في ليلة الى مكة فقال الشيطان يمر في لحظة ^(٩)من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله، وقيل له ^(١٢)ان فلاناً ^(١٣)يمشي على الماء فقال المحيطان في الماء والطير في ١٥. الهواء اعجب من ذلك، سمعت طيئور بن عيسى يقول قال موسى بن عيسى قال ابي قال ابو يزيد ^(٥)رحمه الله لو ان رجلاً بسط مصلاه على الماء وترجّع في ^(١٤)الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف ^(٥)تجدونه في الامر والهي، ^(١٦)قال المجيد ^(٥)رحمه الله حجاب قلوب الخاصة المختصة ^(١٧)برؤية

قال B om. (٤). فكرمه وخشى B (٣). ذلك B (٢). مقالات B (١).

ينقض B (٨). والكرامات B (٧). ما B (٦). B om. (٥). الشيخ رحمه الله.

مشا B (١٣). يقال ان B (١٢). زيد B (١١). يوريني B (١٠). بدايتي B (٦).

لرؤية B (١٧). وقال B (١٦). تجسوه B (١٥). الهوى B (١٤).

النِّعَمَ والتَّلَذُّدَ بالعِظَاءِ والسُّكُونِ الى الكرامات ، سمعت ^(١) ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجلٌ يصحب سهل بن عبد الله ^(٢) رحمه الله يقال له عبد الرحمن بن احمد فقال يوماً لسهل يا أبا محمد ربنا اتوضأ للصلاة فيسيل الماء من يدي فيصير قُضبان ذهب وقضة فقال له سهل يا حبيبي «أما علمت ان الصبيان اذا بكوا يُنْأَوِّلُون خَشَاشَةً حَتَّى ^(٣) يَشْتَغِلُوا بِهَا فَاَنْظُرْ أَتَيْتَ هُوَ ^(٤) ذَا تَعْمَلُ ، ^(٥) وَفِيَا حَكَاهُ جَعْفَرُ الْمُخَلَّدِي ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ الْكُفَّافِيُّ قَالَ قَالَ لِي أَبُو الْأَزْهَرِ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ إِخْوَانِنَا حَكَى عَنْ أَبِي حَمْرَةَ قَالَ اجْعَمُوا عَلَى بَابٍ يَفْتَحُونَهُ فَلَمْ يَنْتَفِحْ لَهُمْ ^(٧) قَالَ أَبُو حَمْرَةَ تَعْمَلُوا فَأَخَذَ ^(٨) الْغُلُقُ ^(٩) يَدَهُ فَحَرَكَهُ فَقَالَ بَكَدَى إِلَّا فَتَحْتَهُ فَاَنْتَفِحَ الْغُلُقُ ، ^(١٠) وَذَكَرَ ١٠. عَنْ التَّوْرِيِّ ^(١١) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ دَافَى لَيْلَةً إِلَى الدَّجَلَةِ قَالَ فَوَجَدَهَا وَقَدْ ^(١٢) التَّرَقَّى الشَّطُّ بِالشَّطِّ قَالَ قُلْتُ وَعِزَّتِكَ لَا ^(١٣) عَبَّرَهَا إِلَّا فِي زَوْرَقٍ ، ^(١٤) وَحَكَى عَنْ أَبِي يَزِيدَ الْبِطْطَائِيِّ ^(١٥) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ دَخَلَ عَلَيَّ أَبُو عَلِيٍّ السَّنْدِيُّ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ وَكَانَ أَسَازَهُ وَكَانَ مَعَهُ جَرَابٌ ^(١٧) فَصَبَّهُ بَيْنَ يَدَيَّ فَازَا هُوَ ^(١٨) ~~الْوَانُ الْجَوَاهِرُ~~ قُلْتُ لَهُ مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا قَالَ رَأَيْتُ وَادِيًا هَاهُنَا فَازَا ١٥. ^(١٩) هِيَ نُصِيٌّ كَالسَّرَاجِ فَحَمَلْتُ هَذَا مِنْهَا قَالَ ^(٢٠) قُلْتُ لَهُ كَيْفَ كَانَ وَقْتُكَ وَقْتُ وَرُودِكَ الْوَادِي قَالَ كَانَ وَقْتِي وَقْتُ فَتْرَةٍ عَنْ الْحَالِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ قَبْلَ ذَلِكَ وَذَكَرَ الْحِكَايَةَ ، وَالْمَعْنَى فِي ذَلِكَ أَنَّ فِي وَقْتِ فَتْرَتِهِ ^(٢١) شَغْلُوهُ بِالْجَوَاهِرِ ، ^(٢٢) قَالَ أَمَلْتُ عَلَيْنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ الْوَجِيهِيُّ بِالزَّمَلَةِ حِكَايَةً عَنْ ^(٢٣) مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ الْبَنَاءِ قَالَ كَانَ أَبُو تَرَابٍ الْغَشَّاشِيُّ ^(٢٤) رَحِمَهُ اللَّهُ صَاحِبَ كَرَامَاتٍ فَسَافَرْتُ مَعَهُ سَنَةً فَاجْتَمَعَ مَعَنَا أَرْبَعُونَ رَجُلًا وَكَانَ يُظْهِرُ لَهُمْ مِنَ الْإِرْفَاقِ مَا ^(٢٥) شَاءَ اللَّهُ قَالَ ثُمَّ دَلَّاهُمْ أَبُو تَرَابٍ ^(٢٦) رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى الطَّرِيقِ

في. B (٥). ذى. B (٤). يشغل. A (٣). B om. (٢). بن. B (١).
 حكي. B (٨). In A is suppl. in marg. before يد. (٧). المغلق. A (٦).
 هو يضي. B (١٧). فصبا. B (١١). اعبرها. B (١٠). التصق. B (٩).
 يشا. B (١٦). اجد. A (١٥). اشغلو. B (١٤). قلت. B (١٣).

وعدلتنا فلم يبق معنا الا شاة نجعل فقال ابو تراب ليس فيهم اقوى ايماناً
من هذا قال فسرنا ايماناً واحتجنا الى طعام نأكله قال فعدل ابو تراب عن
الطريق ساعة ثم جاء ومعه عذق من الموز فوضع بين ايدينا ونحن في
وسط الرمال قال فجهد ابو تراب بهنا الفتى ان يأكل من ذلك ^(١) الموز
فلم يأكل فقلنا له ليم لا تأكل فقال الحال الذي اعتقده فيما بيني وبين
الله ^(٢) تعالى ترك المعلومات وأنت قد صرت معلوم فلا اصحبك من بعد
ذلك، قال محمد بن يوسف قلت لأبي تراب ^(٣) رحمه الله ان شئت أعزيم
عليه وان شئت أنزعه فقال له ابو تراب كن مع ما وقع لك ^(٤) من ذلك
او كما قال والله اعلم، سمعت ^(٥) ابن سالم يقول لما مات اسحق بن احمد
دخل سهل بن عبد الله صومعته فوجد فيها سقاً فيه ^(٦) فارورثان في
^(٧) واحدة منها شيء احمر وفي ^(٨) الأخرى شيء اصفر ووجد ^(٩) شوشقة
ذهب ^(١٠) وشوشقة فضة قال فأمر ^(١١) أبي حتى روى ^(١٢) بالشوشقتين في الدجلة
وخلط ما في الفارورثين ^(١٣) بالتراب وكان على اسحق بن احمد دين قال
^(١٤) ابن سالم قال ابي قلت لسهل ^(١٥) رحمه الله أين كان الذي في الفارورثين
١٥ قال اما الاحمر فلو طرح وزن درهم منه على مثاقيل من الخناس لصار ذهباً
واما ^(١٦) الاصفر فلو طرح وزن درهم منه على مثاقيل من الخناس لصار فضة
Af.145a ^(١٧) والشوشقتان كانت تجريفة، قال فقلت له ايش منعه من ان يعمل ذلك
ويؤدى دينه قال يا دوست خاف على ايمانه قلت انا لابن سالم فلو أدى من
ذلك دينه سهل بن عبد الله ^(١٨) رحمه الله ألم يكن أوتي من إفساده فقال
٢٠ ^(١٩) ابن سالم كان سهل ^(٢٠) رحمه الله أخوف على ايمان نفسه منه ثم قال منعه

(١) B om. من الموز to لا تأكل. A om.

(٢) واحد. (٣) فارورثين. (٤) بين. (٥) من ذلك. B om.

لاي. B (٦) وشوشقة. A (٧) وشوشقة. (٨) ابيض. B (٩) الاخر. (١٠)

بالشوشقتين. (١١) ابيض. B (١٢) في التراب. A (١٣) بالشوشقتين. A (١٤)

لم. A (١٥) والشوشقتين. B

من ذلك الورع لأن ذلك يتغير بعد سبعين سنة ، وذكر عن ابي حفص
او عن غيره انه كان جالساً وحوله اصحابه قال فتنزل ظبي من الجبل وبرك
عندهم قال فبكى ابو حفص ^(١) او الشيخ وسبب ذلك الظبي فمبل عن بكائه
فقال كنتم حولي فوق في قلبي ان لو كان لي شاة لذبحت لكم فلما برك هذا
الظبي عندنا ^(٢) شبهت نفسي بفرعون حين سأل الله ^(٣) تعالى ان يُجرى معه
النيل ^(٤) فأجراه فبكيت وسألته الإقالة منها تمتيت وسببت الظبي ، وقال بعض
الشايع لا تتعجبوا ممن ^(٥) لم يضع في جيبه شيئاً فيدخل به فيخرج من جيبه
ما يريد ولكن تعجبوا ممن وضع في جيبه شيئاً فيدخل به في جيبه فلا
^(٦) يخرج فلا يتغير ، ^(٧) قال ^(٨) ابن عطاء سمعت ابا الحسين النوري يقول كان
١. في ^(٩) نفسي من هذه الكرامات شيء فأخذت قصبة من الصبيان وقت بين
زورقين ثم قلت وعزتك لئن لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة أربال ^(١٠) فلا غرقن
نفسى قال ^(١١) فمخرج لي سمكة فيها ثلاثة أربال قال فبلغ ذلك الخنيد ^(١٢) رحمه
الله فقال ^(١٣) كان حكمه ان يخرج له آفة تلذغه يعنى انه لو ^(١٤) لدغته حبة
كان انتفع له في دينه من ذلك لأن في ذلك فتنة وفي لدغ الحبة تطهير
١٥ وكفارة ، ^(١٥) قال يحيى بن معاذ رحمه الله اذا رأيت الرجل يشير الى الآيات
والكرامات فطريقه طريق الأبدال واذا رأته يشير الى الآلاء والنعماء فطريقه
طريق اهل المحبة وهو أعلى من الذى قبل واذا رأته يشير الى الذكر
ويكون معلماً بالذكر الذى ^(١٦) ذكره فطريقه طريق العارفين وهو أعلى ^(١٧) درجة
من جميع الاحوال ،

فاجرى معه (٤) B om. (٥) فشبهت B (٦) او الشيخ B om. (٧) بين B (٨) وقال B (٩) مجدها B (١٠) لا B (١١) النبل (١٢) لا غرقن B (١٣) تلذغه B (١٤) A om. (١٥) ذكر B (١٦)

باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فأظهرها لأصحابه لصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته،

(١) قال الشيخ رحمه الله أخبرني جعفر (٢) المخلدي (٣) رحمه الله فيما قرأت عليه قال حدثني المجيد (٤) رحمه الله قال دخلت على سري (٥) السقطي (٦) رحمه الله يوماً فقال لي أعجبك من عصفور يحيى فيسقط على هذا الرواق فأخذ (٧) لقمة فأثبها في كفي فيسقط على أطراف أنا ملي فيأكل فلما كان (٨) في وقت من الاوقات سقط على الرواق ففتت الخبز في يدي فلم يسقط على يدي كما كان قبل ذلك فكثرت في سبب العلّة في وحشته (٩) عني فذكرت أنّي أكلت ملعاً بأزار فقلت (١٠) بسوى انا تائب من الملح (١١) المطيب فسقط على يدي فأكل وانصرف، وعن أبي محمد البركش قال سمعت ابراهيم الخواص (١٢) رحمه الله يقول يهت في البادية (١٣) أياً ما فاذا (١٤) بشخص وإفاني فقال لي السلم عليك فقلت وعليك السلم فقال يهت (١٥) فقلت نعم فقال لي ألا أدلك على الطريق (١٦) فقلت نعم (١٧) قال فمشي بين يدي خطوات وخاب عن عيني (١٨) فاذا انا على المجادة ومنذ فارقت الشخص ما يهت ولا اصابني المجمع ولا العطش، وفي حكاية جعفر المخلدي عن المجيد (١٩) رحمه الله قال جاءني ابو حفص النيسابوري (٢٠) رحمه الله مرة ومعه عبد الله الرباطي (٢١) رحمه الله وجماعة وكان فيهم رجل اصلع قليل الكلام فقال يوماً لأبي حفص (٢٢) رحمه الله قد كان فيمن مضى لم الآيات الظاهرة يعني به (٢٣) الكرامات (٢٤) وليس

(١) B adds لصدقه. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٣) B محمد.

(٤) B om. (٥) B لقمة. (٦) A om. (٧) B متى. (٨) B لقي.

(٩) B المطيب. (١٠) B شخص. (١١) B قلت. (١٢) B فاذا.

(١٣) B هذه الكرامات. (١٤) B وليست.

لك شيء من ذلك فقال له ابو حفص ^(١) رحمه الله تعالى فجاء به الى سوق
المحدادين الى كور عظيم محمى فيه حديقة عظيمة فأدخل به في الكور فأخذ
الحديقة المجاعة فأخرجها فبردت في به فقال له يجزيك هذا ، فسئل بعضهم
عن معنى إظهار ذلك من نفسه فقال كان مُشْرِقاً على ^(٢) حاله نَحْنَى على حاله
ان يتغير عليه ان لم يُظهر ذلك له فخصه بذلك شفقة عليه وصيانة لحاله
١٤١٠ وزيادة لا يمانه ، وحكى عن ابراهيم بن شيبان انه كان في حديثه يصحب ابا
عبد الله المغربي قال فبعثني يوماً الى موضع احمل له الماء قال فوافيت
الماء واذا انا بالسبع قد قصد الماء قال فالتقينا جميعاً في مضيق بيننا وبين
الماء قال فكنت مرة اراحه ومرة يزاحمني حتى سبقته ووصلت الى الماء
١. قبله ، وعن احمد بن محمد السلمي قال دخلت على ^(٣) ذى النون المصري
^(١) رحمه الله فرأيت بين يديه ^(٤) طشتاً من ذهب وحوله الند والعنبر ^(٥) يُسَجَّرُ
فقال لي انت ممن يدخل على الملوك في اوقات بسطهم ثم اعطاني درهماً
فأنفقت منه الى بلخ ، وحكى عن ^(٦) ذى النون ^(١) رحمه الله انه ^(٧) كان ربها
يقضم الشعر قضمًا مثل الدواب ، وعن ابي سعيد الخزاز ^(٨) رحمه الله انه
١٥ قال كان حالى مع الله عز وجل ان يُطعمنى في كل ثلاثة ايام قال فدخلت
البادية فضى على ^(٩) ثلث ما طعمت شيئاً فلما كان ^(١٠) اليوم الرابع وجدت
ضعفاً فجلست مكاني فاذا انا بهاتف ^(١١) يقول يا ابا سعيد ايها احب اليك
سبب او قوسى قال فصحت وقلت لا ^(١٢) إلا القوسى فمضت من وقتى وقد
استقلت فمشيت بعد ذلك اثنا عشر يوماً ما طعمت شيئاً ولا وجدت آلياً
٢. لذلك ، وعن ابي عمر الأنباطى قال كنت مع استاذى في البادية فأخذنا
المطر فدخلنا ^(١٣) مسجداً نكنى فيه من المطر وكان فيه حُفَّتْ في سقفه فصعدت
انا والشيخ لتصلحه وكانت معنا خشبة فذهبنا لنجعلها على الحائط فنصرت فقال

(١) B om. (٢) B حال. (٣) A ذا. (٤) B طشتاً. (٥) The

commentator on Qushayrī, 194, 18 gives به يسجر as a variant. (٦) A قال.

(٧) B له. (٨) B يوم. (٩) B يقول. (١٠) B الى مسجد.

لى الشيخ مُد فددتها فركبت الحايط من هاهنا ومن هاهنا، قال عمر وكنت عند خير الناسج^(١) رحمه الله فجاءه رجل فقال أيها^(٢) الشيخ^(٣) رأيتك يوم أمس وقد بعث الغزل بدرهمين فحيث خلفك^(٤) فخللها من طرف إزارك وقد صارت بدى متقبضة على كفى قال فضحك وأوى يده الى^(٥) يده ففتحها ثم قال أمض وأشتر به شيئاً لعبالك ولا تعدّ لمثل ذلك،

كتاب في ذكر المخصوص وأحوالهم التي لا تعدّ من الكرامات وهي في معانيها اتم والطف من الكرامات،

(١) قال سمعت طلحة العصائدى البصرى بالبصرة يقول سمعت^(٦) المتقى صاحب سهل بن عبد الله^(١) رحمه الله يقول كان سهل بن عبد الله يصبر ١٠ عن الطعام سبعين يوماً وكان اذا أكل ضعف وإذا جاع قوى، وعن^(١١) ابي الحرث الأولاسى^(١) رحمه الله انه قال مكثت ثلاثين سنة^(٧) ما^(٨) سمع^(٩) لسانى الآ من سرى^(١٠) ثم حالت الحال فكنت بعد ذلك ثلاثين سنة لا يسمع سرى الآ من لسانى، وعن^(١١) ابي الحسن^(١١) المزين قال كان ابو عبيد البسرى^(١) رحمه الله اذا كان اول يوم من^(١٢) رمضان يدخل البيت ويقول لامرأته ١٥ طيبي على الباب وألقي^(١٣) لى كل ليلة رغيماً فى الكوة فاذا كان يوم العبد^(١٤) رفس الباب ودخلت امرأته البيت فاذا بالثلاثين رغيماً^(١٥) موضوعة فى زاوية البيت فلا أكل ولا شرب ولا تمهياً للصلاة ولا^(١٦) فاته ركعة من^(١٧) صلاة،^(١٨) وحكى عن ابي بكر محمد بن على الكفانى^(١) رحمه الله قال ما

(١) B om. (٢) B ايش. (٣) B رايه. (٤) B فخللها. (٥) AB يدى.
(٦) B سرى. (٧) B لا. (٨) B سمع. (٩) B المتقى. Perhaps المتقى. (١٠) B سرى.
(١١) B om. from ثم الى. (١٢) B المرئى. (١٣) B شهر رمضان. (١٤) B فاته.
(١٥) B موضوعة. (١٦) B فاته. (١٧) B ركعة. (١٨) B حكى.

استودعتُ قطّ قلبي شيئاً فخانني، وعن أبي حمزة الصوفي قال دخل عليّ رجل من أهل خراسان فسألني عن الأمن قال فقلت له اعرف من لو كان على يمينه سبعٌ وعلى يساره مسورةٌ ما ميز على أيهما ^(١) يتكئ قال فقال الرجل هذا علمٌ هاتِ حقيقةً للجواب مسألتي قال فسكتُ قال فخذها يا ^(٢) بدبخت اعرف من لو خرج من المغرب يريد المشرق ما تغير عليه سرّه بين ذلك قال أبو حمزة فبقيتُ أربعين يوماً وليلة لم أكل ولم اشرب ولم آنم حتى تبيّن لي علمٌ ما قال، وسمعت أبا عمرو بن علقم يقول كان شابٌ يصحب المجنيد ^(٣) رحمه الله وكان له قلب ^(٤) فطنٌ وربّها يتكلم بخواطر الناس وما يعتقدون في سرايرهم ف قيل للمجنيد ذلك فدعاه وقال آتِ هذا الذي ييلغي عنك ١. فقال لا أدري ولكن اعتقد في قلبك ما شئت قال المجنيد ^(٥) رحمه الله اعتقدتُ فقال الفتى اعتقدتُ ^(٦) وكذا فقال المجنيد ^(٧) رحمه الله لا فقال اعتقدتُ مرةً أخرى فقال المجنيد ^(٨) رحمه الله اعتقدتُ فقال ^(٩) الشاب ^(١٠) هو كذى وكذى فقال المجنيد ^(١١) رحمه الله لا قال ^(١٢) فاعتقدتُ ثالثاً فقال المجنيد ^(١٣) رحمه الله اعتقدتُ فقال الشاب ^(١٤) هو كذى وكذى فقال المجنيد ^(١٥) رحمه الله لا فقال الشاب ^(١٦) هذا والله عجب انت عندي صادق وأنا اعرف قلبي وأنت تقول لا قال فتبسّم المجنيد ^(١٧) رحمه الله ثم قال صدقت يا أخى في الأوّل وفي الثاني ^(١٨) وفي الثالث وإثما كنت امتحنك هل تتغير عما انت عليه، وعن جعفر المخلدي ^(١٩) رحمه الله قال سمعت جنيداً ^(٢٠) رحمه الله يقول دخل حارث المحاسبي ^(٢١) رحمه الله دارى فلم يكن عندي شيء طيب أطعمه ٢. قال فضيبت الى دار عمي فاخرجت منها ^(٢٢) شيئاً ^(٢٣) وحملت لقمةً ففتح فم فجعلت في فمه فكان يحمله من جانب الى جانب ولا ^(٢٤) يتلعه ثم قام وخرج

كذى B (٥). فبر B (٦). B om. (٧). بدبخت B (٨). أنكا B (٩). وكذا B (١٠). واعتقد B (١١). وهو B (١٢). الفتى B (١٣). وكذى. وجعلته A (١٤). شيء B (١٥). في B om. (١٦). عجب B (١٧). يلمه B (١٨).

وقال يوسف بن الحسين ^(١) رحمه الله تعالى قلوب الرجال قبور الاسرار،
وعنه ايضا انه قال لو اطلع زيرى على سري قلعتُه، ^(٢) شعر،

^(٣) حاس يسر قد أسر جيبها * ^(٤) وكلاهما في سريها مسرور
ما ^(٥) سر مسرور ^(٦) يشير ^(٧) يسره * منه ^(٨) مساويا مغرور

• وقال آخر،

يا سر سري يدق حتى * يخفى على وهم كل حجب
وظاهر باطن تجل * ^(٩) من كل شيء لكل شيء،

وقال النورى ^(١٠) رحمه الله تعالى،

لعمري ما استودعت سري ^(١١) وسرها * سوانا جذرا ان تشيع السراير
١. ولا لاحظته ^(١٢) مقلنا * يحظته * فتشهد نجوانا العيون النواظر
ولكن جعلت الوهم ينق وينس * رسولا فادس ما نكن الضماير،
٢. ^(١٣) فهذا ما حضرني في الوقت من مسائل ومسائل هؤلاء أكثر من أن
ينها ^(١٤) ذكرها، وقد حكى عن عمرو بن عثمان المكي ^(١٥) رحمه الله تعالى
انه قال العلم كله ^(١٦) نصفان ^(١٧) نصفه سؤال ^(١٨) ونصفه جواب، ^(١٩) وبالله
١٥ التوفيق،

^(٢٠) كتاب المكاتبات ^(٢١) والصدور والاشعار والدعوات والرسائل،

باب في مكاتبات بعضهم الى بعض،

سمعت احمد بن علي ^(٢٢) الكرخي ^(٢٣) رحمه الله تعالى يقول كتب المجيد

(١) B om. (٢) وقال بعضهم. (٣) حاسر. B. وسر. (٤) وكلاهما. (٥) مساوي. B. مساوي. (٦) يسر. B. بسر. (٧) سر. B. سر. (٨) مساوي. B. مساوي. (٩) مقلنا. (١٠) B. وسر. (١١) عن. (١٢) This passage occurs in B supra. See p. ٢٢١, note ٧. (١٣) ذكره. (١٤) B. (١٥) نصفين. (١٦) نصف. (١٧) نصف. (١٨) A om. from. (١٩) الكرخي. B. (٢٠) الصدور. (٢١) والرسائل. to كتاب.

الى ميثاذ الدينوري ^(١) رحمه الله ^(٢) تعالى كتاباً فلما وصل الكتاب اليه ^(٣) قلبه
وكتب على ظهره ما كتب صحيح الى صحيح قط ولا افترقا في الحقيقة، وكتب
ابو سعيد الخزاز الى ابي العباس ^(٤) احمد بن عطاء رحمهما الله يا ابا العباس
نعرفُ لى رجلاً قد كملت طهارته وبرى من آثار نفسه عنه به له موقف
مع الحق بالحق ^(٥) للحق من حيث أوقفه الحق حيث لا له ولا عليه فالحق
يعلمه امتحان له وامتحان للخلق به فان عرفت لى هذا فلأنى عليه حتى إن
قبلنى كنت له خادماً، وكتب عمرو بن عثمان المكي ^(٦) رحمه الله كتاباً الى
بغداد الى جماعة الصوفية بها فكان ^(٧) في كتابه وإنكم ^(٨) لن تصلوا الى
حقيقة الحق حتى تجاوزوا تلك الطرقات المنطسة وتسلكوا تلك المفاوز
المهلكة، فحضر عند قراءته المجنبد والشيلي وأبو محمد الجبري ^(٩) رحمهم
الله فقال المجنبد ^(١٠) رحمه الله ليت شعري من الداخل فيها وقال الجبري
ليت شعري من الخارج منها وقال الشيلي يا ليتنى ^(١١) لم يكن لى منها مشام
الريح، وفيما ذكر عن الشيلي ^(١٢) رحمه الله انه ^(١٣) كتب الى المجنبد ^(١٤) رحمه الله
كتاباً ^(١٥) فكُتب فيه يا ابا القسم ما تقول في حال علا فظهر وظهر فقهر وظهر
^(١٦) فظهر ^(١٧) فاستنخ واستقر فالشاهد منطسة والاوهام خسة والألسن ^(١٨) خسة
والعلوم مندرسة ولو ^(١٩) تكاثفت المخلقة على من هذا حاله لم يزد ذلك إلا
^(٢٠) توحشاً ولو اقبلت المخلقة اليه تعطفاً لم يزد ذلك إلا تبعداً فاحاصل
في ^(٢١) هذا الحال قد صُفد بالأغلال والإنكال ^(٢٢) وغلبه على عقله فحال وحاد
الحق بالحق وصار المخلق ^(٢٣) عقلاً ^(٢٤) وكتب تحتها هذين البيتين،

للحق B (٥). A om. (٦) B. (٧) B om. (٨) رحمهما الله B (٩).

These words (١٠) Here B (fol. 100b, l. 2) has احسن معاني والطف من الكرامات الخ. (١١) A fol. 147b, l. 2). The continuation of the present passage occurs in B on fol. 232a, l. 6. (١٢) B ان.

واستباح B (١٣). فكُتب (١٤) B. قال كتب B (١٥). لم يكن لو كان B (١٦).

مغربة B (١٧). A in marg. تكاثفت as a variant. (١٨) A written above توحشاً (١٩) A om. from ولو (٢٠) تبعداً (٢١) هذه B (٢٢) وغلب B (٢٣).

عقلاً B (٢٤). عقلاً B (٢٥). وكتب B (٢٦).

بلا تَحْنُ ^(١) وَأَنْتَ أَنْتَ وَأَنَا أَنَا وَأَنَا أَنْتَ وَهُوَ بِلَا هُوَ وَقَطَعَ
العلايق وبأدى بلا بادی والتجى ^(٢) والتجلى والتجلى والعلة والأزل والأبد
والأمد ووقتي مُسَمَّدٌ وَحَرَى بلا ^(٣) شاطى وَحْنٌ ^(٤) مَسِيرُونَ والتلون وبذل
المُهَجِّ والتلف واللجأ والانتزاع وَجَذَبَ الأرواح والوطر ^(٥) والوطن والشرد
ه. ^(٦) والفصود والاصطفاء والاصطفاء ^(٧) والسَّخْ والطيفة والامتحان والمحدث
والكَلْبَةِ والتليس والشرب والدَّرَقِ والعَيْن والاصطلام والمخرِبة والزَّيْن
^(٨) والتَّيْن والوسائط وما ^(٩) يشاكل ^(١٠) هذه من الالفاظ ،

باب بيان هذه ^(١١) الالفاظ ،

^(١٢) قال الشيخ رحمه الله ^(١٣) وأما معنى المحقّ قولهم المحقّ بالحقّ للحقّ فالحقّ هو
الله ^(١٤) عز وجلّ وفي التفسير ^(١٥) عن أبي صالح في قوله ^(١٦) عز وجلّ ^(١٧) وَلَوْ
أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ قال الحقّ هو الله ^(١٨) تعالى ، قال ابو سعيد الخزاز
^(١٩) رحمه الله في بعض كلامه عبْدٌ موقوف مع الحقّ بالحقّ للحقّ يعنى موقوف
مع الله بالله الله ^(٢٠) وكذلك منه به له يعنى من الله بالله الله ، وربها يكون
في مواضع يعنى به ما يكون من اكتساب العبد بالعبد للعبد كما قال ابو
يؤزب ^(٢١) رحمه الله ^(٢٢) قال لى ابو على السّدى كنتُ في حال يمّنى لى لى
^(٢٣) ثم صرتُ في حال منه به له ، والمعنى في ذلك أنّ العبد يكون ناظرًا
الى أفعاله ويضيف الى نفسه أفعاله فاذا غلب على قلبه انوار المعرفة يرى
جميع الاشياء من ^(٢٤) الله قائمة بالله معلومة لله مردودة الى الله ، والحال

(١) B om. وانت انت وأنا أنا. (٢) B om. (٣) A شط corr. in marg.
B سطر. (٤) AB مسيرين. (٥) AB الفصود. (٦) AB والمج. (٧) A والض. (٨) B. وشرحها B adds. (٩) B om.
على. B (١٠) جل ذكره B (١١) فاما. (١٢) قال الشيخ رحمه الله
B om. (١٣) عز وجل B (١٤) Kor. 23, 73. B om. (١٥) تعالى. B (١٦)
من الله to الله. (١٧) B قال. (١٨) A om. (١٩) B om. (٢٠) الله تعالى B (٢١) A om. (٢٢) B om.

نازلة^(١) تنزل بالعبد في^(٢) المحين^(٣) فيجلى بالقلب من وجود الرضا والتفويض وغير ذلك فيضفو له في الوقت في حاله ووقته وينزل، وهذا كما قال المحيد^(٤) رحمه الله وعند غيره المحال ما^(٥) يجلى بالأسرار من صفاء الأذكار ولا يزول فاذا زال فلا يكون ذلك^(٦) حالاً، والمقام هو الذي يقوم^(٧) بالعبد في الاوقات مثل مقام الصابرين والمتوكلين وهو مقام العبد بظاھر وباطنه في هذه المعاملات والمجاهدات والارادات فتى^(٨) اقام العبد في شيء منه على التمام فهو مقامه حتى يتقل منها الى مقام^(٩) آخر كما^(١٠) ذكرته في باب المقامات والاحوال، والمكان^(١١) هو^(١٢) لأهل الكمال والتكمين والنهاية فاذا كمل العبد في معانيه تمكن له المكان لأنه قد عبر المقامات والاحوال فيكون صاحب مكان، قال بعضهم،

مَكَانُكَ مِنْ قَلْبِي هُوَ الْقَلْبُ كُلُّهُ . فَلَيْسَ لِشَيْءٍ فِيهِ غَيْرُكَ مَوْضِعٌ ،

والمشاهدة^(١٣) بمعنى المداناة والمحاضرة، والمكاشفة والمشاهدة^(١٤) يتقاربان في المعنى إلا ان الكشف اتم في المعنى، قال عمرو بن عثمان المكي^(١٥) رحمه الله أول المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحضور غير^(١٦) خارجة عن تغطية الغيب وهو التماس القلب دوام المحاضرة لما وارته الغيوب، قال الله^(١٧) تعالى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ^(١٨) يعني حاضر، واللوايح ما يلوح^(١٩) للأسرار^(٢٠) الظاهرة لزيادة السمو والانتقال من حال الى حال أعلى من ذلك، قال المحيد^(٢١) رحمه الله لقد فاز قوم دلهم^(٢٢) ولهم على مختصر الطريق فأوقفهم على^(٢٣) حجة المناجاة ولوح لهم

(١) B om. (٢) يحلى من القلب A. (٣) الخبر app. (٤) يتزل B.

(٥) A B. (٦) AB حال. (٧) العبد B. The word is partly obliterated in B.

(٨) لا رمى B (٩) فهو B (١٠) ذكرنا B (١١) أخرى B (١٢) أقيم B (١٣) جاحدة A (١٤) يتقاربان B app. (١٥) معنى B (١٦) للأكل

(١٧) So both MSS. (١٨) الأسرار B (١٩) Kor. 50, 38. (٢٠) تبارك وتعالى B (٢١) Cf. p. ٢٢١, l. ١٦ seq.

(٢٢) Perhaps دلهم، but the MSS read as above.

(٢٣) The last two letters are obliterated in B. (٢٤) النجاة B.

(١) على فهم الدعوة (٢) الى المسارعة بالمناسبة الى فهم الخطاب اذ يقول (٣) جل
 ٤٤.149a وعَزَّ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَهَضَمَتِ الْعُقُولُ مَسْتَجِيبَةً بِحُسْنِ (٤) التَّوَجُّهِ
 لاقامة ما به يحضون عنه، واللوايح معناه قريب من اللوايح وهو مأخوذ من
 لوايح البرق اذا لمعت في السحاب طبع (٥) الصادى والعطشان في المطر،
 قال عمرو بن عنبس المكي (٦) رحمه الله ان الله (٧) تعالى يُورِدُ في صفاء الواهم
 ككل لوايح البرق بعضها في إثر بعض ويُدَى ذلك لقلوب اوليائه بلا توهّم
 بأصل ما عقدت عليه القلوب من التصديق والايان بالغيب وما بدا للقلوب
 لواحة من زيادة النور حتى لا يُمكن (٨) النفوس توهّم ذلك النور في صفاء
 الواهم ولو (٩) توهّمت انقطع ذلك، وقال القائل،

وَأَعْتَرَّ ذُو طَعْرِ يَلْمَعُ (١٠) سَرَابٌ،

١٠. والحق هو الله (١) عز وجل قال الله عز وجل (٢) وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ،
 والمحقوق معناه الاحوال والمقامات والمعارف والارادات (٣) والفصول
 والمعاملات والعبادات قال (٤) الطيالسي الرازي (٥) رحمه الله اذا ظهرت
 المحقوق غابت المحظوظ واذا ظهرت المحظوظ غابت المحقوق ومعنى المحظوظ
 ١٥ حظوظ النفس والبشرية لا تتجمع مع المحقوق لأنها ضدان لا يجتمعان،
 والتحقيق تكلف العبد لاستدعاء الحقيقة جهده وطاقته، قال (٦) ذو (٧) النون
 (٨) رحمه الله قلت لبعض الحكماء الذين لقيتهم لم وقف سالك الطريق
 في كيد فجاج المضيق فقال من ضعف دعائم التصديق وأخذ القلوب بالتحقيق،
 والتحقيق معناه معنى التحقيق وهو مثل (٩) التعلم والتعليم، والحقيق اسم والحقيق
 ٢٠ (١٠) جميع الحقيقة ومعناه وقوف القلب بدوام الانتصاب بين يدي من آمن

(١) B (٢) الى المسارعة. (٣) جل ثناؤه. (٤) Kor. 3, 127.

(٥) تبارك وتعالى. (٦) B (٧) للصادى. (٨) الفصحى. (٩) A.

(١٠) Kor. 24, 25. (١) السراب. (٢) توهّمه. (٣) B (٤) للنفس. (٥) B.

(٦) Kor. has الله. (٧) B (٨) الفصل. (٩) A (١٠) الطالاس.

جميع B (١) التعليم والتعلم B (٢) المصرى B adds (٣) A (٤) ذا.

به فلو داخل ^(١) القلوب شك أو مخيلة فيما آمنت به حتى لا تكون به واقفة
وبين يديه منتصباً لبطل الإيمان وهو قول النبي صلعم لحارثة لكل حتى حقيقة
فا حقيقة إيمانك فقال عَزَقْتُ نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلماتُ بهاري
وكأني انظرُ الى عرش ربي بارزاً ^(٢) وكأني وكأني يعبر عن مشاهدة قلبه ودوام
وقوفه وانتصابه بين يدي الله ^(٣) تعالى ^(٤) لما آمن به حتى كأنه رأى العين،
قال المجيد ^(٥) رحمه الله آتت الحقائق أن تدع للقلوب ^(٦) مقالة للتأويل،
والخصوص اهل الخصوص هم الذين خصهم الله ^(٧) تعالى من عامة المؤمنين
بالحقائق والاحوال والمقامات، ^(٨) وخصوص الخصوص هم اهل التفريد
وتجريد التوحيد ومن عبر الاحوال والمقامات وسلكتها وقطع مناوذاها،
١٠ قال الله ^(٩) عز وجل ^(١٠) وَمِنْهُمْ مَّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ، فالمقتصد
خصوص ^(١١) والسابق خصوص الخصوص، حكى عن الشبلي ^(١٢) رحمه الله
انه قال قال ^(١٣) الى المجيد ^(١٤) رحمه الله ياأبا بكر ما ظنك بمعنى خصوص
الخصوص فيما ^(١٥) تجري اليه ^(١٦) من القول عموم ثم قال خصوص الخصوص
في نعمت الایمان اليه عموم، والإشارة ما يخفى عن المتكلم كشفه بالعبارة
١٥ ^(١٧) لللطافة معناه، قال ابو علي الروذباري ^(١٨) رحمه الله علمنا هذا اشارة فاذا
^(١٩) صار ^(٢٠) عبارة ^(٢١) خفي، والایمان اشارة بحركة جارحة، قال المجيد
^(٢٢) رحمه الله جلس عند رأس ^(٢٣) ابن الكريني فأوميت برأسي الى الارض
فقال ^(٢٤) بعد ثم أوميت برأسي الى السماء فقال ^(٢٥) بعد، وقال الشبلي ^(٢٦) رحمه
الله ومن آوى اليه فهو كعابد وثني لأن الایمان لا يصلح الا الى الاوثان،
٢٠ وقال القائل،

حقيقة لا B (١). عروجل B (٢). فقد أخبر عن مشاهدة الخ B (٣). القلب AD (٤).

والمقامات to وخصوص الخصوص B om. (٥). مقال B (٦). B om. (٧).

١١. A om. (١٠). والسابق بالخيرات B (١١). Kor. 37, 29. (١٢). تبلى B (١٣).

جفا A (١٦). العبارة B (١٥). صارت B (١٤). للكافه B (١٣). بحرى AD (١٢).

CZ. بعد B. بعد A (١٦). بعد B. بعد A (١٨). ين B (١٧). حقا B.

Nafahāt al-Uṣṣ, p. 93, l. 2 foll.

وَلِي عِنْدَ اللَّقَاءِ وَفِيهِ عَنَبٌ . يَا بَاءَ الْمُجُونِ إِلَى الْمُجُونِ
 (١) فَأَهْتُ خِيفَةً وَأَذُوبٌ خَوْفًا . وَأَقْتَى عَنْ حَرَالِهِ أَوْ سَكُونِ،
 وَالرَّمَزُ مَعْنَى (٢) بَاطِنٌ يَخْزُونَ تَحْتَ كَلَامِ ظَاهِرٍ لَا يَظْفَرُ بِهِ إِلَّا أَهْلُهُ، قَالَ الْقَنَادُ،
 إِذَا تَطَلَّعُوا أَعْجَزَكُمْ (٣) مَرَمَى رُمُوزِهِمْ . وَإِنْ سَكَنُوا هَمَّاتٍ مِنْكَ (٤) اتَّصَالُهُ،
 . وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَنْ ارَادَ أَنْ يَقِفَ عَلَى رُمُوزِ مَشَائِجِنَا فَلْيَنْظُرْ فِي مَكَانَتِهِمْ
 وَمِرَاسِلَتِهِمْ فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مَصْنَعَاتِهِمْ،
 وَالصَّفَاءُ مَا خَلَصَ مِنْ مَازِجَةِ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَا الْفِعْلِ مِنَ الْحَقَائِقِ فِي (٥) الْحَمَنِ،
 قَالَ الْمُجَرِّمِيُّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ مَلَاخِظَةً مَا صَفَا بِالصَّفَاءِ (٧) جَنَاءً لِأَنَّهُ مَعَهُ
 مَازِجَةُ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَا الْفِعْلِ، (٨) قَالَ (٩) ابْنُ عَطَاءٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تَفْتَرُوا
 ١٠. بِصَفَاءِ الْعِبُودِيَّةِ فَإِنَّ فِيهَا نِسْيَانَ الرُّبُوبِيَّةِ لِأَنَّهَا مَازِجَةُ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَا الْفِعْلِ
 Af. 150r والله اعلم، وَسَيَلَّ الْكُتَاتِي (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الصَّفَاءِ فَقَالَ مَزَايِلَةُ الْمَذْمُومَاتِ،
 وَسَيَلَّ عَنْ صَفَاءِ الصَّفَاءِ فَقَالَ مَزَايِلَةُ الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالِدُخُولِ إِلَى
 النِّهَايَاتِ، وَصَفَاءُ الصَّفَاءِ إِبَانَةُ الْأَسْرَارِ عَنِ الْمُحْتَضَّنَاتِ (١٠) لِمُشَاهَدَةِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ
 عَلَى الْإِتِّصَالِ بِلَا عِلَّةٍ، قَالَ الْغَالِيلُ،

صَوَّرَ الصَّفَا فِي صَفْوِهِ إِظْهَانٌ . وَصَفَّاهُ فِي كَوْنِهِ (١١) إِظْهَانٌ
 ١٥. مَنْ بَانَ يَبِينَ مَا أَبَانَ بِهِ لَهُ . حَقَّى الْبَيَانَ بِوَضِيعِ (١٢) الْقَيَّانِ
 هَذَا حَقِيقَةً وَجَدِيهً مِنْ وَجْدِيهِ . وَلَوْ جَدِيهِ هَلْ قَوْقُ ذَاكَ بَيَانٌ،

وَالزُّوَايِدُ زِيَادَاتُ الْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ (١٣) وَالْيَقِينُ كُلُّهَا (١٤) زِيَادَاتُ (١٥) الْإِيمَانِ
 وَالْيَقِينُ زَادَ الصَّدَقِ وَالْإِخْلَاصِ فِي الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالْإِرَادَاتِ
 ٢٠. وَالْمَعَامَلَاتِ، قَالَ عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ الْمَكِّيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ زُوَايِدُ الْيَقِينِ إِذَا

(١) A om. this verse. It occurs in B after the words «فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مَصْنَعَاتِهِمْ» (l. ٦). (٢) B عَنَى. (٣) ما في B. مرما. (٤) اقضاه A. (٥) حقا. A. (٦) B om. (٧) A. (٨) المجيز B. المحن A. (٩) with اتصاله in marg. (١٠) شاهد A. (١١) اتقان B. (١٢) اليان A. (١٣) B app. (١٤) ازدادوا A. (١٥) A om. (١٦) B app. (١٧) اليقين B.

سطعت بكواشف المحصور عن تغطية القلوب لهما وارته الغيوب، والفوائد
تُحَفَ الحق لاهل معاملته في وقت الخدمة بزيادة النعم^(١) التمتع بها، قال
ابو سليمان الداراني^(٢) رحمه الله رأيت الفوائد^(٣) تَرِدُ في ظلم الليل، والشاهد
ما يشهدك^(٤) بما غاب عنك يعني يحضر قلبك لوجوده، قال القائل،

^(٥) وفي كل شيء له شاهد . ^(٥) يدل على أنه واحد،

والشاهد ايضا بمعنى الحاضر، وسئل الجنيد^(٦) رحمه الله عن الشاهد فقال
الشاهد الحق^(٧) شاهد في ضميرك واسرارك مطلع عليها، والمشهود ما يشهد
الشاهد، قال ابو بكر الواسطي الشاهد الحق والمشهود الكون، قال^(٨) عز
وجل^(٩) وشاهد مشهود، والموجود والمفقود اسمان متضادان فالموجود ما
١٠ خرج عن^(١٠) حيز العدم الى حيز الوجود والمفقود ما خرج من حيز الوجود
الى حيز العدم، قال^(١١) ذو النون^(١٢) رحمه الله لا^(١٣) تخزن على مفقود
ويكون ذكرًا^(١٤) لعباده موجود، والمعدوم الذي لا يوجد ولا يمكن وجوده
١٥ فإذا عدمت شيئًا ويمكن وجوده فذاك^(١٥) مفقود وليس بمعدوم، قال بعض
اهل المعرفة العالم^(١٦) وجود^(١٧) من بين طرفي^(١٨) عدم لانه^(١٩) موجود كان
١٥ عدمًا معدومًا ويصير عدمًا معدومًا ولا يشهد^(٢٠) المعارف^(٢١) الا بعدم معدوم
فيعمل له عند رؤية عدمه معرفة وحدانية خالقه، والجمع لفظ^(٢٢) مجمل
^(٢٣) يعبر عن اشارة من اشار الى الحق بلا خلق^(٢٤) قبل ولا كوني كان اذ
الكون والخلق^(٢٥) مكوثان لا قولم^(٢٦) لهما بنفسهما لانهما وجود بين طرفي
عدم، والفرقة ايضا لفظ مجمل^(٢٧) يعبر عن اشارة من اشار الى الكون

وفي نسخة اخرى. B in marg. (٤) B لا. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B لا.

شاهدا. (٨) B لا. (٩) B لا. (١٠) B لا. (١١) B لا. (١٢) B لا. (١٣) B لا.

جل ذكره. (١٤) B لا. (١٥) B لا. (١٦) B لا. (١٧) B لا. (١٨) B لا.

بحري. (١٩) B لا. (٢٠) B لا. (٢١) B لا. (٢٢) B لا.

عدم معلوم. (٢٣) B لا. (٢٤) B لا. (٢٥) B لا. (٢٦) B لا.

جميع. (٢٧) B لا. (٢٨) B لا. (٢٩) B لا. (٣٠) B لا.

لما بنفسها لانها. (٣١) B لا. (٣٢) B لا. (٣٣) B لا.

مكون. (٣٤) B لا. (٣٥) B لا. (٣٦) B لا.

محل. (٣٧) B لا. (٣٨) B لا. (٣٩) B لا.

يعني. (٤٠) B لا. (٤١) B لا. (٤٢) B لا.

والخلق وها اصلا لا يستغنى احدها عن الآخر فمن اشار الى تفرقة بلا جمع فقد جحد الباري ومن اشار الى جمع بلا تفرقة فقد انكر قدرة القادر فاذا جمع بينهما فقد وحّد، وقال القائل،

جَمَعْتُ وَفَرَّقْتُ عَنِّي بِسْمِ * وَفَرَّدُ التَّوَاصِلِ مَثْنَى الْعَدَدِ،

يعني جمعت به وفرقت عني وفرد التواصل في المجمع مثنى العدد في التفرقة، والغيبة غيبة القلب عن مشاهدة المخلق بحضوره ومشاهدته للخلق بلا تغيير ظاهر العبد، والغشبية^(١١) هي غيبة القلب بما يرد عليه ويظهر ذلك^(١٢) على ظاهر العبد، والمحضور حضور القلب لما غاب عن عيانه بصفاء اليقين فهو كالمحاضر عنه وإن كان غائبا عنه، قال القائل،

أَنْتَ وَإِنْ غَشِيَتْ عَنِّي سَيِّدِي كَالْمَحَاضِرِ،

وقال^(١٤) النوري،

إِذَا غَشِيَتْ بَدَأَ * وَإِنْ بَدَأَ غَشِيَتْ،

وكذلك الصحو والسكر معناهما قريب من معنى الغيبة والمحضور غير ان الصحو والسكر اقوى واتم واظهر من الغيبة والمحضور،^(١٦) وقد قال^(١٧) في ذلك بعضهم،

أَفْعَالَانِ لِي حَالَانِ صَحْوٌ وَسُكْرٌ * فَلَا زِلْتُ فِي حَالِي أَحْصُو وَأَسْكُرُ
كَفَاكَ بِأَنَّ الصَّحْوَ^(١٨) أَوْجَدَ كَأَنِّي * فَكَيْفَ بِحَالِ السُّكْرِ^(١٩) أَجْدَرُ
جَحَدْتُ الْهَوَىٰ إِنْ كُنْتُ مَذْجَعُ الْهَوَىٰ * عَيُّونَكَ لِي عَيْنًا تُفَضُّ^(٢٠) وَتُبْصِرُ
فَنَظَرْتُ إِلَىٰ شَيْءٍ سِوَاكَ وَإِنَّمَا^(٢١) أَرَىٰ^(٢٢) غَيْرَنَا أَحْلَامَ نَوْمٍ^(٢٣) بِقَدَرٍ
والفرق بين^(٢٤) السكر والغشبية ان^(٢٥) السكر^(٢٦) ليس^(٢٧) نشئته من الطبع

ذوالنون المصري B^(٢٤)، كالمحاضر الصحو B^(٢٥)، عن B^(٢٦)، B om.^(٢٧)

فصلاك B^(٢٨)، في ذلك B om.^(٢٩)، فقد B^(٣٠)، تغيب A^(٣١)

احد AB^(٣٢)، وحكك اني B، اوجدك اني A^(٣٣)، حاليك B^(٣٤)

ارتقى B^(٣٥)، سوانا B^(٣٦)، نطق A^(٣٧)، عيورك B، عيونك A^(٣٨)

ليست B^(٣٩)، السكره A^(٤٠)، بقدر B، بقدر A^(٤١)، عيون B^(٤٢)

انشئت من الطبع، نشئه A^(٤٣)

لا يتغير عند وروده الطبع والمحاسن والغشبية ^(١) ننشئها مزوجة بالطبع تتغير عند ^(٢) ورودها الطبع والمحاسن ^(٣) وتتفص ^(٤) منها الطهارة والغشبية لا تدوم والسكر يدوم ، والفرق بين ^(٥) المحصور والصحو ان الصحو حادث والمحصور على الدوام ، ومعنى صفو الوجد ان لا يعارضه في وجهه شيء غير ^(٦) وجوده كما قال الفايول ،

تَحَقَّقَ صَفْوُ الْوَجْدِ بِمَا قَامَا لَنَا عَلَيْنَا سِلَانًا مِنْ رَقِيبٍ يُغَيِّرُ ،

والهجوم والغلبات ^(٧) متقاربا المعنى الا ان الهجوم فعل صاحب الغلبات وذلك عند قوة الرغبة ^(٨) والانفلات من دواعي الهوى والنفوس عند قوة رغبة الطالب اذا لاح له اعلام المزيد في حال طلبه ^(٩) المطلوب ^(١٠) فلو ظن ان مطلوبه وراء بحر سبجه او في تيه سلكه بالهجوم عند غلبات الارادة وقوة سلطان المطالبة عليه لو رأى نارا اقتحمها بالهجوم بتلف الروح وبذل المُهْجَةِ سواء اوصله ذلك الى مطلوبه او لم ^(١١) يوصله ، فذلك معنى الهجوم والغلبات ، والفناء والبقاء قد ^(١٢) ذكرته في بابه ومعنى الفناء فناء صفة النفس وفناء المنع والاسترواح الى حال وقع ، والبقاء بقاء العبد على ذلك ، وايضا ^(١٣) فناء هو فناء رؤيا العبد ^(١٤) في أفعاله لأفعاله ^(١٥) بقيام الله له ^(١٦) في ذلك ، والبقاء بقاء رؤية العبد بقيام الله له في قيامه ^(١٧) الله قبل قيامه الله بالله ، والمتبدئ هو الذى يبتدئ بقوة العزم في سلوك طرقات المتقطعين الى الله ^(١٨) تعالى ويتكلف لآداب ذلك ويتأهب ^(١٩) للتأدب بالخدمة والقبول من الذى يعرف المحال الذى ابتدأ به وأشرف عليه من بدايته الى نهايته ، والمُريد ^(٢٠) الذى صح له الابتداء ^(٢١) وقد دخل في جملة المتقطعين الى الله

منه AB (٤) .ومعص B (٥) .وروده AB (٦) .أنشئت B .تشبهه A (١)
A (٨) متقاربان B .متقاربا A (٧) .وجهه B (٦) .الصحو والمحضور B (٥)
ذكر (١٢) .يوصله B (١١) .فان B (١٠) .المطلوب B (٩) .والانقلاب
B om. (١٦) .قيام B (١٥) .في أفعاله لأفعاله B om. (١٤) .B om. (١٣)
A (١٨) .الله عز وجل B (١٧) .قيام الله له to في ذلك from
بالاسم to وقد B om. (٢٠) .A (١٩) اذا (١٦)

تعالى بالاسم وشهد له قلوب الصادقين^(١) بصحة ارادته ولم^(٢) يترسم بعد مجال
 ولا مقام فهو في السّير مع ارادته، والمُراد العارف الذي لم يبق له ارادة
 وقد وصل الى النهايات وعبر الاحوال والمقامات والمقاصد والارادات فهو
 مراد^(٣) أريد به ما أريد ولا يُريد إلا ما يُريد، والوجد مصادفة القلوب
 لصفاء ذكر كان عنه^(٤) مفقوداً، والتواجد^(٥) والتساكر^(٦) قريباً المعنى وهو ما
 يتخرج من اكتساب العبد بالاستدعاء للوجد والسكر وتكفنه للتشبه بالصادقين
 من اهل الوجد والسكر، والوقت ما بين الماضي والمستقبل، قال الجنيد^(٧)
 رحمه الله الوقت عزيز اذا فات لا يُدرّك يعني^(٨) نفسك ووقتك الذي
 بين النفس الماضي والنفس المستقبل^(٩) اذا فاتك بالغفلة عن ذكر الله^(١٠) تعالى
 ١. فلا تلحقه ابداً، والبادى هو الذى يبدو على القلب في^(١١) الحين من
 حيث حال العبد فاذا^(١٢) بدا بادی الحق يُبید^(١٣) كل^(١٤) بادی غير الحق،
 قال ابراهيم الخواص^(١٥) رحمه الله اذا بدا بادی الحق أَقْتَى كل^(١٦) بادی،
 والوارد^(١٧) ما يرد على القلوب بعد البادی فيستغرقها والوارد له فعل وليس
 للبادى فعل لأنّ البادى بدايات الواردات، قال ذو^(١٨) النون^(١٩) رحمه
 الله وارد حق جاء يزعم القلوب، والمخاطر تحريك السر لا بداية له واذا
 خطر بالقلب فلا^(٢٠) يثبت فيزول^(٢١) بمخاطر آخر مثله، والواقع ما^(٢٢) يثبت
 ولا يزول بواقع آخر، سمعت بعض المشايخ وهو ابو الطيب الشيرازى رحمه
 الله قال سألت شيخاً من مشايخي مسألة فقال لى أرجو ان يقع جوابي، قال
 الجنيد^(٢٣) رحمه الله لخبر النساخ رحمه الله حين خرج اليه هلاً خرجت مع
 أول خاطرك وذلك انه خطر قلبه بان الجنيد^(٢٤) رحمه الله على باب داره

أريد بما أراد ولا يريد إلا ما يراد B (٢). يتوسم A (٣). يصور B (١).

وقتك B (٤). B om. (٥). قريبى AB (٦). والتساكرى A (٧). مقود A (٨).

are suppl. in marg. من حيث حال العبد to اذا The words from (٩). ونفسك.

لا. الجنيد B (١١). لا. A in marg. (١٢). فاذا. A in marg. (١٣).

ذو A (١٦). الذى B (١٧). بادی A (١٨). بادی AB (١٩).

ثبت. A (٢٠). خاطر A (٢١). يثبت A (٢٢). المصرى.

فكان يدفع خاطره مرارًا فلما خرج قال له المجيد ذلك، ويقال ان المخاطر الصحيح أولُ المخاطر اى أول ما يخطر، ^(١) ومعنى المخاطر ايضًا ما لا يكون للعبد نسبة في ظهوره في الاسرار ^(٢) والمخاطر ايضًا ^(٣) قهر يستوعب الاسرار، والقادح قريب من المخاطر الا ان المخاطر لقلوب اهل اليقظة والقادح لأهل الغفلة فاذا ^(٤) تقشع ^(٥) عن قلوبهم غيوم الغفلة قدح فيها قادح الذكر وفي لفظه مأخوذة من قدح النار بالزناد ^(٦) والقادح الذرة يستوفد النار، قال القائل،

يا قادح النار بالزناد،

وقال بعضهم ليس ما قدحته الحقيقة كما ساكنته البشرية، ^(٧) والعارض ما ^(٨) يعرض للقلوب والاسرار من إلقاء العدو والنفس والهوى فكل ما يكون من إلقاء النفس والعدو والهوى فهو العارض لان الله ^(٩) تعالى لم يجعل لهؤلاء الاعداً طريقاً الى قلوب اوليائه الا بالعارض دون المخاطر والقادح والبادى والوارد، قال ^(١٠) انشد،

بُعارِضِىَ الْوَاشُونَ قَلْبِى بِكَلِمَا - يَغْلِقُهُ فِي سِرِّهِ وَالْعَلَانِيَةِ،

^(١١) والقبض والبسط حالان شريفان لأهل المعرفة ^(١٢) اذا قبضهم الحق احشيم عن تناول القوام والمباحات والأكل والشرب والكلام واذا بسطهم ردهم الى هذه الاشياء ^(١٣) وتولى حفظهم في ذلك، فالقبض حال رجل عارف ليس فيه فضل لشيء غير معرفته والبسط حال رجل عارف بسطه الحق وتولى حفظه حتى يتأدب الخلق به، قال الله تعالى ^(١٤) وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ، ^(١٥) وقال المجيد رحمه الله في معنى القبض والبسط يعنى الخوف والرجاء.

ويقال ايضاً انه قهر B (٢). ويقال ايضاً في معنى المخاطر ما لا يكون الخ B (١).

B om. واذا قدحه القادح A (٦). على B (٥). اتشع B (٤). فهو A (٣).

يعارض القلوب A (٨). والمعارض A (٧). بالزناد to والقادح from.

تولى B (١٢). فاذا B (١١). وانشد B (١٠). تبرك وتعالى B (٩).

قال B (١٤). Kor. 2, 246. (١٣).

فالرجاء ييسر الى الطاعة والخوف يقيض عن المعصية، وقد قال القائل في
صفة حال العارف المتقيض وصفه حال العارف المتبسط فقال،
معارف الحق تحويها إذا نُثِرَتْ . ثَلَاثَةٌ بَعْدَهَا الْأَرْوَاحُ تُخْتَلَسُ
فَعَارِفٌ بِمَحْطُوطِ الْحَقِّ لَيْسَ لَهُ . عَنْهُ سِوَاهُ وَلَا مِنْهُ لَهُ نَفْسُ
وَعَارِفٌ ^(١) يُولَا ^(٢) الْمَلِكِ ^(٣) مُعْتَرِفٌ . ^(٤) يَعْنِيهِ الرَّجْدُ ^(٥) مَا وَلَّى لَهُ الْفَلَسُ
وعارف غلب عنه العرف ^(٦) فاعْتَسَفَتْ . مِنْهُ السَّرَائِرُ مَطْوِيٌّ ^(٧) الذَّرَى شَرِسُ
^(٨) حَتَّى اسْتَكَانَ وَغَابَ الْوَعْدُ فِي مَهْلٍ . ^(٩) فَطَارَ شَيْثَانٌ عَنْهُ النُّطْقُ وَالْحَرَسُ
أَغَانَهُ الْحَقُّ عَمَّا دُونَهُ قَلْبُهُ . مِنْهُ ^(١٠) إِلَيْهِ سِرَارٌ ^(١١) وَحَيْثُهَا ^(١٢) خَسِيسُ
١. ^(١٤) منهم ^(١٣) يَجْتَمِعُ الْوَجْدُ إِلَى الْحَالِ الَّذِي يَتَوَلَّاهُ الْحَقُّ بِالْكَلَايَةِ فِيهَا وَصَنَّفَ مِنْهُمْ
غَاب عَنْهُمْ الْعَرَفُ وَالْعَادَةُ وَاسْتَوَى عِنْدَهُمُ النُّطْقُ وَالصَّمْتُ وَغَيْرَ ذَلِكَ بِعِبَانَةِ
الْحَقِّ لَهُمْ فَإِنْ سَكَنُوا فَلَهُ يَسْكُونُونَ وَإِنْ نَطَقُوا فَمِنْهُ يَنْطِقُونَ، وَالْغَيْبَةُ
وَالْمَحْضُورُ وَالصَّحْوُ وَالسُّكْرُ وَالْوَجْدُ وَالْهَيْجُومُ وَالْغَلْبَاتُ وَالْفَنَاءُ وَالْبَقَاءُ فَاعْلَمْ أَنَّ
ذَلِكَ مِنْ أَحْوَالِ الْقُلُوبِ الْمُتَحَقِّقَةِ بِالذِّكْرِ وَالْعَظِيمِ لَهُ عِزٌّ وَجَلٌّ، وَالْمَأْخُودُ
١٥. ^(١٥) وَالْمُسْتَلَبُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ إِلَّا أَنَّ الْمَأْخُودَ انْتَمَى فِي الْمَعْنَى ^(١٦) وَهُمْ الْعَبِيدُ الَّذِينَ
وَصْنُهُمْ فِي الْحَدِيثِ الْمَرْوِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي قَالَ يَظُنُّ النَّاسُ أَنَّهُمْ قَدْ
خَوَّلَطُوا وَمَا خَوَّلَطُوا وَلَكِنْ خَالَطَ قُلُوبَهُمْ مِنْ عَظَمَةِ اللَّهِ ^(١٧) تَعَالَى مَا أَذْهَبَ
بِعُقُولِهِمْ، وَفِي الْحَدِيثِ رَوَى أَيْضًا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَبْلُغُ الْعَبِيدُ
حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَظُنُّ النَّاسُ أَنَّهُ مَجْنُونٌ، وَقَدْ رَوَى ^(١٨) عَنْ الْحَسَنِ فِيهِ
الْمُخْبَرُ كَيْتَ إِذَا رَأَيْتَ مُجَاهِدًا كَأَنَّهُ خَرَجَ يَنْجُو قَدْ ضَلَّ حِمَارُهُ لَهَا كَانَتْ فِيهِ
مِنْ الْوَلَةِ، وَالْإِخْبَارُ تَكَثَّرَ فِي وَصْفِ الْمَأْخُودِ وَالْمُسْتَلَبِ وَقَالَ الْقَائِلُ،

(١) B app. (٢) B يحبه. (٣) B الملك. (٤) B app. (٥) B app. (٦) B om. this verse. (٧) A الذرى. (٨) B om. (٩) A. فاعْتَسَفَتْ. (١٠) A. مادوله الفلاس. (١١) A. وحيها. (١٢) B. خُلِّسَ. (١٣) B. منه. (١٤) B. منه. (١٥) A. وهو العبد الذي وصفه B (١٦) A. والمسلوب. (١٧) B. مجهم. (١٨) B. عن الحسن. (١٩) B. om.

فَلَا تَلْمِزْنِي عَلَى مَا كَانُ مِنَ قَلْبِي ۖ إِلَىٰ يَحْيِكَ مَا خُوذُ وَمُسْتَلَبُ ،
والدهشة سطوة تصدِّمُ عقلَ المحبِّ من هبة محبوبه اذا لقيه عند الاياس لم
يجد لها عاهة اذا انتفضت ، وقد ^(١) روى عن بعضهم انه قال اللهم انك لا
ترى في الدنيا فهب لي من عندك ما يسكن اليه قلبي قال فغشي عليه فلما
افاق قال سبحن الله قليل له يمَّ سبحت قال أَلْقَى الْإِيَّ ^(٢) سَكَيْتَهُ بَدَلًا مِنْ
النظر اليه وهل لذلك من بدلٍ فقلت يا رب ^(٣) دهشتُ من حبك فلم
أتمالك أن قلت ما قلت ، ولبعضهم يقول ،
إِنَّ مَنْ أَهْوَاهُ قَدْ أَدهَشَنِي ۖ لَا خَلَوْتُ الدَّهْرَ مِنْ ذَاكَ الدَّهَشِ ،
وكان الشبلي ^(٤) رحمه الله يقول يا دهشاً كلُّه معناه كلُّ شيء مع المخلوق منك
^{Al.158r} دهش كنه ، والمحيرة بديهة تردُّ على قلوب العارفين عند تأملهم وحضورهم
وتفكيرهم ^(٥) تحجيم عن التأمل والفكرة ، قال الواسطي ^(٦) رحمه الله حيرة البديهة
اجلٌ من سكون التولَّى عن المحيرة ، ^(٧) والتحير منازلة ^(٨) تتولَّى قلوب العارفين
بين ^(٩) اليأس والطبع في الوصول الى مطلوبه ومقصوده لا تُطعمهم في الوصول
^(١٠) فيرتجول ولا تؤيسهم عن الطلب ^(١١) فيستريحون فعند ذلك يغيثون ، وقد
^{١٥} سئل بعضهم ^(١٢) عن المعرفة ما هي فقال التغيير ثم الاتصال ثم الافتقار ثم
المحيرة ، قال ^(١٣) قایل ،
قَدْ تَحَيَّرْتُ فَيْكَ خُذْ يَدِي ۖ يَا دَلِيلًا لِّبَنٍ تَحَيَّرَ فَيْكَ ،
والطوالع انوار التوحيد تطلع على قلوب اهل المعرفة بنشعشعها فيطيقن ما
في القلوب من الانوار ^(١٤) بسلطان نورها كالشمس ^(١٥) الطالعة اذا طلعت يخفى
٢٠ على ^(١٦) الناظر من سطوة نورها انوار الكواكب وهي في اماكنها ، قال الحسين
ابن منصور في هذا المعنى ،

(١) B om. (٢) ذهت A. (٣) تسله B. تسليه A. (٤) ذكر B.

ب. قلوب B (٦) تتزل B (٧) والمحيرة B (٨) صحهم A (٩) دهشاً AB (١٠) الناس B (١١) فيرتجول AB (١٢) المعرفة B om. (١٣) قایل B (١٤) الطالع B (١٥) سلطان B (١٦) الناظرين B

عن المعرفة B om. (١٤) الطالع B (١٥) سلطان B (١٦) الناظرين B

الناظرين B (١٧) الطالع B (١٨) سلطان B (١٩) قایل B (٢٠) الناظرين B

قَدْ نَجَلَتْ طَوَائِفَ زَاهِرَاتٍ ۖ يَنْشَعْنَ فِي لَوَامِعِ بَرْقٍ
خَصَنِي وَاحِدِي يَتَوَحَّدُ^(١) صِدْقِي ۖ مَا إِلَهَا مِنَ الْمَسَالِكِ طُرُقٍ،

والطوارق ما^(٢) يطرق قلوب اهل الحقائق من طريق السمع فيجئد لهم خبايهم، حكى عن بعض المشايخ انه قال يطرق سمعى علم من علوم اهل الحقائق فلا ادع ان يدخل قلبي الا بعد ان اعرضها على الكتاب والسنة، والطوارق في اللغة ما يطرق بالليل،^(٣) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان^(٤) يدعو واعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار الا^(٥) طارقاً يطرق بخير، والكشف يان ما يستر على النعم فيكشف عنه للعبد كأنه رأى^(٦) عيون،^(٧) قال ابو محمد المجرى من لم يعمل فيما بينه وبين الله^(٨) تعالى بالتقوى والمراقبة لم يصل الى الكشف والمشاهدة، وقال النورى^(٩) رحمه الله مكاشفات العيون بالإبصار^(١٠) ومكاشفات القلوب بالاتصال، والشطح كلام يترجمه اللسان عن وجيز^(١١) يفيض عن معدنه مقرون بالدعوى الا ان يكون صاحبه^(١٢) مستلباً ومخفوطاً، قال ابو حمزة سألني رجل خراساني عن الأمن فقلت اعرّف من لو كان على يمينه سبع وعلى يساره مسورة ما ميز على أيهما^(١٣) أتى فقال لي هذا شطح فهاه^(١٤) العلم، وكان بعضهم اذا سأل انسان مسئلة فيها دعوى يقول أعوذ بالله من شطح اللسان، وقد فسر المجتهد^(١٥) رحمه الله شطحات ابي يزيد^(١٦) رحمه الله ولو كان ابو يزيد^(١٧) رحمه الله في ذلك عند معلولاً ما فسرّها، وقد قال الفنّاد،
شَطْحُ الْحَقِيقَةِ^(١٨) وَالْأَحْوَالِ بَيْنَهُمَا ۖ شَطْحٌ لِّذَا الْيَنِّ يَزْهُو يَنِّ هَاتَيْنِ

(١) A صرف. B صرف. This verse is cited (unmetrically) in Massignon's edition of the *Kitāb al-Tawdīn*, p. 138. (٢) A تطرق. (٣) B قد روى. (٤) B يقول.

إذا دعا. (٥) B طارق. (٦) B العين. (٧) Here B proceeds (fol. 129a, l. 10). These words occur in A on fol. 173a, last line. The text of the present passage is resumed in B on fol. 191a, l. 4.

(٨) B om. (٩) مكاشفة. (١٠) A فض. (١١) B مستلب (?). (١٢) B مستلب (?).

(١٣) B المستلب (?). (١٤) B adds البسطا. (١٥) A العلم. (١٦) B يزي. (١٧) B يزي. (١٨) B يزي.

فَأَحَالُ كَالْحَالِ فِي التَّلَوِينِ شَاطِطُهَا . وَالْعَيْنُ ^(١) تُدْنَى إِلَى شَطْحِ اللَّفَاقِينِ ،
وَالصَّوْلُ ^(٢) الْإِسْطَالَةُ بِاللَّسَانِ مِنَ الْمُرِيدِينَ وَالْمُتَوَسِّطِينَ عَلَى أَنْبَاءِ جَنْسِهِمْ
بِأَحْوَالِهِمْ وَهُوَ مَذْمُومٌ ، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الرُّوذِبَارِيُّ ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٤) إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ
الْكِبَارِ أَنْ نَخَوْنَ اللَّهَ فِي نَفْسِكَ وَتَتَوَقَّعَنَّ أَنْ الذِّي أَنَا لَكَ لَمْ يُبَلِّغْكَ فَيَجْعَلْ
دَعْوَاكَ صَوْلَكَ عَلَى ^(٥) مَنْ يَسْتَعِي مِنْ اللَّهِ ^(٦) تَعَالَى ^(٧) أَنْ يُخْبِرَكَ بِجَاهِهِ ، ^(٨) وَتَأْنَفُ
مِنَ الصَّوْلِ لِأَنَّهُ فِجْهٌ إِذَا كَانَ عَلَى مِنْ فَوْقَكَ وَقَلَّةٌ مَعْرِفَةٌ إِذَا كَانَ عَلَى
مِنْ ^(٩) هُوَ دُونَكَ وَسُوءُ آدَابٍ إِذَا كَانَ عَلَى مِنْ هُوَ مِثْلَكَ ، فَأَمَّا ^(١٠) الصَّادِقُونَ
وَأَهْلُ النَّهَايَاتِ يَصُولُونَ بِإِلَهِهِ ^(١١) لِقَلَّةِ الْمَسَاكِينِ إِلَى مَا سِوَى اللَّهِ ، وَرَوَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ ^(١٢) بَكَ أَصُولُ وَبِكَ أَحُولُ ، وَقَالَ
أَبُو إِبْرَاهِيمَ الْمُخْتَصِرُ ^(١٣) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ لَهُ ثُمَّ إِنِّي أَقُولُ وَبِإِلَهِهِ أَصُولُ ،
^(١٤) وَقَالَ الْقَائِلُ ،

وَكَيْفَ يَطِيبُ الْعَيْشُ مِنْ بَعْدِ مَنْ يَوْمَ عَلَى نَائِيَاتِ الدَّهْرِ كُنْتُ أَصُولُ ،
وَالذَّهَابُ بِمَعْنَى الْغَيْبَةِ أَلَّا أَنْ الذَّهَابُ أَثَمٌ مِنَ الْغَيْبَةِ وَهُوَ ذَهَابُ الْقَلْبِ عَنْ
حَسَنِ الْمَحْسُوسَاتِ بِمُشَاهَدَةِ مَا شَاهَدَ ثُمَّ يَذْهَبُ عَنْ ذَهَابِهِ وَالذَّهَابُ عَنْ
الذَّهَابِ هَذَا ^(١٥) مَا لَا نِهَآيَةَ لَهُ ، قَالَ الْمُجَنِّدُ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِ أَبِي
إِبْرَاهِيمَ ^(١٧) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كَلَامِهِ لَيْسَ يَلَيْسَ قَالَ هُوَ ذَهَابُ ذَلِكَ كُلِّهِ عَنْهُ وَذَهَابُهُ
عَنْ ذَهَابِهِ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ لَيْسَ فِي لَيْسَ بِمَعْنَى قَدْ ثَابَتْ ^(١٨) الْحَاضِرُ وَتَلَفَتْ
الْأَشْيَاءَ فَلَيْسَ بِوُجُودِ شَيْءٍ وَلَا بِحُسْنٍ وَهُوَ الَّذِي يَسْبِيهِ قَوْمُ الْفَنَاءِ وَالْفَنَاءُ عَنْ
الْفَنَاءِ وَقَدْ تَلَفَتْ فِي التَّلَفِّدِ فَهُوَ الذَّهَابُ عَنِ الذَّهَابِ ، وَالنَّفْسُ ^(١٩) تَرْوُجُ
عَنِ الْقَلْبِ عِنْدَ الْإِحْتِرَاقِ ، ^(٢٠) قَالَ بَعْضُ الشَّيْخِ الْوَجْهِ النَّفْسُ تَرْوُجُ مِنْ رِيحِ اللَّهِ

(١) تدنى in marg. but تدري A

(٢) الاستطالة B

(٣) B om.

(٤) الصادقين A (٥) واناف B (٦) انخبرك B (٧) من هو دونك اما تسعي أم B (٨)

بك ااصول B (٩) Liann xili, 200, 22 has (١٠) الله عز وجل B (١١) بقلة B (١٢)

بروح B (١٣) المحاضرة A (١٤) حال B (١٥) قال B (١٦) وبك احاول

وقال B (١٧) للقلب B (١٨)

المسألة على نار الله ^(١) تعالى وكذلك التنفس، قال ^(٢) ذو النون رحمه الله،
 مَنْ لاذَ بِاللّٰهِ قَبْلاً بِاللّٰهِ ۝ وَسِرَّهُ مَرُّ قَضَاءِ اللّٰهِ
 لِلّٰهِ أَنْفَاسٌ جَرَتْ لِلّٰهِ ۝ لَا حَوْلَ لِيْ فِيْهَا بِغَيْرِ اللّٰهِ،
 وَالنَّفْسُ اِيضاً نَفْسُ الْعَبْدِ، قال الحميد ^(٣) رحمه الله أَخَذَ عَلَى الْعَبْدِ حِفْظَ
 ٥ أَنْفَاسِهِ عَلَى مَرَّاتِهِ، قال القائل،

وَمَا تَنَفَّسْتُ إِلَّا كُنْتُ مَعَ نَفْسِي ۝ تَجْرِي بِكَ الرُّوحُ مَتَى فِي مَجَارِيهَا،
 وَالْحَيَّ رَسْمٌ مَا يَبْدُو مِنْ صِفَةِ النَّفْسِ، وقال عمرو المكي ^(٤) رحمه الله من
 قال أَنِّي لَمْ أَجِدْ حَسّاً عِنْدَ غَلَبَاتِ الْوَجْدِ فَقَدْ غَلَطَ لِأَنَّهُ لَمْ يُدْرِكْ فَقَدْ الْحُسُوسُ
 الْأَبْحَسُ وَالْوَجْدُ ^(٥) وَالْفَقْدُ يُدْرِكُ بَحَاسَةً وَهِيَ مَحْسُوسَانِ، وتوحيد العامة
 ١٠ معناه توحيد الإقرار باللسان والتحقيق بالقلب ^(٦) ليها يَقْرَأُ اللِّسَانُ بِاثْبَاتِ
 الْمَوْحَدِ بِجَمِيعِ ^(٧) أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ بِاثْبَاتٍ مَا أَثْبِتَ ^(٨) وَنَفَى مَا نَفَى بِاثْبَاتٍ مَا
 اثْبَتَ اللَّهُ لِنَفْسِهِ وَنَفَى مَا نَفَى اللَّهُ عَنْ نَفْسِهِ، وتوحيد الخاصة قد ذكرنا في
 باب التوحيد وهو وجودُ عظمة وحدانية الله ^(٩) تعالى وحقيقة قُربِهِ بِذِهَابِ
 حَسَنِ الْعَبْدِ وَحَرَكَةِ لِقَائِهِ اللَّهُ ^(١٠) تعالى لَهُ فَمَا ارَادَ مِنْهُ، وقد حكي عن الشبلي
 ١٥ ^(١١) رحمه الله أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ وَقَدْ جَرَى ذِكْرُ التَّوْحِيدِ فَقَالَ هَذَا ^(١٢) تَوْحِيدُكَ
 أَنْتَ قَالَ فَأَيْشَ ^(١٣) عِنْدِي غَيْرُ ^(١٤) ذَا فَقَالَ الشبلي ^(١٥) رحمه الله تَوْحِيدُ الْمَوْحَدِ
 وَهُوَ أَنْ يَوْحَدَكَ اللَّهُ بِهِ وَيُفْرِدَكَ لَهُ وَيُشْهَدَكَ ذَلِكَ ^(١٦) وَيُعَيِّنَكَ بِهِ عَمَّا
 ٢٠ ^(١٧) أَلَا تُشْهَدُكَ، وهذا صفة توحيد ^(١٨) الخاص، والتفريد أفراد المفرد برفع الحدث
^(١٩) وإفراد القَدَمِ بوجود حقائق الفردانية، قال بعضهم الموحدون لله من
 ٢٠ المؤمنين كثير والمفردون من الموحدين قليل، قال الحسين بن منصور
^(٢٠) رحمه الله فِي بَعْضِ مَا تَكَلَّمَ بِهِ عِنْدَ قَتْلِهِ حَسَبُ الْوَاجِدِ إِفْرَادِ الْوَاحِدِ،
 والتجريد ما تجرد للقلوب من شواهد الألوهية إذا صفا من كدورة البشرية،

(١) B om. (٢) ذَا. (٣) B ۝. The reading
 of B is doubtful. (٤) أَسْمَائِهِ. (٥) وَأَيْقَا مَا أَثْبِتَ. (٦) تَوْحِيدُكَ.
 (٧) B ۝. (٨) وَيُعَيِّنَكَ. (٩) الخاصة. (١٠) B ۝. (١١) B ۝. (١٢) B ۝. (١٣) B ۝. (١٤) B ۝. (١٥) B ۝. (١٦) B ۝. (١٧) B ۝. (١٨) B ۝. (١٩) B ۝.

وقال بعض الشيوخ وقد سُئِلَ عن التجريد فقال إفراد الحق ^(١) من كل ما يُجْرَى وإسقاط العبد في كل ما يُبْدَى، والتجريد ^(٢) والتفريد والتوحيد ألفاظ مختلفة ^(٣) لمعانٍ متفقة وتصلبها على مقدار حقائق الوجود وإشاراتهم، قال القائل،

حَقِيقَةُ الْحَقِّ حَقٌّ لَيْسَ يَعْرِفُهُ - إِلَّا الْمُجَرِّدُ فِيهِ حَقٌّ تَجَرِّدٍ،

وَالْهَمَّ الْمَفْرَدَ وَالسِّرَّ الْمَجْرَدَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ^(٤) وَهُوَ هَمُّ الْعَبْدِ وَسِرُّهُ إِذَا تَجَرَّدَ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْغَالِ وَتَفَرَّدَ بِمِرَاقَةِ ذَا الْجَلَالِ فَلَا تُعَارِضُهُ خَوَاطِرُ قَاطِعَةٍ وَلَا عَوَارِضُ مَانِعَةٍ عَنْ ^(٥) التَّوَجُّهِ وَالْإِقْبَالِ وَالْقُرْبِ وَالْإِتِّصَالِ، قَالَ الْحَجَّيدُ ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ لِي ^(٧) إِبْرَاهِيمُ الْأَجْرِيُّ يَا غَلَامُ لَأَنْ تَرِدَ بِهَيْبِكَ إِلَى اللَّهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعْتَ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وَقَالَ الشَّيْخُ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٩) لِرَجُلٍ هَيَّأُ الْهَيْمَ فِي فُضَاءِ الْعَدَمِ هَيْبُكَ ثُمَّ ^(١٠) مَايَجْ وَهَيْبُ ثُمَّ هَامْ، وَالْحَادِثَةُ وَصَفَتْ لِنَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ، سُئِلَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ عَنْ أَعْلَى حَالٍ ^(١١) لِنَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ فَقَالَ هُوَ الطَّالِعُ ^(١٢) وَالْحَدِثُ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى عَنْهُ إِنَّ فِي أُمَّتِي مَكْلُومُونَ وَمُحَدَّثُونَ وَإِنْ عَمَّرَ ^(١٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَنُفِيتَهُمْ، وَقَالَ ^(١٤) سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ لِيُسَارِّمَ وَيَسَارَوْهُ ^(١٥) قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقْتُكُمْ لِنَسَارَتِي فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَكَلِمُونِي وَحَدِّثُونِي فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ^(١٦) فَتَاجِرُونِي فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَاسْمَعُونِي، وَلِلْمُنَاجَاةِ ^(١٧) مُخَاطَبَةُ الْأَسْرَارِ عِنْدَ صَفَاءِ الْأَذْكَارِ لِلْمَلِكِ الْحَبَّارِ، ^(١٨) قَالَ أَبُو عَمْرٍو ^(١٩) بَنِي عَلَوَانَ سَمِعْتُ الْحَجَّيدَ ^(٢٠) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٢١) لَيْلَةً إِلَى الصَّبَاحِ يَقُولُ فِي مُنَاجَاةِ اللَّهِ وَسَيِّدِي تَرِيدُ أَنْ تَقْطَعَنِي عَنْكَ

with وهي A (٤). لمعانى AB (٥). والتوحيد والتفريد B (٦). وفيها B. written above وهو (٧) AB إِبْرَاهِيمُ (٨) B om. (٩) التوحيد B (١٠). جاتج A (١١) قال AB om. from (١٢) B الحدت (١٣) النهاية B (١٤) جاتج A (١٥) فاحررتي B (١٦) The words are suppl. in marg. A. (١٧) مخاطبات B (١٨) وقال B (١٩) (٢٠) (٢١)

بوصلك او تريد أن تخدعني عنك بترك ههنا قلت لأبي عمرو ما معنى ههنا قال التمكن، والمسامرة عتاب الأسرار عند خفي التذكار، قال الروذباري،

سَامَرْتُ صَفَوَ صَبَابِي أَتَجَانُّهَا ، حَرَّقُ الْهَوَى وَغَلِبَهَا نِيرَانُهَا ،
 ٥. وسئل بعض ^(١) المشايخ عن المسامرة فقال استدامة طول العتاب مع صحّة
 الكتمان، ورؤية القلوب هو نَظَرُ القلوب الى ^(٢) ما توارت ^(٣) في القيوب
 بأنوار اليقين عند حفايق الايمان، وهو على معنى ما قال أمير المؤمنين عليّ
 ابن ابي طالب ^(٤) رضى الله عنه حين سئل هل ترى ربنا فقال وكيف نعبد
 من لم نره ثم قال لم نره العيون يعنى في الدنيا بكشف العيان ولكن رآته
 ١٠. القلوب بحفايق الايمان قال الله ^(٥) تعالى ^(٦) مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى فَأُثْبِتِ
 الرُّوْيَةَ ^(٧) بالقلب في الدنيا، وقال النبي صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم
^(٨) تكن تراه فإنه يراك، والاسم حُرُوفٌ جُعِلَتْ لاسْتِدْلَالِ الْمَسِيّ بِالْتَسْمِيَةِ
 على ^(٩) إثبات المسى فاذا سقطت الحروف معناه لا ينفصل عن المسى،
 حُكِيَ عَنْ ^(١٠) الشَّيْلِ ^(١١) رحمه الله أنه كان يقول ليس مع الخلق منه إلا اسمه،
 ١٥. وكان يقول هات من يقول الاسم باستحقاقه قولاً، وكان ابو الحسين النورى
^(١٢) رحمه الله يستشهد في اشارته ^(١٣) بهذا البيت،

إِذَا أُمِرْتُ بِطَلَبِ مَسْهَا جُوعُ طِفْلِهَا
 غَذَّتْهُ بِاسْمِ ^(١٤) الطِّفْلِ ^(١٥) فَاسْتَعَصَمَ الطِّفْلُ،

وكان الشَّيْلِ ^(١٦) رحمه الله يقول أريد من قال الاسم ^(١٧) وهو يتحقق ^(١٨) ما
 ٢٠. يقول، وكان يقول تاهت الخليفة ^(١٩) في العلم وتاه العلم في الاسم وتاه الاسم
 في الذات، والرسم ما رُسِمَ به ظاهر الخلق برسم العلم ^(٢٠) ورسم الخلق

(١) B الشيوخ.

(٢) B om.

(٣) A om.

(٤) B عليه السلام.

(٥) B عز وجل.

(٦) Kor. 53, 11.

(٧) B للقلب.

(٨) A افات.

(٩) B أبي بكر الشَّيْلِ دلف بن مفر.

(١٠) AB الى هذا.

(١١) A الفضل.

(١٢) B ورسم.

(١٣) B فهو.

(١٤) B بها.

(١٥) B بالعلم.

(١٦) B ورسم.

(١٧) B واستعصم.

(١٨) B ورسم.

(١٩) B ورسم.

(٢٠) B ورسم.

(١) فيمتحن بإظهار سلطان الحق عليه، سئل الجنيّد عن رجل غاب اسمه وذهب وصفه (٢) وامتنى رسومه فلا رسم له قال نعم عند (٣) مشاهدته قيام الحق (٤) له *Al-Faṣḥ* بنفسه لنفسه في ملكه، (٥) فيكون ذلك معنى قوله امتنّى رسومه يعنى علمه وفعله المضاف اليه امتنّى بنظره الى قيام الله له في قيامه، قال القائل،
برسوم دارساتٍ وظللّ،

والتوسّم ما رسم الله به المخلوقين في سابق علمه بما شاء كيف شاء فلا يتغير عن ذلك ابداً ولا يطلع على علم ذلك أحد، قال (٦) احمد بن عطاء رحمه الله يظهر (٧) الوسان على المتبولين والمطرودين لانّهما نعتان مجريان على الابد بما جريا في الازل، والروح والتمزج نسيم تتعم به قلوب اهل ١٠ الخفافى فيتمزج من تعب ثقل ما حبل من الرعاية بحسن العناية، قال يحيى ابن (٨) معاذ (٩) رحمه الله الحكمة جند من جنود الله (١٠) يرسلها الى قلوب العارفين حتى تروّج عنها وهج الدنيا، وقال روح ولي الله (١١) في القدس (١٢) تشغله بمولاه، وقال (١٣) سفيان (١٤) بحال قلوب العارفين بروضة سماوية من دونها حجب الرب معسكرها فيها ومجنّى غارها بنعيم روح الأتس بالله من ١٥ القرب، والنعمة إخبار (١٥) الناعتين عن أفعال المنعوت وأحكامه وأخلاقه ويحتمل ان يكون النعت والوصف بمعنى واحد إلا ان الوصف يكون مجملاً وينفصل عن الموصوف فاذا وصف جمع وإذا نعت فرق، والصفة ما لا (١٦) يتفصل عن الموصوف ولا يقال هو الموصوف ولا غير الموصوف، والذات (١٧) هي الشيء القائم بنفسه والاسم والنعت والصفة معاً (١٨) للذات فلا يكون ٢٠ الاسم والنعت والصفة إلا لدى ذات ولا يكون ذو ذات إلا مستقياً

(١) فيمتحن. A in marg. (٢) فامتنى. B (٣) مشاهدة. A (٤) B om.

(٥) A om. (٦) AB app. سكون. (٧) بن عطا احد. B (٨) B om.

(٩) تشغله. B (١٠) يرسلها الله. B (١١) الراضى. B adds (١٢) الوهمين. A

(١٣) تفصل. A (١٤) الناعت. B (١٥) بحال. B (١٦) AB هم.

(١٧) B اللات.

(١١) منعوتاً (١٢) موصوفاً وذلك أن القادر اسم من اسماء الله (١٣) تعالى والقدرة صفة من صفات الله (١٤) تعالى والتقدير نعت من نعوت الله (١٥) تعالى والمتكلم اسم من اسماء الله (١٦) عز وجل والكلام صفة من صفات الله (١٧) تعالى والغفران نعت من نعوت الله (١٨) تعالى، قال (١٩) الواسطي ليس مع المخلوق منه إلا اسم هـ او نعت او صفة والمخلوق محجوبون باسمائه عن نعوته (٢٠) وينعوته عن صفاته A.156a بصفاته عن ذاته فتى ما ذكر العبد تديره وتصويره وفضله وطوله وذكر نعوته ونعته بنعوته واذا ذكر علمه وقدرته وكلامه ومشيتته ذكر صفاته ووصفه بصفاته وقال،

إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْكَ يَبُورُهَا • وَأَنْتَ خَلِيطٌ لِلشَّاعِرِ الْمُبَاشِرِ
يَعْبُدُ مِنَ النَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانَهَا • وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتٍ لِنَفْسِكَ فَاهِرِ،

والحجاب (٢١) حائل يحول بين الشيء المطلوب المقصود وبين طالبه وقاصده، كان سرى السقوى (٢٢) رحمه الله يقول اللهم مهّبا عذبتى بشيء فلا تعذبني بذلّ الحجاب، وقال محمد بن علي الكنتاني (٢٣) رحمه الله رؤية الثواب حجاب (٢٤) عن الحجاب ورؤية المحجاب حجاب عن الإعجاب، معناه والله اعلم ان رؤية العبد الثواب لعبادته وذكره حجاب له عن الحجاب المنتهى عنه ورؤيته للحجاب حجاب له عن إعجابه بعمله، والدعوى إضافة النفس اليها ما ليس لها، قال سهل بن عبد الله اغلظ حجاب بين العبد وبين الله الدعوى وقال، وَلَمَّا أَدْعَيْتُ الْحُبَّ (٢٥) قَالَتْ كَذَبْتَنِي • فَمَا لِي أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا، وكان ابو عمرو الزجاجي (٢٦) رحمه الله يقول من ليس له دعوى فليس (٢٧) فيه معنى وكان يعنى بذلك أن تُضيف النفس اليها من الطاعات التي ليست من اخلاقها وتكون (٢٨) معها (٢٩) يئنة لما تدعى، والاختيار اشارة الى

عز وجل B (٤). موصوف A (٢). منعوت A (١).

عن A om. (٨). حال A (٩). ينعوته B (٦). ابو بكر الواسطي B (٥).

يئنة A (١٢). لما B (١١). له فيه B (١٠). قلت A (٦). الحجاب.

ما يختار الله للعبد ويختار العبد ذلك بعناية الله له حتى يختار باختيار الله له لا باختيار نفسه ، قال يحيى بن ^(١) معاذ ^(٢) رحمه الله ما دام العبد يتعرف يقال له لا تختَرُ فانك لست بأمين في اختيارك حتى تعرف فاذا عرف يقال له ^(٣) إن شئت اخترت وإن شئت لا تختَرُ فانك إن اخترت فبنا اخترت وإن تركت اختيارك فباختيارنا تركت فأنْتَ بنا فبنا لا تختار ، ولا اختيار .
امتحان الحق للصادقين ليعر بذلك منازل الخصوصين ^(٤) ويستخرج بالامتحان لهم ^(٥) منهم صدقهم إثباتاً لحجته على المؤمنين ليتأدب بهم ^(٦) المریدون ، ولم يروى عن النبي صلعم انه قال ^(٧) اخبر تَقْلَه یعنی ^(٨) اخبر من شئت وامتنحه حتى ^(٩) تَقْلَه عند استعراجه ^(١٠) بالامتحان صدقه عن الحال الذي هو فيه ، والبلَاء ظهور امتحان الحق لعبده في حقيقة حاله بالابتلاء وهو ما يتزل به من التعذيب ، قال ابو محمد الجعفي رحمه الله الإنسان حيث ما كان بلَاءه ، وروى عن النبي صلعم انه قال نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدُّ النَّاسِ بِلَاءَهُ الْحَدِيثُ ، وقال بعضهم في البلاء ،

دَائِرَاتُ ^(١١) الْبَلَاءِ عَلَى تَدَوُّرٍ . وَإِلَى مَا ^(١٢) تَرَى عَلَى ^(١٣) تَدَوُّرٍ
مَا أَرَسَ لِلْبَلَاءِ سِوَايَ . ^(١٤) وَبَلَاءِي عَلَى ^(١٥) الْبَلَاءِ كَدُّورٍ
فَأَنَا مَحْنَةُ الْبَلَاءِ وَبَلَاءِي . ^(١٦) حَاصِنٌ لِلْبَلَاءِ عَلَيْهِ غَيُورٌ
يَا بَلَاءِي عَلَى الْبَلَاءِ لَا ^(١٧) تَعْدَى . كُنْ يَوْمَ مَا لَكَ ^(١٨) رَحِيْبًا غَفُورٌ
^(١٩) يَا مُعِينَ الْبَلَاءِ عَلَى أَعْيُنٍ . فِي الْبَلَاءِ فَالْبَلَاءُ عَلَى سَعِيرٍ ،
واللسان معناه البيان عن علم المخفي ، كتب ابو الحسين النوري ^(٢٠) رحمه

(١) B adds الرازي . (٢) B om. (٣) B محاح . (٤) B ومخرج . (٥) B من .
(٦) B المریدين . (٧) B وي . (٨) B اختر . This saying is explained in
List 5, 308, penult. Cf. Lane under خبر . (٩) B اختر . (١٠) B تَقْلَه .
(١١) B كم . In (١٢) B إلى . (١٣) B اخترجك بالامتحان يظهر لك صدقه . (١٤) A
ما has been written above the line by a later hand . (١٥) A مفي .
(١٦) A حاصل . (١٧) A وبأدى . (١٨) A The reading of B is doubtful . (١٩) A
B حاصل . (٢٠) A om. this verse .

الله الى المَجِيد كَتَابًا فقال فيه يا سَيِّدِي لك في علم البَلَاء لسان ^(١) وفي علم
بَلَاء البَلَاء سَنَان يعنى بيان عن علمه، وسَيَّل الشَّيْلَى ^(٢) رحمه الله عن الفرق
بين لسان العلم ولسان الحقيقة فقال لسان العلم ما تَأَدَّى الينا بواسطة
ولسان الحقيقة ما تَأَدَّى الينا بلا واسطة، فقيل له ولسان الحق ما هو قال
ما ليس ^(٣) للخلق اليه طريق يريد به اذا قال اللسان يعنى بيان علمه
والكشف عنه بالعبارة، والسرّ خَفَاء بين العدم والوجود موجود في معناه،
وقد قيل السرّ ما غيَّبه الحق ولم يُشْرِفْ عليه ^(٤) الخلق، فسرّ ^(٥) الخلق ما
اشرف عليه الحق بلا واسطة وسرّ ^(٦) الحق ما لا يطلع عليه ^(٧) الا الحق،
وسرّ السرّ ما لا يحسن به السرّ فان ^(٨) احسن به فلا يقال له سرّ، قال سهل
ابن عبد الله ^(٩) رحمه الله للنفس سرّ ما اشاعها الحق الا على ^(١٠) لسان فرعون
فقال اَنَا رَبُّكُمْ الْاَعْلَى، وقال القائل،

يا سِرِّ سِرِّ يَلِيْقُ حَتَّى • يَخْفَى عَلَى وَفَرٍ كُلِّ حَيٍّ
وظَاهِرٍ بَاطِنٍ ^(١٠) تَجَلَّى • ^(١١) مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لِكُلِّ شَيْءٍ

A. 157a

والعقد ^(١٢) عَقْدٌ ^(١٣) السرّ وهو ما يعتقد ^(١٤) العبد بقلبه بينه وبين الله تعالى
ان يفعل كذاى او لا يفعل ^(١٥) كذاى، قال الله تعالى ^(١٦) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
أَوْفُوا بِالْعُقُودِ، وقيل لحكيم ^(١٧) عِمَّ عرفت الله تعالى ^(١٨) فقال بجلّ العقود
وقسّخ العزائم، وقال محمد بن يعقوب ^(١٩) الفرّجى فيما حكى عنه منذ ثلثين
سنة ما عفت بينى وبين الله ^(٢٠) عز وجلّ عقداً مخافة أن يفسّخ على ذلك
فيكذبني على لسانى، ويقال ان الفرق بين الخاصّ والعالم ان العامة من
المؤمنين قد اوجب الله عليهم الوفاء ^(٢١) اذا عهدوا بالتستهم عهداً والخاصّ

خلق B (١) B om. from وفى to سنان. (٢) B om. (٣) الى الحق B (٤) خلق B (٥) A om.
الحق B (٦) B الخلق. (٧) B غير. (٨) حس B (٩) A om.
الشي B (١٠) A عمن B (١١) A عمن B (١٢) A عمن B (١٣) A عمن B (١٤) A عمن B (١٥) A عمن B
قال B (١٦) A عمن B (١٧) Kor. 5, 1. (١٨) B عمن B (١٩) A عمن B (٢٠) A عمن B (٢١) A عمن B

قد اوجب الله عليهم الوفاء اذا عقدوا بقلوبهم عقداً، ولهم اشارة الى جمع
الهُموم فيجعلها هماً واحداً، قال ابو سعيد الخزاز ^(١) رحمه الله اجمع ^(٢) هُماً
بين يدي الله ^(٣) تعالى، وذكر عن بعضهم انه قال ينبغي ^(٤) للعبد ان يكون
همة تحت قدمه يعني لا يهتم بحال ^(٥) ماضي ولا بحال مستقبل ويكون مع
وقته في وقته، والملاحظ اشارة الى ملاحظة ابصار القلوب لما يلوح لها من
زوايد اليقين بما آمن به في الغيوب، ^(٦) قال ^(٧) الروذباري،

لَا حَظَّ لَهُ قَرَأَنِي فِي ^(٨) مُلَاحَظَتِي . فَفَيْتُ عَنْ رُؤْيِي مَعْنَى ^(٩) بِهَعَاةِ
^(١٠) وَصَادَقْتُ هَيْتِي لَطْفَ الْحَقِّ بِمَا . تَهَكَّتْ مِنْ ^(١١) تَكُنْ كَوْنُ مَنْشَأِ
فَلَا إِلَى أَحَدٍ ^(١٢) هَتَى وَلَا قَطْنِي . وَلَا إِلَى رَاحَةٍ أَسْلُوْنَا نَسَاءِ
١. اللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ أَذْكُرُهُ . وَكَيْفَ أَذْكُرُهُ ^(١٣) إِذْ لَسْتُ أَنْسَاءِ،

والهو ذهاب الشيء اذا لم يبق له أثر ^(١٤) واذا بقي له اثر فيكون ^(١٥) طمساً، قال
النوري ^(١) رحمه الله الخاص والعام في قبض العبودية الا ^(٢) أن من يكون
منهم أرفع جذبهم ^(٣) الحق ومحام عن نفوسهم ^(٤) في حركاتهم وأثبتهم عند
نفسه، ^(٥) قال ^(٦) الله تعالى ^(٧) يَحْجُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ، معنى قوله جذبهم
١٥ الحق يعني جمعهم بين يديه ومحام عن نفوسهم يعني عن رؤية نفوسهم في
حركاتهم وأثبتهم عند نفسه بنظرهم الى قيام الله لهم في أفعالهم وحركاتهم،
والحق ^(٨) بمعنى الحق الا ان الحق اتم لانه اسرع ذهاباً من الحق، قال رجل
للشيلي ^(٩) رحمه الله ما لي أراك قلقاً ^(١٠) أليس هو معك وأنت معه فقال
الشيلي ^(١) رحمه الله لو كنت أنا معه ^(٢) فأننى ولكني ^(٣) هو فها هو يعني

(١) B om. (٢) B همك. (٣) A om. (٤) B عز وجل. (٥) A ماضى.

(٦) B لبعناه. (٧) A ملاحظته. (٨) B هذه الايات. (٩) B وقال.

(١٠) B om. this verse. (١١) A تكي كون منشأ. (١٢) B هتى. (١٣) B من.

(١٤) B في حركاتهم. (١٥) B om. الى الحق. (١٦) AB طس. (١٧) B نادا.

(١٨) The words from قال to عند نفسه are suppl. in marg. A. (١٩) Kor.

13, 30. (٢٠) B معنى. (٢١) B ليس. (٢٢) B لو كنت for كنت.

(٢٣) A فامى. B فامى. (٢٤) So both MSS.

ليس مَنَى شئ ولا بى شئ ولا عنى شئ والكَلَّ منه وبه وله كقول القائل،
كَلَّ لَهُ وَيَوْمَهُ فَأَيْنَ لَب شئ فَا وَثَرَهُ فَطَاحَ لِسَانُهَا،
وَالْأَثَرُ علامةُ لِبَاقِي (١) شئ. قد زال، قال بعضهم من مُنَعٍ من النَّظَرِ اسْتَأْنَسَ
بِالْأَثَرِ وَمِنْ عَدِمِ الْأَثَرِ (٢) نَعَلَّ بِالذِّكْرِ، قال القائل،
فَمَا عِنْدِي لَكُمْ أَثَرٌ. وَلَمْ أَسْمَعْ لَكُمْ خَبَرٌ،
ويقال (٣) أَنَّهُ وَجَدَ عَلَى قَصْرِ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ مَكْتُوبٌ،
إِنَّ أَثَارَنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا. فَأَنْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْأَثَارِ.

وقال (٤) الْخَوَاصُ (٥) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَعْنَى الْأَثَرِ وَسَبِيلِ عَنْ تَوْحِيدِ الْخَاصِّ فَقَالَ
التَّغْرِيدُ لَهُ (٥) عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ الْأَشْيَاءِ بِالْإِعْرَاضِ عَمَّا يَلْحَقُ نَفْسَهُمْ مِنْ أَثَارِ
الْأَشْيَاءِ (٦) وَقَالَ،

لَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحَرَ الصَّبْرِ مُعْتَرِضًا لَخِلْتُ ذَاكَ سَرَابًا ذَاهِبَ الْأَثَرِ،
وَالْكُونُ اسمٌ مُجْمَلٌ لِمَجْمَعِ مَا كَوْنُهُ الْمَكُونُ بَيْنَ الْكَافِ وَالنُّونِ، (٧) وَالْيَوْنُ
معناه الصِّبْغَةُ وَالْكَوْنُ وَالْيَوْنُ معناها فِي عِلْمِ التَّوْحِيدِ (٥) مَا قَالَ الْحَجَّيدُ (٥) رَحِمَهُ
اللَّهُ فِي (٨) جَوَابِ مُسْئَلَةٍ (٧) فِي التَّوْحِيدِ يَصِفُ (٦) الْمُوَحِّدِينَ فَقَالَ كَانُوا بِلا
اَكُونُ وَبَانُوا بِلا يَوْنُ معناه أَنَّ الْمُوَحِّدِينَ يَكُونُونَ فِي الْأَشْيَاءِ كَانَهُمْ لَا يَكُونُونَ
وَيَبِينُونَ عَنِ الْأَشْيَاءِ كَانَهُمْ لَا (١٠) يَبِينُونَ لِأَنَّهُمْ كَوْنُهُمْ فِي الْأَشْيَاءِ بِأَشْخَاصِهِمْ
وَيَبِينُونَ عَنِ الْأَشْيَاءِ بِأَسْرَارِهِمْ، فَهَذَا مَعْنَى الْكُونِ وَالْيَوْنِ قَالَ،
لَقَدْ نَاهَى فِي نَيْهِ التَّوْحِيدِ وَحْدَهُ. وَغَلَبَ (١١) يَعْزِ مِنْكَ (١٢) حِينَ طَلَبْتَهُ
ظَهَرَتْ لِيَهْنُ (١٣) أَتَيْتُهُ بَعْدَ بَوْنِهِ. فَكَانَ بِلا كَوْنٍ كَأَنَّكَ كُنْتَهُ،
فَالْوَصْلُ معناه لِحُوقِ الْغَايِبِ، قَالَ يَحْيَى بْنُ مُعَاذٍ (٥) رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ لَمْ (١٤) يَهْمَ
عَيْنِيهِ عَنِ النَّظَرِ إِلَى مَا تَحْتَ الْعَرْشِ لَمْ يَصِلْ إِلَى مَا فَوْقَ الْعَرْشِ يَعْنِي

أبرهيم الخواص B (٤). إن B (٣). استأنس B (٢). الشئ الذى B (١).
التوحيد B (٥). كتاب A (٤). om. A (٧). قال القائل B (٦). om. B (٥).
أنيته B (١٢). حتى B (١١). يعزم B (١١). شينون A (١٠).
عنه B (١٥). om. B (١٤). يعنى A (١٤).

لم يلحق ^(١) ما فاته من مراقبة الذى خلق العرش، وقال الشَّيْئُ ^(٢) رحمه الله من زعم انه واصل فليس له حاصل، وقال بعضهم أنها ^(٣) حُرِّمُوا الوصول لتضييع الأصول، وقال،

^(٤) وَوَصَلَكُمْ هَجَرَ وَوَدَّكُمْ فَلَا . وَفُرِّقَكُمْ بَعْدَ وَسَلِّمَكُمْ ^(٥) حَرْبُ،

والتفصل فوت الشيء المرجو من المحبوب، ذكر عن بعض الشيوخ انه كان يقول من زعم او ظن انه ^(٦) قد وصل ^(٧) فليتيقن انه قد انفصل، وقال آخر فَرَّجْ اتصالك ممزوج بَتَرَج الانفصال، ^(٨) وقال القائل،
فَلَا وَصَلَ وَلَا فَصَلَ وَلَا يَأْسَ وَلَا طَمَعَ

وَالْأَصْلُ هو الشيء الذى يكون له تزايد فأصل ^(٩) الأصول الهداية والأصول ١. أصول الدين مثل التوحيد والمعرفة والإيمان واليقين ^(١٠) والصدق والإخلاص، والفرع ما تزايد من الأصل فاذا تزايد من الفرع ^(١١) زيادة تسمى باسم الأصل فالأصل حُجَّة للزيادات التى هى الفروع ^(١٢) والزيادات التى هى الفروع مردودة الى الأصول ^(١٣) والأصل الهداية والتوحيد والمعرفة والإيمان والصدق والإخلاص زياداتها بزيادة الهداية والاحوال والمقامات والاعمال ١٥ والطاعات زيادات هذه الأصول وفروعها وهى مسمّاة باسم ^(١٤) الأصول لتزايدها ^(١٥) وتزايد فروعها، قال عمرو بن عثمان المكي ^(١٦) رحمه الله إقرارنا ^(١٧) بالأصول لزوم الحجّة علينا فى التفسير ولزوم الحجّة ^(١٨) بالانكار بعد الإيمان ^(١٩) والاقرار بالأصول، وقال بعض العلماء ما ^(٢٠) دعا اليه الرسول صلعم فهو الأصل وما تزايد عن ذلك الأصل فهو فرع مردود الى الأصل، ٢. والطمس هو البيان عن الشيء اليقين، ^(٢١) وقال المجنّب ^(٢٢) رحمه الله فى

(١) A adds. (٢) B om. (٣) B احرموا. (٤) B فوصلكم. (٥) A adds. تزايد. (٦) B. الوصول. (٧) A. قال. (٨) B. فليتيقن. (٩) B. وعظمتكم صرم. (١٠) B om. from to. (١١) B om. from to. (١٢) B om. from to. (١٣) B om. from to. (١٤) B om. from to. (١٥) B om. from to. (١٦) B. إقرارنا. (١٧) A. دعا اليه الرسول. (١٨) B. بالانكار. (١٩) A. وتزايدها. (٢٠) B. دعا. (٢١) B. المجنّب. (٢٢) A. رحمه الله.

(1) B رساله. (2) A انكأى. Cf. p. ٢٩٩, l. ٨ *supra*. The following words occur on p. ٢٤٠, l. ٢. (3) Kor. 77, 8. (4) B غروين عغان. (5) B om. (6) B فقد. (7) B رساله. (8) B app. غاص. (9) B اقطع. (10) A قرب with مرد written above as a variant. (11) Illegible in B. (12) B له. (13) B كالم. (14) B قال. (15) B الدفاق. (16) B كان. (17) A بشهق. The reading of B is doubtful. (18) B طهر. (19) B يذلك. (20) B ما قابله. (21) A والواسط. (22) B om. from المسبب في السبب.

الى صالح الاعمال ، ولأبي علي الروذباري رحمه الله ،
 مَنْ لَمْ^(١) يَكُنْ بِكَ قَائِمًا عَنْ حَيْهِ . وَعَنِ الْهَوَى وَالْأَنَسِ بِالْأَحْبَابِ
 أَوْ تَيْمَنَهُ صَبَابَةً جَمَعَتْ^(٢) لَهُ . مَا كَانَ مُفْتَرِقًا مِنَ الْأَسْبَابِ
 فَكَانَتْهُ يَتَنَ الرَّائِبِ وَاقِفَتْ . لِمَنَالِ حَظٍّ أَوْ لِحُسْنِ مَأْسَبٍ ،

Af.159n

٥. ^(٣) والنسبة المحال الذي ^(٤) يتعرف به صاحبه ^(١) بمعنى انتسابه اليه ، قال جعفر
^(٥) الطيالسي الرازي ^(١) رحمه الله النسبة نسبتان نسبة المخطوط ونسبة المحقوق
 اذا غابت المخلقة ظهرت الحقيقة واذا ظهرت المخلقة غابت الحقيقة ، وسئل
 القنَاد عن الغريب فقال ^(٦) الذي ليس له في العالم نسيب ، وقال النوري
^(١) رحمه الله كلها رآته العيون تُسَبِّ الى العلم وكلها علمته القلوب تُسَبِّ الى
 اليقين ، فلذلك قلنا معنى ^(٧) النسبة الاعتراف ، وقال عمرو بن ^(٨) عثيمين
^(١) رحمه الله صفة الكسوف للأسرار أن لا يكون قايماً في رؤية ولا متجلياً في
 نسبة يعني في الاعتراف ، وقلان صاحب قلبه معناه ^(٩) أن ليس له عبارة
 اللسان وقصاحة البيان عن العلم ^(١٠) الذي قد اجمع في قلبه ، حكى عن
 المجتهد ^(١) رحمه الله انه كان يقول أهل خراسان اصحاب قلوب ، ورب حال
 ١٥ معناه انه مربوط بحال من الاحوال التي ذكرنا من المحبة والخوف والرجاء
 والشوق وغير ذلك فاذا كان الأغلب على العبد ^(١١) حال من هذه الاحوال
 يقال له رب حال ، وصاحب مقام معناه أن يكون مقيماً في مقام من مقامات
 القاصدين والطالبيين مثل التوبة والورع والزهد والصبر وغير ذلك فاذا
 عُرف بالمقام في شيء من ذلك يقال له صاحب مقام ، حكى عن المجتهد
 ٢٠ ^(١) رحمه الله انه قال لا يبلغ العبد الى حقيقة المعرفة وصفاء التوحيد حتى
 يعبر الاحوال والمقامات ، ^(١٢) وذكر عن بعض المشايخ انه قال وقفت على
 الشئلي رحمه الله غير مرّة فا رأيتُهُ تكلّم إلّا في الاحوال والمقامات ، وقلان

الطلاش. (٥) A. لم يتعرف B (٤) . والنسب B (٣) . به B (٢) . om. B (١)

المكي B adds (٨) . النسب B (٧) . الغريب الذي B (٦) . الظلامير B

om. B (١٢) . . حاله B (١١) . فاذا اجمع B (١٠) . اي A (٩)

المقامات to وذكر

بلا نفسٍ معناه انه لا تظهر عليه اخلاق النفس لان من اخلاق النفس الغضب والكبر والشر والطبع والحسد فاذا كان عبدٌ قد سلّم من هذه الآفات وما شاكل ذلك يقال له بلا نفس ^(١) يعنى ^(٢) كأنه ليس له نفس، قال ابو سعيد الخزاز ^(٣) رحمه الله عبدٌ رجع الى الله ^(٤) عز وجل فتعلّق بالله وركب في قُرب الله فقد نسي نفسه وما سوى الله ^(٥) تعالى فلو قلت له من انت والى أين لم يكن له جواب غير أن يقول الله لأنه لا يعرف سوى الله ^(٦) تعالى لها قد ^(٧) وجد في قلبه من التعظيم لله عز وجل، وكان صاحبُ إشارة معناه أن يكون كلامه مشتملاً على ^(٨) اللطائف والإشارات ^(٩) وعلم المعارف، قال الروذبارى،

١٠. فَإِنْ تَحَقَّقَ صَفَوَ الْوُجْدِ مُشْتَبِلاً * عَلَى الْإِشَارَاتِ لَمْ يَلْوِ عَلَى أَحَدٍ،
وأما قول القائل أنا بلا أنا ونحن بلا نحن يعنى بذلك تخلّيه من أفعاله في أفعاله، سئل ابو سعيد الخزاز ^(١) رحمه الله عن معنى قوله ^(٢) وَمَا يَكُمُ مِنْ نَعْمَةٍ فَبَيْنَ اللَّهِ فَالْأَخْلَامُ من أفعالهم ^(٣) في أفعالهم، وأما قول القائل لصاحبه أنا أنت وأنت أنا ^(٤) فمعناه معنى الإشارة الى ما ^(٥) أشار اليه الشبلى ^(٦) رحمه الله حيث قال في مجلسه يا قوم هذا مجنون ^(٧) بنى عامر كان اذا سئل عن ليلى فكان يقول أنا ليلى فكان يغيب بليلى عن ليلى حتى يبقى يشهد ليلى ^(٨) ويغيبه عن كل معنى سوى ليلى ويشهد الأشياء كلها بليلى فكيف يدعى من يدعى محبته وهو صحيحٌ مميّزٌ يرجع الى معلوماته ومألفاته وحظوظه فيها أتى له ذلك ولم يزهّد في ذرّة منه ولا زالت عنه صفّة ^(٩) من أوصافه معاً أن يذلّ المجهود للمعبود أدنى رتبة عند القوم، قال الشبلى ^(١٠) رحمه الله ^(١١) إِنَّ مُحَايِينَ رَكِبَا بَعْضَ الْجَارِ فَسَقَطَ أَحَدُهُمَا فِي الْبَحْرِ وَغَرِقَ

(١) B om.

(٢) كان A.

(٣) وجد ذلك A.

(٤) اللطيف B.

(٥) B في علم.

(٦) يمكن على الطبع B.

(٧) Kor. 10, 55.

(٨) B om.

(٩) في أفعالهم.

(١٠) معناه A.

(١١) أشار B.

(١٢) A om.

(١٣) B.

وبلفنا ان (١٣) B.

فَأَتَى^(١) الْآخَرَ نَفْسَهُ إِلَى الْبَحْرِ فغَاصَ الْغَوَاصُونَ فَأَخْرَجُوهَا سَالِمِينَ فَقَالَ الْأَوَّلُ
لصاحبه أَمَا أَنَا^(٢) فَقَدْ سَقَطْتُ فِي الْبَحْرِ أَنتَ لَمْ رَمَيْتَ نَفْسَكَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ
لله ١٤١٠٠٠ أَنَا غَايِبٌ بِكَ عَنْ نَفْسِي تَوَهَّمْتُ أَنِّي أَنتَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَقَفْ غِلَامٌ
عَلَى حَلْقَةِ الشَّيْطَانِ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ^(٤) أَخَذَنِي مَنِّي وَعُيِّنِي عَنِّي وَرَدَّنِي
إِلَيَّ كَمَا أَنَا بَلَا أَنَا^(٥) فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ وَيْلَكَ مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا
أَعْمَاكَ اللَّهُ فَقَالَ^(٧) الْغِلَامُ يَا أَبَا بَكْرٍ^(٨) مِنْ أَيْنَ لِي أَنْ أَعْمَى فِيهِ ثُمَّ هَرَبَ
مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ،^(٩) وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا^(١٠) نَسِينَا فَتَذَكَّرْ * وَلَكِنْ نَسِيتُ الْقُرْبَ يَدُ قَبِيهِ
فَأَقْبَى يَدِي عَنِّي^(١١) وَابْقَى يَدِي لَهُ * إِذِ الْحَقُّ عَنْهُ^(١٢) مُخَيَّرٌ وَمُعَيَّرٌ،

١٠. وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

أَنَا مِنْ أَهْوَى وَمِنْ أَهْوَى أَنَا * فَأَذَا^(١٣) أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْنَا
نَعْنُ رُوحَانِ مَعًا فِي جَسَدٍ * أَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنُ،

(١٤) وَقَالَ غَيْرُهُ،

يَا مُنِيَّةَ الْبَشَرِ * أَفْتَنِي بِكَ عَنِّي
أَدْنَيْتَنِي مِنْكَ حَتَّى * ظَنَنْتُ أَنَّكَ أَنِّي،

١٥

وهذه مخاطبة مخلوق لمخلوق في هواه فكيف لمن^(١٤) أدنى محبة من هو اقرب
اليه من حبل الوريد، وأما قول القائل هو بلا هو فهي اشارة الى تفريد
التوحيد كأنه يقول هو^(١٥) بلا قول القائل هو ولا كتابة الكاتب هو وهو
بلا ظهور هذين المحرفين يعني الماء والوار بمعنى هو،^(١٦) قال الجنيّد^(١٧) رَحِمَهُ
الله في وصف التوحيد فقال حُكْمُهَا عَلَى^(١) مَا جَرَتْ عَلَيْهِ^(٢) جَارٍ وَسُلْطَانُهَا

(١) B om. (٢) B فسقط. (٣) B خذني. (٤) B قال. (٥) B om. الغلام.

(٦) B راحيا. (٧) B نسينا. (٨) B فقال. (٩) B ومن. (١٠) B. ياأبا بكر.

وقيل في B (١١) ابصرته. (١٢) في الغيوب يعبر B (١٣) اذا. (١٤) A (١٥)

وهو هو بلا هذين المحرفين الخ A (١٦) أدنى محبة. (١٧) B om. معنى هذا.

The missing words have been supplied in marg, but only part of them is

legible. (١٦) B وقال. (١٧) A جاری.

على كلّ حقّ^(١) عال ظهرت فقهرت وخفيت فاستترت^(٢) وصالت^(٣) فغالت^(٤)
 هي هي بلا هي^(٥) تَبْدَى^(٦) فَيُبْدَى^(٧) ما بَدَتْ عليه^(٨) وَتَفْنَى^(٩) ما اشارت اليه قريبها
 بعيدٌ وبعيدُها قريبٌ^(١٠) وقريبها مُرِيبٌ، وقد اشار المجيّد^(١١) رحمه الله الى
^(١٢) معنى ما ذكرتُ^(١٣) والله اعلم، وأما قطعُ العلايق فمعنى العلايق الاسباب
 . التي قد علّق على العبد^(١٤) وشغله بذلك حتى قطعه عن الله^(١٥) تعالى،
 قال ابو سعيد الخزاز^(١٦) رحمه الله اهل التوحيد قطعوا^(١٧) منه العلايق
 ١٠. واستوحشوا فيه الخلايق^(١٨) وخلصوا^(١٩) الراحة^(٢٠) وتوحشوا من كلّ^(٢١) مانوس
 واستوحشوا من كلّ مألوف، وبأدى بلا بآدى^(٢٢) يريد بذلك ما يبدو على
 قلوب اهل المعرفة من الاحوال والانوار وصفاء الأذكار فاذا قال البادى
 اشار الى ذلك فاذا قال بلا بآدى اشار الى أن البادى مبْدئٌ هو^(٢٣) يُبْدَى
 هذه البادى على القلوب، قال الله تعالى^(٢٤) إِنَّهُ هُوَ بَدِئُ وَبَعِيدٌ، فاذا شاهد
 المحال الذى أبدأ به^(٢٥) هو المبدئ فقال بآدى وأثبتته وإذا شاهد المبدئ
 الذى منه البادى يقول بلا بآدى، قال^(٢٦) الخواص^(٢٧) رحمه الله فى
^(٢٨) كتاب معرفة المعرفة الحقّ اذا بدا بدا بلا بآدى ولا بآدى من حيث
 ١٥. لا بآدى لانّ البادى أَفْنَى كلّ بآدى من حيث البادى فلا بآدى وهو
 بآدى من حيث لا بآدى وإثبات ذلك على^(٢٩) قُرب مشاهدة الحقّ منهم،
 والحقّ التلبس والتشبه بالصادقين^(٣٠) بالأقوال وإظهار الأعمال، روى عن
 النبى صلّم انه قال ليس الايمان بالحقّ ولا بالحقى ولكن^(٣١) ما وقر فى
^(٣٢) القلب^(٣٣) وصدقته الأعمال، وقال بعضهم،

فغالت. B. مغات. A. (١) وضالت. B. وصال. A. (٢) عالى. A. (٣)

وقريبها. B. om. (٤) ويفنى. B. (٥) فيبدى. B. فبد. A. (٦) يبدى. B. (٧)

وشغله. B. (٨) الذى. B. (٩) والله اعلم. (١٠) B. om. (١١) مررب. (١٢)

توحشوا. A. (١٣) وجعلوها بمعنى الراحة. B. (١٤) فيه. B. (١٥) عز وجل. B. (١٦)

ابرهيم. B. (١٧) Kor. 85, 13. (١٨) مبدى. A. (١٩) ما يونس. A. B. (٢٠)

الخواص. (٢١) A. om. (٢٢) in marg. as variant. (٢٣) بلا قول. A. (٢٤)

صدقته. A. (٢٥) بالقلوب. B. (٢٦) بها. B. (٢٧)

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ - فَضَحَّتْهُ شَوَاهِدُ الْإِمْتِحَانِ،
والتَّحَلَّى إشراق أنوار إقبال الحق على قلوب المُقْبِلِينَ عليه ^(١) وقال ^(٢) النورى
^(٣) رحمه الله تَحَلَّى ^(٤) لَخَلَقَهُ بِخَلْقِهِ وَاسْتَرَعَ عَنْ خَلْقِهِ بِخَلْقِهِ، وقال الواصل ^(٥) رحمه
الله فى قوله ^(٦) تعالى ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَايُنِ قال تغاين اهل الحق على مقادير
هـ ^(٧) الفناء والرؤية والتَّحَلَّى، وقال النورى ^(٨) رحمه الله بِتَحَلِّيِهِ حَسَنَتِ الْمَحَاسِنِ
^(٩) وَجَمَلَتِ وَاسْتَتَارَتْ فَجِئَتْ وَسَجَّتْ، ^(١٠) وقال بعضهم،
قَدْ ^(١١) تَحَلَّى لِقَلْبِهِ مِنْهُ نُورٌ ۖ ^(١٢) فَاسْتَضَاءَتْ بِهِ مِنَ الظُّلُمَاتِ،
والتَّحَلَّى هو الاعراض عن العوارض ^(١٣) الْمُشْتَغَلَةِ بِالظَّاهِرِ ^(١٤) وَالباطن وهو
اختيار الخلو وإثارة العزلة وملازمة الوحدة، قال الجنيّد ^(١٥) رحمه الله القلوب
المحتوطة لا يعرضها وليها ^(١٦) المجانية محادثة غيره ^(١٧) ضَمًّا مِنْهَا وَنَظَرًا مِنْهَا
لها وإبقاء عليها لِيَخْلُصَ لِمَا أَصْفَاهُمْ بِهِ وَمَا جَمَعَهُمْ لَهُ وَمَا عَادَ بِهِ عَلَيْهِمْ،
وهذه بعض صفات من اراده الله للخلوة به وجمعه ^(١٨) لِلْأَنْسِ وَحَالِ يَنْبَغِ
وبين ما يكرهه له، وعن يوسف بن الحسين ^(١٩) رحمه الله فى معنى التَّحَلَّى قال
هو العزلة لانه لم ^(٢٠) يَقَوْ عَلَى نَفْسِهِ وَضَعَفَ فَاعْتَرَلَ مِنْ نَفْسِهِ إِلَى رَبِّهِ،
١٥ وقال بعضهم،
إِنْ قَلْبُ الْفَتَى وَلَوْ عَاشَ دَهْرًا ۖ فِى الْهَوَى لَا يَكَادُ أَنْ يَنْخَلَى،
^(٢١) وَالْعَلَّةُ كِتَابَةٌ عَنْ بَعْضٍ مَا لَمْ يَكُنْ فَكَانَ، حكى عن الشَّيْبَلِ ^(٢٢) رحمه الله
أنه كان يقول فى صفة المخلوق أَنْ الدَّلَّ كَاتِبَتُهُمُ وَالْعَلَّةُ كَوْنُهُمْ، وقال ^(٢٣) ذو
النون المصرى ^(٢٤) رحمه الله ^(٢٥) عِلَّةٌ كُلُّ شَيْءٍ صُنِعَ وَلَا عِلَّةٌ لَصُنْعِهِ، معناه
٢٠ والله اعلم أَنَّ وجود النقصان فى كُلِّ شَيْءٍ مُصْنُوعٍ كَائِنْ لَانَهُ لَمْ يَكُنْ فَكَانَ
وليس فى صُنْعِ الصَّانِعِ ^(٢٦) لِمُصْنُوعَاتِهِ عِلَّةٌ، وقال ^(٢٧) بعضهم،

(١) B قال. (٢) ابو الحسين النورى B (٣) B om. (٤) A بخلقه. (٥) B فاستضاء. (٦) A تجملت. (٧) A الضياء altered to الضياء. (٨) Kor. ٢٤, ٩. (٩) B من الظلمات. (١٠) B لجانيتها. (١١) B المشتغلة. (١٢) B ضمًا منها ونظرًا منها. (١٣) A الانس. (١٤) B يفر. (١٥) B فالعلة. (١٦) A ذًا. (١٧) A لمضيق غاية. (١٨) A

يا شَفَائِي مِنَ السَّعَامِ وَإِنْ كُنْتُ عَلَيَّ،

والأزل معناه معنى ^(١) القَدَمَ لَأَنَّ القدمَ يسمَّى به ^(٢) غير البارئ، ويقال
 شيء أقدم من شيء، والأزل والأزلية لله تعالى لا ^(٣) يسمَّى بالأزل شيء
 غير الله ^(٤) جلَّ جلاله والأزل اسم من أسماء ^(٥) الأولية فهو الله ^(٦) الأول
 القدم الذي لم يزل ولا يزال، والأزلية صفة من صفاته، قال بعض المتقدمين
 الحق فيا لم يزل كهو فيما لا يزال فقوم استحسنوا هذه المقالة لِنَفْيِ التغير
 عن الحق لأنه بجميع أسمائه ^(٧) وفعاله لم يزل وقوم قالوا يلزم القائل لهذا
 القول يقدم الأشياء ورفقها بين أسماء الفعل وأسماء الذات وصفات الفعل
 وصفات الذات والله اعلم، والابد والأبدية نعت من نعوت الله تعالى والفرق
 ١٠ بين الأزلية والأبدية أَنَّ الأزلية لا بداية لها ^(٨) ولا أولية والأبدية لا نهاية
 لها ^(٩) ولا آخرة، وسئل الواسطي عن الابد فقال اشارة الى ترك انقطاع في
 العدد ومحو الاوقات في ^(١٠) السَّرمَدِ، وقال الوهم والرسم نعتان مجريان في
 الابد ^(١١) بها جريا في الأزل، وقال آخر الأزل والقَدَم والابد ^(١٢) غير
 مرتفعة في حقيقة الاحدية لأنها عبارات وإشارات تعرف بذلك الى خلقه
 ١٥ ^(١٣) لخلقها، وحكى عن الثبلي ^(١٤) رحمه الله أنه قال سُبْحان من كان ولا مكان
 ولا زمان ولا اوان ولا دهر ولا ابد ولا ازل ولا اول ولا آخر وهو في
 حال ما أحدث الأشياء غير مشغول عنهم ولا مستعين بهم عدل في جميع
 ما حكم عليهم، وقال عمرو بن عثمان ^(١٥) المكي ^(١٦) رحمه الله سبحان الصمد
 القدم في ازل لم يزل في سَرمَدِ الابد، ^(١٧) ووقفت مَسمَدَ وأما قول القائل
 ٢٠ وقفت مَسمَدَ يعني بذلك أَنَّ الحال الذي بينه وبين الله لا يتغير في جميع
 اوقاته وهو كلام واجد ^(١٨) خبر عن نعت سره لا عن نعت صفاته لان

الله الأولية B (١) om. B (٢) يسمى B (٣) عن B (٤) القدم B (٥)

والأولية B (٦) الله اعلم وفعاله to B om. (٧) القدم الاول B (٨)

(٩) It is uncertain (١٠) A عنه (١١) A لا (١٢) A ولسرمد (١٣) B app. بغير

whether A has خلقها or بخلقها (١٤) B وفي (١٥) B app. بغير

الصفات كايه التغيير وهي متغيره^(١) اذا لم تتغير لانتها اذا لم تتغير فقد تغير
عن الحال الذي جبلت^(٢) عليه، قال بعضهم^(٣) وهو الشئلي،
تَسْرِمَدَ وَفَتَى فَيْكَ^(٤) وَهُوَ مُسْرِمَدٌ وَأَفْتَيْتَنِي عَنِّي فَصَرْتُ^(٥) مُجْرَدًا،
^(٦) بِحَرَى بِلَا شَاطِئٍ، وقول القائل بحرى بلا شاطئ معناه ايضاً قريب
من المعنى^(٧) الذي ذكرنا في الوقت المسمرد^(٨) وهذه لفظة^(٩) قد حكيت
عن الشئلي^(١٠) رحمه الله تعالى انه قال يوماً في مجلسه في^(١١) غريب كلام
جري له قال^(١٢) أَتَمُّ أَوْقَانِكُمْ مَنْطُوعَةٌ وَوَقْتِي لَيْسَ لَهُ^(١٣) طَرَفَانِ وَبَحْرِي
بِلَا شَاطِئٍ يعني بذلك ان الحال الذي خصني الله^(١٤) تعالى به من التعظيم
الله وخالص الذكر له ولا انقطاع اليه لا نهاية^(١٥) لها ولا انقطاع والشيء اذا
لم تكن^(١٦) له نهاية ولا غاية فلا يُعْبَرُ عنه^(١٧) بِأَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ، قال الله
^(١٨) عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ
تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبِئْرٍ مَدَدًا لَمْ يُجْعَلْ لَهَا غَايَةٌ لِأَنَّ الْمَوْصُوفَ بِهَا
^(١٩) لَيْسَ لَهُ نِهَايَةٌ، وقال بعضهم من عرف الله احبه ومن احبه غرق في
مجره^(٢٠) الم، وقال^(٢١) آخر،
لَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرَ الصِّينِ مُعْتَرِضًا لَخَلَّتْ ذَاكَ^(٢٢) سَرَابًا^(٢٣) ذَاهِبَ الْآثَرِ،
وقول^(٢٤) القائل نَجْنُ^(٢٥) مَسِيرُونَ يريد بذلك^(٢٦) تسيير القلوب وسيرها عند
انتقالها من حال الى^(٢٧) حال ومن مقام الى مقام، وقال مجي بن^(٢٨) مُعَاذُ
^(٢٩) رحمه الله الزاهد سيار والعارف طيار يعني في سرعة الانتقال في المقامات
والاحوال عند^(٣٠) الزوايد وطُرف الفوايد، قال بعضهم^(٣١) وهو الشئلي،

فهو^(٤) B. وهو الشئلي om. B^(٥). عليها B^(٦). اذا لم تتغير om. A^(٧).
فهذه B^(٨). اذا B^(٩). بحرى بلا شاطئ om. B^(١٠). مجرد B^(١١).
طرفين AB^(١٢). اتم A^(١٣). غيب B^(١٤). عن حكى B^(١٥).
Kor.^(١٦) تعالى B^(١٧). أكثر A^(١٨). So AB.^(١٩) A om.^(٢٠) ليست B^(٢١).
هنا البيت B adds^(٢٢). مجرى B^(٢٣). ليس B^(٢٤). 18, 100.
سرد B^(٢٥). مسيرين B^(٢٦). القائلين B^(٢٧). زایل B^(٢٨). شرابا B^(٢٩).
التزايد B^(٣٠). الرازي B adds^(٣١). حال اخر B^(٣٢).

يا مَلِيحَ ^(١) الدَّلِّ والفُتُوحِ . لَكَ سُلْطَانٌ عَلَى الْبُهْجِ ،
^(٢) ومعنى البُهْجِ جميع المحبوبات اليك من النفس والمال والولد ، والتلف
معناه ^(٣) معنى الخُتْفِ والخُفِّ ^(٤) . والتلف ما يُنتظر منه الهلاك في حينه ، وقد
حكى عن ابي حمزة الصوفي أنه قال وقعت في ير فطموا رأسها فأيست
من نفسي وسلمت الأمر الى الله ^(٥) تعالى واستسلمت فاذا ^(٦) بسبع قد ^(٧) نزل
اليير فتعلق ^(٨) برجله فأخرجني من اليير فسمعت هاتفا يقول يا أبا حمزة هذا
حسن نعيمك من التلف بالتلف فقال اياتا وفيها هذين البيتين ،
أَرَاكَ وَبِي مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَخَشَةٌ . فَتَوَسَّنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ وَبِالْعَطْفِ
وَلُحْبِي مُجِئًا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَفِيفٌ . ^(٩) وَذَى عَجَبٍ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْخُفِّ ،
١. قال المجري ^(١٠) رحمه الله من لم يقف على علم التوحيد بشاهد من شواهد
زل به قدّم ^(١١) الغرور في مهواة ^(١٢) من التلف ، واللبا توجه القلوب الى الله
^(١٣) تعالى بصدق الناقة والرجاء ، قال ^(١٤) اليراسطى رحمه الله من لم يكن
في صدق الناقة واللبا إلا عند الموت بقيت الذلة عليه على دوام الاوقات ،
وقال بعض اهل النهم في معنى ^(١٥) قوله ^(١٦) أَدْخَلَنِي مُدْخَلٌ صِدْقٍ وَأَخْرَجَنِي
١٥ مُخْرَجٌ صِدْقٍ قال أظهر محمد صلعم من نفسه صدق اللبا بصدق الناقة بين
يدى الله ^(١٧) تعالى وبصدق اللبا ترتبت السراير ، والانزعاج تحرك القلب للبراد
باليقظة من سنة الغفلة ، ذكر عن المجتهد ^(١٨) رحمه الله أنه قال في بعض كلامه
كيف لا تسمو اليه السراير وتترج بها فيها اليه الضماير وكيف لا تسرع اليه
^(١٩) الأقدام بالطاعة وتنفض اليه بالمجد ^(٢٠) والمبادرة أنسا منها ^(٢١) بيلايه وسرورا
٢٠ عظيم عطايه ، والانزعاج والازدجاج بمعنى ^(٢٢) الانكساب والاكساب ، وقد
قبل لبعض المشايخ اظنه ابرهيم الخواص ^(٢٣) رحمه الله اصحابك يقولون نحن

سبع B (٥) . والتكلف A (٤) . B om. (٣) . معنى B (٢) . الدل A (١)
عز وجل B (٦) . الغرور A (١١) . وذا B (٩) . حفروزل B (٧)
والمبالدة B (١٢) . Kor. 17, 82. (١٦) . قوله تعالى B (١١) . ابو بكر اليراسطى B (١٤)
الاكساب والاكساب AB (١٥) . بدياه AB app. (١٤)

نأخذ من (١) الله اذا أخذنا ولا نراهم إلّا يأخذون من الناس فقال من (٢) ذا
الذى يُعْجِ قلوب الناس حتى يُعطوهم من غير أن يطلبوا (٣) منهم شيئاً
ويسألوهم، وجذب الأرواح، فأمّا جذب الأرواح وسُوء (٤) القلوب ومشاهدة
الأسرار والمناجاة والمخاطبة وما يشاكل ذلك فإنّ أَكْثَرَ (٥) ذلك عبارات
(٥) تُعَبِّرُ عن التوفيق والعناية وما بيدو على القلوب من انوار الهداية على
مقدار قُرب الرجل وبعده وصدق وصفائه في وجهه، قال ابو سعيد (٦) الخزاز
إنّ الله (٧) تعالى جذب ارواح اوليائه اليه ولذذا بذكره والوصول الى قُربه
ومجلى لأبدانهم التلذذ بكلّ شيء فعيشُ أبدانهم عيش الحيوانيين وعيشُ أرواحهم
عيش الرّبّانيين، وقال (٨) الواسطي (٩) رحمه الله انما أَشْهَدُهم أُلُفَّاهُ (١٠) التي
١٠ بها جذب سرايرهم الى (١١) نفسه، وقال اذا (١٢) جذب الأرواح عن الأشباح
(١٣) ثبتت الأشباح مع العقول والصفات (١٤) لانه حجبتها بشرط العقول (١٥) وأيسم
أن يكون لهم شيء من غير سرايرهم بقوله (١٦) تعالى قُلْ يَفْضَلُ اللهُ،
(١٧) والوَطَرُ مِثْلُهُ وتَمَتَّعَ مَحْمُودَةٌ خَارِجَةٌ عَنْ نِعْمَتِ الْبَشَرِيَّةِ وحظوظ النفسانية،
ويقال فلان هو (١٨) المتمكن في وَطْنِهِ والمَعْلَى في وَطَرِهِ، قال القائل،
١٥ تَرَحَّلْتُ يَا لَيْلَى وَلَمْ أَقْضِ أَوْطَارِي ، وما زِلْتُ مَحْزُونًا أَحِينَ إِلَى دَارِي،
وقال (١٩) ذو (٢٠) النون رحمه الله،

أَمُوتْ وَمَا نَتَّ إِلَيْكَ صَبَابِي • وَلَا قُضِبَتْ عَنْ وَرْدِ حَبِّكَ أَوْطَارِي
(٢١) مَنَائِي الْمَنَى كُلُّ الْمَنَى أَنْتَ لِي مَنَى • وَأَنْتَ الْغَنَاءُ كُلُّ الْغَنَاءِ عِنْدَ إِفْتَارِي،
وقيل لحكيم اي المواطن احب للسكون (٢٢) والوطن فيه فقال احب المواطن

القلب A (١) منه B (٢) B om. (٣) الله عز وجل B (٤) تبارك وتعالى B (٥) احد بن عيسى الخزاز B (٦) B om. (٧) غير A (٨) جذبت B (٩) قرينه B (١٠) الذي B (١١) ابو بكر الواسطي B (١٢) ثبتت B (١٣) Kor. 10, 58. (١٤) امهم B (١٥) A (١٦) لا B (١٧) B (١٨) المصرى B adds (١٩) B (٢٠) المتمكن B (٢١) B (٢٢) AB (٢٣) ما.

الى (١) صاحبه (٢) مَوْطِنٌ اذا دعا (٣) فيه اوطاره آجابه، والوَطَنُ وطن العبد
حيث انتهى به الحال واستقر به القرار، ويقال قد توطن في حال كذا
ومقام كذا، قال الجنيّد (٤) رحمه الله في كلام له ان الله عبداً على وطناً
مطى (٥) حملانه يركبون وبالسّعة والبدار اليه يستبقون، وقال النورس
(٤) رحمه الله،

أَمَا تَرَى هَيْبِي * شَرَكَنِي عَنْ (٦) وَطَنِي
إِذَا تَفَيَّيْتُ بِدَا * وَإِنْ بَدَا غَيْبِي
(٧) يَقُولُ لَا تَشْهَدُ مَا * تَشْهَدُ أَوْ تَشْهَدُنِي،

وقال ابو سليمان الداراني (٤) رحمه الله الايمان افضل من اليقين لان الايمان
١٠. وطناً واليقين خطرات وانما وصّف قدر ما شاهد من (٨) يقينه ووصّف
نفسه بذلك وأراد بذلك غرته عنه لان اليقين صفاء العلم في القلب
واستقراره فيه والناس فيه متفاوتون، والشُّرود (٩) تفرّ الصنات من منازل
الحقائق وملازمة (١٠) المحفوق، قال (١١) ابن الأعرابي (٤) رحمه الله (١٢) أو ما
تراه مشردين في كل (١٣) واد يهيمون وكلّ باري يتبعون، (١٤) قال اللّاسطى
١٥. غزام بتريّة الاحوال ونعمهم بالملاحظة لم في الأعمال يحب على المرء أن
يكون في صدق الفاقة واللجأ في أيام حياته ليلا يرد عليه ذلك الشرود
(١٥) فيحسن بئل الشرود (١٦) ويطلب من كل أحد (١٧) عوناً بدعاء ويكلمه ولو
كانت صحّة الوجد في الاوقات مصحوبة ما أصابه ذلك الشرود، والقصود
معناه الارادات والنيات الصادقة المقرونة بالنهوض اليه، حكى عن احمد
٢٠. ابن عطاء (٤) رحمه الله انه قال من قصد في قصوده غير الحق فقد (١٨) عظمت
استهاتته بالحق، وقال اللّاسطى (٤) رحمه الله خواطر القصود جُود للعبود

جلاته B (٥). B om. (٤). فيها B (٣). مواطن AB (٢). صاحبها B (١).
فنى B (٦). نفسه A (٨). A om. this verse. (٧). وطرى A (٩).
وقال B (١٤). وادى A (١٢). وما A (١٣). بين B (١١). المحفوق B (١٠).
عظم A (١٨). غوثا B (١٧). يطلب B (١٦). فحيس B (١٥).

وكيف يشهد القُصُودُ من هو في معاني المقصود، معناه أن من ^(١) يشاهد المقصود في قصده سقط عنه رؤية قصده في قصده، والاصطناع مرتبة خُصَّ بها الأنبياء ^(٢) صلوات الله عليهم اجمعين ^(٣) والصدِّيقون، وقال قوم الاصطناع خُصَّ به ^(٤) موسى من جميع الأنبياء ^(٥) عليهم السُّلْمُ لقوله ^(٦) وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي، وقال قوم هي مرتبة الأنبياء ^(٥) عليهم السُّلْمُ دون غيرهم، قال أبو سعيد الخزاز ^(٧) رحمه الله أوّل ^(٨) بادر من الحقِّ قد أخفاهم في أنفسهم وأمات أنفسهم في أنفسهم واصطنعهم لنفسه ^(٩) هنا أوّل دخول في التوحيد من حيث ظهور التوحيد بالديبومية، وسئل بعضهم عن قوله ^(١٠) جَلَّ جلاله وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ^(١١) وَلِئَصْنَعِ عَلَى عِبْنِي فقال ما نجا نبي ولا ولي من ^(١٢) محبته ولا سلم أحد ^(١٣) في ريشته من فتنته، والاصطفاء معناه الاجتباء في سابق العلم وهو اسم مشترك، قال الله ^(١٤) تعالى ^(١٥) وَأَجْنِبْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ، وقال الله ^(١٦) تعالى ^(١٧) يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ، وقال ^(١٨) الواسطي ^(١٩) رحمه الله ابتداءً بنفسه واصطفاك لنفسه فمن استعظم ذلك حسنت إخطار نفسه فيها بذلك فان قابله بنفس ^(٢٠) العناية ^(٢١) نضبتك ما منه من الهداية، واليسخ ^(٢٢) معناه مسخُّ القلوب وذلك للطرودين من الباب كانت لم قلوب متوجهة فمسخت بالإعراض عنها ^(٢٣) وجعلت توجهها الى المحفوظ دون الحقوق، فاذا قال القائل فلان قد مسخَّ به معناه ^(٢٤) اى أعرض بقلبه، واللطفية اشارة ^(٢٥) تلوح في الفهم وتلغ في الذهن ^(٢٦) ولا تسعها العبارة لدقة معناها، قال أبو سعيد ^(٢٧) بن الاعرابي ^(٢٨) رحمه الله الحقُّ ^(٢٩) يُريدك بلطفية من لدنه ^(٣٠) تُدرِّكُ بها ما يريد بك إدراكه، ^(٣١) وقال أبو حمزة ^(٣٢) الصوفي ^(٣٣) رحمه الله،

موسى B (٤). والصدِّيقين B (٥). عليهم السلام B (٦). شاهد B (١). وهذا B (٨). بادر AB (٧). Kor. 20, 48. (٩) om. B (١٠). عليه السلام B (١١). عز وجل B (١٢). Kor. 6, 87. (١٣) محبته A (١٤). Kor. 20, 40. (١٥) جمل B (١٦). فضحك A (١٧). السعاية B (١٨). أبو بكر الواسطي B (١٩). تلوح A (٢٠). جمل B (٢١). فصحك B (٢٢). الى تلوح A (٢٣). جمل B (٢٤). يريدك B (٢٥). في معنى ذلك B om. B adds app. (٢٦) قال B (٢٧). يريدك B (٢٨).

تَلَطَّفَتْ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأْتُ بِإِهْدِي . إِلَى (١) غَائِبِي وَاللُّطْفُ بِذِكْرِكَ بِاللُّطْفِ ،
وَالِامْتِحَانُ ابْتِلَاءٌ مِنَ الْحَقِّ يَجْلُ بِالْقُلُوبِ الْمُتَقَبِّلَةِ عَلَى اللَّهِ (٢) تَعَالَى وَجِجَتُهَا
انْقِسَامُهَا وَنَشْتَتُهَا ، حُكِيَ عَنْ خَيْرِ النَّسَاجِ (٣) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ بَعْضَ
الْمَسَاجِدِ فَتَعَلَّقَ بِي شَابٌّ مِنْ أَصْحَابِنَا فَقَالَ لِي يَا شَيْخَ نَعَطْتُ عَلَى فَنَانٍ مَحْتَتِي
عَظِيمَةٌ قُلْتُ وَمَا مَحْتَتُكَ فَقَالَ انْفَعَدْتُ الْبَلَاءَ وَقَوْرُنْتُ بِالْعَافِيَةِ وَأَنْتَ نَعْلَمُ
أَنَّ هَذِهِ مَحَنَةٌ عَظِيمَةٌ ، وَالِامْتِحَانُ عَلَى (٤) ثَلَاثَةِ لِقُومٍ مِنْهُمْ عَفْوِيَّةٌ (٥) وَلِقُومٍ مِنْهُمْ
Af.104b تَحْيِيسٌ وَكَثَارَةٌ وَلِقُومٍ اسْتِدْعَاءُ الزِّيَادَةِ وَارْتِقَاعُ دَرَجَةٍ ، وَاحْدَثَ اسْمٌ لِمَا
(٦) لَمْ يَكُنْ فَكَانَ ، قَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ (٧) تَعَالَى تَنْبِيهِ الْعَامَّةِ أَحْدَثَ
فِي الْعَالَمِ آيَةً مِنْ آيَاتِهِ وَإِذَا أَرَادَ تَنْبِيهِ الْخَاصَّةِ أزالَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ذِكْرَ حَدَثِ
الْأَشْيَاءِ ، وَالْكَلْبِيَّةُ اسْمٌ لِلْجَمَاعِ الشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ (٨) فَإِذَا قَالَ الْقَائِلُ
الْكُلُّ يَرِيدُ بِذَلِكَ (٩) أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ إِلَّا بِمَعْنَاهُ ، قَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَكُونُ
الْعَبْدُ عَبْدًا بِالْكَلْبِيَّةِ (١٠) وَيَكُونُ (١١) مِنْهُ لَغْوٌ لِلَّهِ بَقِيَّةٌ ، وَقَالَ آخَرُ إِنَّ أَوَّلَ
(١٢) عَلَيْهِ (١٣) بِكَلْبِيَّتِكَ أَقْبَلَ عَلَيْكَ بِكُلِّ الْكَلِّ ، (١٤) وَقَالَ ،
(١٥) بَلْ كُلُّ مَا كُلُّ مِنْ كُلِّ عَلَيْكَ كَمَا . بِكُلِّ كَلِّكَ كُلِّي كَانَ مَنَشَأُ ،
١٥ وَالتَّلْيِيسُ تَحْلِي الشَّيْءِ بِنَعْتِ ضِدِّهِ ، حُكِيَ عَنِ الرَّاسِخِي (١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ
التَّلْيِيسُ (١٧) عَيْنُ الرِّبَوِيَّةِ مَعْنَاهُ أَنَّ الْمُؤْمِنَ يُظْهِرُهُ فِي زَيْ الْكَافِرِ وَالْكَافِرَ فِي
زَيْ الْمُؤْمِنِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (١٨) وَلَكَلَّسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ، وَقَالَ الْجَنِيدُ (١٩) رَحِمَهُ
اللَّهُ امْتَرِجْ بِالِالْتِبَاسِ (٢٠) وَاخْتَلَطْ مَتَلُونًا فِي الْإِحْسَاسِ وَمَا يَتَغَيَّرُ عَنْهَا فِي
الِالْتِبَاسِ يُؤَخِّذُ عَنْهُ كَأَسْرَعِ مَاخُوضٍ (٢١) وَمُخْتَلِسٍ ، وَلِلْفَنَادِ (٢٢) فِي هَذَا الْمَعْنَى ،

١. تلك B (٢) B om. (٣) B عز وجل (٤) Cf. p. ٢٥٤, l. ١٧. غائبي AB (٥)

فيكون B (٦) A. أي (٧) B. وإذا (٨) ولقوم منهم for آخر B (٩)

بكل B (١٠) على الله B (١١) A has written above فيه منه (١٢) قال القائل B (١٣)

It is not clear how the following words should be pointed. B has (١٤) بكل بل كلما من كل على كا (١٥) Kor. ٤, 7.

عن B (١٦) B om. from المختلس B. ومجلس A (١٧) المختلس B. واختلط (١٨)

في هذا المعنى. In marg. B شعر. (١٩) المختلس B. ومجلس A (٢٠) المختلس B. واختلط (٢١)

في هذا المعنى. In marg. B شعر. (٢٢) المختلس B. ومجلس A (٢٣) المختلس B. واختلط (٢٤)

بِنَا يُكْشَفُ التَّلَيسُ فِي كُلِّ مَا كَسِرَ . إِذَا طَاحَ فِي الدَّعْوَى وَطَاحَ اتَّحَالُهُ،
وَالشَّرْبُ تَلَقَّى الْأَرْوَاحَ وَالْأَسْرَارَ^(١) الطَّاهِرَةَ لِمَا يَرِدُ عَلَيْهَا مِنَ الْكَرَامَاتِ وَتَنْعَمُهَا
بِذَلِكَ^(٢) فَشَبَّهَ ذَلِكَ بِالشَّرْبِ لِتَهْنِئِهِ وَتَنْعَمِهِ بِمَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ أَنْوَارِ
مُشَاهَدَةِ قُرْبِ سَيِّدِهِ، قَالَ^(٣) ذُو النُّونِ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَدَّتْ قُلُوبُهُمْ عَلَى بَحْرِ
الْحَيَّةِ فَاغْتَرَفَتْ مِنْ رِيًّا مِنَ الشَّرَابِ فَشَرِبَتْ مِنْهُ بِمَخَاطِرَةِ الْقُلُوبِ فَمَهَلَ عَلَيْهِمْ
كُلُّ عَارِضٍ عَرَضَ لَمْ دُونَ لَفَاءِ الْمَحْبُوبِ، وَقَالَ الْقَائِلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى،
شَرِبْتُ كَأَسَا عَلَى ذِكْرِكَ صَافِيَةً . فَمَا^(٥) يُعَلِّلُ فِيكَ الْقَلْبَ تَعْلِيلُ
فَمَا وَجَدْتُ لِي شَيْءَ عِنَّا لِي شُغْلًا . لَا عِشْتُ إِنْ قُلْتُ إِنْ عِنَّا مَفْعُولُ،

وَالذُّوقُ ابْتَدَأَ الشَّرْبَ، قَالَ^(٦) ذُو النُّونِ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَسْقِيَهُمْ
١٠ مِنْ كَأَسٍ مَحَبَّتَهُ ذَوِّقَهُمْ مِنْ^(٧) لَذَائِذِهِ وَالْعَقْمُ مِنْ حِلَاوَتِهِ، قَالَ الْقَائِلُ^(٨) فِي
هَذَا الْمَعْنَى،

يَقُولُونَ^(٩) تَكَلَّى وَمَنْ لَمْ يَذُقْ . فِرَاقَ الْأَحِبَّةِ لَمْ يَتَكَلَّ،

وَالْعَيْنُ إِشَارَةٌ إِلَى ذَاتِ الشَّيْءِ الَّذِي تَبْدُو مِنْهُ الْأَشْيَاءُ، قَالَ^(١٠) الْوَلِاسُطِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ^(١١) وَقَوْمٌ عَلِمُوا مَصَادِرَ الْكَلَامِ مِنْ آيِنٍ فَوْقَهُمْ عَلَى الْعَيْنِ فَأَتَّخَذُوا
د. عَنْ الْبَحْثِ وَالطَّلَبِ، وَقَالَ الْحَجَّيْدُ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ حِكَايَاتِ أَبِي يَزِيدَ الْبَسْطَاطِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَدُلُّ أَنَّهُ^(١٣) كَانَ قَدْ بَلَغَ إِلَى عَيْنِ الْجَمْعِ وَعَيْنِ الْجَمْعِ اسْمٌ مِنْ
أَسْمَاءِ التَّوْحِيدِ لَهُ نَعْتٌ وَوَصَفٌ يَعْرِفُهُ أَهْلُهُ،^(١٤) وَقَالَ النُّورِيُّ،

مَضَى الْجَمِيعُ فَلَا عَيْنَ وَلَا آثَرَ . مَضَى عَادَ وَفَقْدَانُ^(١٥) الْأَوَّلَى إِزْمَ،
وَالِاصْطِلَامُ نَعْتٌ غَلَبَتْ تَرَدُّ عَلَى الْعُقُولِ^(١٦) فَيَسْتَلْبِهَا بِقُوَّةِ سُلْطَانِهِ وَقَهْرِهِ، قَالَ
بَعْضُهُمْ^(١٧) قُلُوبٌ مَمْتَحَنَةٌ^(١٨) وَقُلُوبٌ مَضْطَلَمَةٌ وَإِنْ وَقَعَ^(١٩) الْإِصْطِلَامُ فَهُوَ ذَهَابُهُ

(١) Perhaps the ظاهره. Cf. p. ٣٣٥, L. ١٧. (٢) written with فشبّه A. (٣) A. ذَا. B. adds المصرى. (٤) B. om. (٥) A. اعْل. B. على من. (٦) في هذا المعنى. (٧) B. om. ارادته A. (٨) ذكر كذا تليل. (٩) A. transposes the two hemistichs of this verse. (١٠) B. وقال. (١١) وقوما B. (١٢) ابو بكر الواسطى B. (١٣) مضى AB. (١٤) مضى A. (١٥) فيليبها B. (١٦) وقلب A. (١٧) الى الاصطلام B. (١٨) وقلبها B. (١٩) فيليبها B.

وطمسه،^(١) قال،

(٢) إذا ما بليت لي تعاطمتها . فأصدُر في حالٍ من لم يرد
فَيُضْطَمَّ الكُلُّ^(٣) مِنِّي بِهَا . وَيُحْجَبُ عَنِّي بِهَا مَا أُجِدُّ

والحرية إشارة الى نهاية^(٤) التحقيق بالعبودية لله^(٥) تعالى وهو أن لا يملك
شيء من المكونات^(٦) وغيرها فتكون حرًا اذا كنت لله عبدًا كما قال^(٨) بشر
يسرى^(٩) رحمها الله فيها حكى عنه انه قال ان الله^(١٠) تعالى خلقك حرًا
فكن كما خلقك لا^(١١) ترائي أهلَكَ في الحَضَر ولا^(١٢) رُفُفَكَ في السَفَر اعمل
لله ودع الناس عنك،^(١٣) قال المجتهد^(١٤) رحمه الله آخر مقام العارف الحرية،
وقال بعضهم لا يكون العبد عبدًا حقًا ويكون لما سوى الله مُستَرَقًا، والرَّين
هو^(١٥) الصدا الذي يقع على القلوب، قال الله^(١٦) تعالى^(١٧) كَلَّا بَلْ رَانَ
عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، وقال بعض اهل العلم حُجِبَ القلوب على
١٠٥٥٤٤ أربعة^(١٨) آوَجُه فيها الختم والطبع وذلك لقلوب الكفار ومنها الرِّين والنسوة
وذلك لقلوب المنافقين ومنها^(١٩) الصدا^(٢٠) والغشاة وذلك لقلوب المؤمنين،
سئل^(٢١) ابن الجلاء لِمَ سُمِّيَ^(٢٢) أبوك الجلاء فقال ما كان^(٢٣) يجلاء
١٠٥٥٤٤ المحديد ولكن كان اذا تكلم على القلوب جلاها من^(٢٤) صدا الذنوب،
والغَيْن قد أكثروا في وصفه وهو خَيْرٌ ضَعِيفٌ^(٢٥) قد روى عن النبي صلعم
^(٢٦) أَنَّهُ قَالَ إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي فَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ،
فقال الغَيْن الذي كان يعارض قلب النبي صلعم وكان يتوب منه مثله مثل
المرأة اذا تنفس فيها الناظر فينتص من^(٢٧) ضوءها ثم تعود الى^(٢٨) حالة
٢٠٥٥٤٤ ضوءها، وقال قوم هذا محال لأن قلب النبي صلعم لا يلغفه قهر^(٢٩) من

(١) B adds القابل. (٢) B om. this verse. (٣) B عنى. (٤) B التحقيق. (٥) B من السرى. (٦) B وغيره. (٧) A يملك. (٨) B عز وجل. (٩) B الصدى. (١٠) B وقال. (١١) B رُفُفَكَ. (١٢) B ترائي. (١٣) B om. (١٤) B ذكره. (١٥) A om. (١٦) A الصدا. (١٧) A الغشاة. (١٨) B من. (١٩) B أبو. (٢٠) B قال. (٢١) B يجلاء. (٢٢) B صدا. (٢٣) B لِمَ. (٢٤) B om. (٢٥) B ضَعِيفٌ. (٢٦) B أَنَّهُ. (٢٧) B حالة. (٢٨) B في. (٢٩) B قهر.

المخفى لانه مخصوص بالرؤية، قال الله ^(١) تعالى مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى، وليس لأحد ان يحكم على قلب النبي صلعم بوصف او نعت او يشبهه بشيء او يضرب له ^(٢) مثلاً او يعلله بعلة خفية او جليلة، وقال ابو علي الروذباري ^(٣) رحمه الله في معنى الاغانة،

الغَيْنُ يُجْبَسُ عَنْ تَحْصِيلِ لَبْسِهِ • لِقَلْبٍ لَا يَسِيحُ حَقٌّ بَانَ عَنْ عِلَّةٍ

^(٤) فَإِنْ تَرَأَتْ بِسَبْقِ الْحَقِّ رُؤْيَاهَا • ^(٥) كَانَتِ الْغَيْنُ فِي النَّصْرِيفِ عَنْ ^(٦) ثِقَلَةٍ

^(٧) لَكُنِّي قُلْتُ مَا لَاحَتْ طَوَالِيعُهُ • مِنْ الْمُؤَمَّلِ تَنْيِيهِ إِلَى أَمَلَةٍ

^(٨) وَالنُّوبُ مِنْهُ عَلَى مَعْنَى الْوِفَاقِ وَمَا • تَبْدَى سَرَائِرُهَا ^(٩) غَيْبًا لِمُحْتَمِلَةٍ،

وهذه ^(١١) الالفاظ قد ^(١٢) شرحناها على حسب ما فتح الله ^(١٣) به على قلبي في الوقت والذي بقي أكثر وإن استقصيت في ^(١٤) شرحها يطول به الكتاب ويخرج عن الاختصار ونذكر بعد ذلك شرح ^(١٥) الشطحيات من كلامهم الذي يكون ظاهره ^(١٦) مستشنعاً وباطنه ^(١٧) صحيحاً مستقيماً والله الموفق للصواب، والوسائط الاسباب التي بين الله ^(١٨) تعالى وبين العبد من ^(١٩) اسباب الدنيا والآخرة، سئل بعض المشايخ عن الوسائط فقال الوسائط على ثلاثة ^(٢٠) أنواعه وسائط مواصلات ووسائط متصلات ووسائط منفصلات ^(٢١) فالمواصلات تؤدي الحق والمتصلات ^(٢٢) العبادات والمنفصلات حظوظ النفس، وقال ابو علي الروذباري ^(٢٣) رحمه الله وهو الذي جعل الوسائط رحمةً للعارفين ليؤثروا عليها،

(١) B om. (٢) مثل B. (٣) Kor. 53, 11. (٤) عز وجل B.

(٥) In B the third verse precedes the second. (٦) B في النصريف. (٧) كانه عه في النصريف.

(٨) عما A. (٩) والنور B. (١٠) لكن قلبي ما لاحت B. (١١) ثقله B app. (١٢) الشطحيات B. (١٣) شرحه B. (١٤) شرحها B. (١٥) الفاظ B. (١٦) غيباً B.

(١٧) المتصلات B. (١٨) مستشعاً B. (١٩) مستشعاً B. (٢٠) المواصلات B. (٢١) العبادات B. (٢٢) العبادات B.

(٢٣) المواصلات B. (٢٤) العبادات B. (٢٥) العبادات B.

كتاب تفسير ^(١) الشطحيات والكلمات التي ظاهرها
^(٢) مستشنع وباطنها ^(٣) صحيح ^(٤) مستقيم ،

باب في معنى الشَّطْحِ والرَّدِّ على من انكر ذلك برأيه ،

ان سأل سائل فقال ما معنى الشطح فيقال معناه عبارة ^(٥) مستغربة في وصف وجده فاض بقوته وهاج بشدة غلبته وغلبنه ، وبيان ذلك ان الشطح في لغة العرب هو الحركة يقال شَطَحَ بِشَطْحٍ اذا تحرك ويقال للبيت الذي يجوزون فيه الدقيق الشطاح ، قال الشاعر ،

رَفَّ بِشَطِّ الْفَرَاتِ مَشْرَعَةً مَخْلَبِ ^(٦) قَيْلِ الطَّرِيقِ بِالشَّطْحِ
 بِالطَّرَاحِ مِنْ حِجَارَةٍ بِطَرَسِي بَدِيرِ الْفَزْلَانِ دَبِيرِ الْيَلَاحِ
 ١٠ ^(٧) وَإِذَا لَاحَ بِالْمُسْنَاءِ ظَلَمَ * قَدْ كَسَاهُ الْإِشْرَاقُ ضَوْءَ الصَّبَاحِ
 فَأَقْرَبَ ذَاكَ الْغَزَالِ مِنِّي سَلَامًا * كُلُّهَا صَالِحٌ صَالِحٌ بِفَلَاحِ ،
 وإنما سمي ^(٨) ذلك البيت المشطاح من كثرة ما يحركون فيه الدقيق فوق ذلك الموضع الذي ^(٩) يخلونه به وربما يفيض من جانبيه من كثرة ما ^(١٠) يحركونه فالشطح ^(١١) لفظة مأخوذة من الحركة لأنها حركة أسرار الهاجدين ١٥
 اذا قوي وجدهم ^(١٢) فعبروا عن وجدهم ذلك بعبارة ^(١٣) يستغرب ^(١٤) سامعها ففتنوا هالك ^(١٥) بالإنكار والطعن عليها اذا سمعها وسالم ناجح برقع الإنكار

صحيحة AB ^(٢) . مستبعدة . B . مستشعة A ^(٣) . الشطحيات B ^(١) .
 B om. ^(٧) . فدا . B . فصل A ^(٦) . مستعربة B ^(٥) . مستقيمة A ^(٤) .
 this and the following verse. لذلك A ^(٨) . نخلوه A ^(٩) . يحركوه A ^(١٠) .
 سامعها AB ^(١٤) . تستغرب B ^(١٣) . فيسروا B ^(١٢) . لفظة A ^(١١) .
 بالإنكار عنها B ^(١٥) .

عنها والْبَحْثِ عنها ^(١) يُشْكَلُ عليه منها ^(٢) بالسؤال ^(٣) عَمَّنْ يَعْلَمُ عِلْمَهَا،
ويكون ذلك من شأنها أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَاءَ الْكَثِيرَ إِذَا جَرَسَ فِي نَهْرٍ ضَيْقٍ
فِيْبِضٍ مِنْ ^(٤) حَافَتَيْهِ ^(٥) بِقَالَ شَطَّحَ الْمَاءُ فِي النَّهْرِ، ^(٦) فَكَذَلِكَ الرُّبْدُ الْوَاجِدُ
عَلَى إِذَا قَوَى وَجْدُهُ وَلَمْ يُطْنَقْ حَمَلٌ مَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ سَطْوَةِ أَنْوَارِ حَفَائِهِ سَطَحَ
ذلك على لسانه فيترجم عنها بعبارة مستغربة مُشْكِلَةٌ عَلَى فَهْمِ سَامِعِهَا إِلَّا
مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِهَا وَيَكُونُ مُتَجَرِّبًا فِي عِلْمِهَا فَسَمَى ذَلِكَ عَلَى لِسَانِ أَهْلِ
^(٧) الْأَصْطِلَاحِ شَطَّحًا، وَيَعُدُّ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَتَحَ قُلُوبَ أَوْلِيَآيِهِ وَأَذِنَ ^(٨) لَهُمْ
بِالْإِشْرَافِ عَلَى دَرَجَاتٍ مُتَعَالِيَةٍ وَقَدْ جَادَ الْحَقُّ ^(٩) تَعَالَى عَلَى أَهْلِ صَفْوَتِهِ
وَالْمُتَحَقِّقِينَ بِالتَّوَجُّهِ وَالْإِنْقِطَاعِ إِلَيْهِ بِكَشْفِ مَا كَانَ مُسْتَرًّا عَنْهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ
١٠. مَرَاتِبِ صَفْوَتِهِ وَدَرَجَاتِ أَهْلِ الْخُصُوصِ مِنْ ^(١٠) عِبَادِهِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَنْطِقُ
بِحَقِيقَةِ مَا وَجَدَ وَبَصَدَقَ ^(١١) عَنْ حَالِهِ وَيَصِفُ مَا وَرَدَ عَلَى سَرِّهِ ^(١٢) بِطَبَقِهِ
وَمَقَالِهِ لِأَنَّهُمْ لَا يَرُونَ حَالًا أَعْلَى مِنْ حَالِهِمْ حَتَّى يُحْكِمُوا إِذَا أَحْكَمُوا فَعِنْدَ
ذَلِكَ يَسْمُونَ ^(١٣) بِهِمْ إِلَى حَالِهِ أَعْلَى مِنْ ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ ^(١٤) الطَّرِيقُ
وَالْأَحْوَالُ وَالْأَمَاكِنَ إِلَى غَايَةِ وَنَهَايَةِ فِي أَعْلَى النِّهَايَاتِ وَغَايَةِ الْغَايَاتِ، قَالَ
١٥. اللَّهُ تَعَالَى ^(١٥) وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ، ^(١٦) وَقَالَ ^(١٧) وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ
بَعْضٍ دَرَجَاتٍ، وَقَالَ ^(١٨) أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ
أَنْ يَسْطُلَ لِسَانَهُ بِالْوَقِيعَةِ فِي أَوْلِيَآيِهِ ^(١٩) وَيَقِيسَ بِنَهْجِهِ وَرَأْيِهِ مَا يَسْمَعُ مِنَ الْفَاطِمِ
وَمَا يُشْكَلُ عَلَى فَهْمِهِ مِنْ كَلَامِهِمْ لِأَنَّهُمْ فِي أَوْقَاتِهِمْ مُتَفَاوِتُونَ وَفِي أَحْوَالِهِمْ
مُتَفَاذِلُونَ ^(٢٠) وَمُتَشَاكِلُونَ وَمُتَجَانِسُونَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَلَمْ أَشْكَالٌ وَنُظَرَاءُ
٢٠. مَعْرُوفُونَ فَمَنْ بَانَ شَرَفُهُ وَفَضْلُهُ عَلَى أَشْكَالِهِ بِفَضْلِ عِلْمِهِ وَسَعَةِ مَعْرِفَتِهِ فَلَهُ

حافته B ^(٤). عن من B ^(٥). السؤال B ^(٦). يشكل B ^(٧).

جل ذكره B ^(٨). لها B ^(٩). الصلاح B ^(١٠). وكذلك B ^(١١). فيقال B ^(١٢).

بهم A ^(١٣). لفظه A ^(١٤). من A ^(١٥). عبادته وظيفته B ^(١٦).

وقال جل ذكره B ^(١٧). Kor. 12, 76. ^(١٨). الظرف B ^(١٩).

وم B ^(٢٠). ويفسر A ^(٢١). Kor. 17, 22. ^(٢٢). Kor. 43, 81.

متشاكلون.

أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي عِلْمِهِمْ وَإِصَابَتِهِمْ وَتَقْصَانِهِمْ وَزِيَادَتِهِمْ وَمَنْ لَمْ يَسْلُكْ سُبُلَهُمْ وَلَمْ يَتَّبِعْ نَهْجَهُمْ وَلَا يَقْصِدْ مَقَاصِدَهُمْ فَالْأَمَلُ لَهُ فِي رَفْعِ الْإِنْكَارِ عَنْهُمْ وَأَنْ يَكِلَ أُمُورَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَتِمَّ نَفْسَهُ بِالْغَلْطِ فِيمَا يَنْسِبُهُ إِلَيْهِ مِنَ الْخَطَا، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ ،

باب تفسير العلوم وبيان ما يُشكل على فهم العلماء من علوم الخاصة وتصحيح ذلك بالحجة ،

Al.187a (٢) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ ، أَعْلَمُ أَنَّ الْعِلْمَ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يَحِيطَ بِهِ فَهْمُ النَّهْبَاءِ أَوْ يُدْرَكَ عَقُولُ الْعُقَلَاءِ وَكَفَاكَ بَقِصَةُ مُوسَى وَالْخَضِرُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مَعَ جَلَالَةِ مُوسَى (١) عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا خَصَّهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْكَلَامِ وَالنُّبُوَّةِ وَالْوَحْيِ وَالرَّسَالَةِ ، وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ (٢) تَعَالَى فِي الْمُحْكَمِ النَّاطِقِ عَلَى لِسَانِ (٣) نَبِيِّهِ الصَّادِقِ عَجَزَ ١٠ مُوسَى (١) عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ إِدْرَاكِ عِلْمِ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِهِ (٤) إِذْ قَالَ تَعَالَى (٥) عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عَيْنِنَا (٦) الْآيَةَ حَتَّى (٧) سَأَلَهُ فَقَالَ (٨) هَلْ أَتَيْتُكَ الْآيَةَ مَعَ تَأْيِيدِ مُوسَى (١) عَلَيْهِ السَّلَامُ (٩) وَشَرَفِهِ وَعِصْمَتِهِ مِنَ الْإِنْكَارِ (١٠) عَلَيْهِ عَلَى (١١) أَنْ الْخَضِرُ (١) عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَلْحَقْ بِدَرَجَةِ مُوسَى (١) عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي النُّبُوَّةِ وَالرَّسَالَةِ وَالتَّكْلِيمِ أَبَدًا ، وَقَالَ النَّبِيُّ (١١) صَلَّيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَعْلَمُ لِفَضْلِهِمْ ١٥ قَلِيلًا وَلِبِكَيْتِهِمْ كَثِيرًا (١٢) وَلَكِنَّا تَلَذَّذْنَا (١٣) بِالنِّسَاءِ (١٤) وَلَا تَقَارَّرُ عَلَيَّ قُرْشُكُمْ وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ (١) تَعَالَى وَاللَّهُ لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجَرَةً (١٥) تُعْصَدُ ، رَوَاهُ إِسْرَائِيلُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ عَنْ (١٥) مُجَاهِدٍ عَنْ مُورِقٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَفِي هَذَا الْخَبَرِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ (١٦) قَوْلَهُ (١٧) بِأَجْمَا

(١) B om. (٢) B om. (٣) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ . (٤) جَلْ ذَكَرَهُ . (٥) B (٦) النَّبِيُّ .
(٧) D adds . (٨) الرَّحْمَةُ . (٩) B (١٠) عَبْد . (١١) K. 18, 65. A . (١٢) وَقَالَ جَلْ ذَكَرَهُ . (١٣) B (١٤) عَلَيْهِ . (١٥) B (١٦) وَعِصْمَتُهُ وَشَرَفُهُ . (١٧) K. 18, 65. (١٨) مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .
(١٩) B (٢٠) مُجَاهِدٌ . (٢١) B (٢٢) وَمَا . (٢٣) B (٢٤) عُلِّمَ . (٢٥) B (٢٦) السَّلَامُ .
(٢٧) A om. (٢٨) قَوْلُهُ تَعَالَى . (٢٩) K. 5, 71 . (٣٠) مُجَاهِدٌ عَنْ .

أَلرَّسُولُ يَلْقَى مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَمْ يَقُلْ مَا نَعْرِفُنَا بِهِ إِلَيْكَ وَقَوْلُهُ
 صلعم لو تعلمون ما ^(١) اعلم لو كان من العلوم ^(٢) التي أُمِرَ بالبلاغ لبلغهم ولو
 صلح لهم أن يعلموا لعلمهم لأن الله ^(٣) تعالى خصَّ النبي صلعم بعلمه تلك، علم
 بين للخاصة والعامة وهو علم الحدود والأمر والنهي، وعلم خصَّ به ^(٤) قوم
 من الصحابة دون غيرهم ^(٥) هو العلم الذي كان يعلم حذيفة بن اليمان
^(٦) رضي الله عنه حتى كان يسأله عمر بن الخطاب ^(٧) رضي الله عنه مع جلالة
 وفضله ويقول يا حذيفة هل أنا من المنافقين، وكذلك روى عن علي بن
 أبي طالب ^(٨) رضي الله عنه أنه قال علبنى رسول الله صلعم سبعين باباً من
 العلم لم يعلم ذلك ^(٩) أحد غيري ^(١٠) قال وكان أصحاب رسول الله صلعم إذا
 أشكل على ^(١١) أحدهم شيء يلجئون في ذلك إلى علي بن أبي طالب ^(١٢) رضي
 الله عنه، وعلم ^(١٣) خصَّ به رسول الله صلعم لم يشاركه فيه أحد من ^(١٤) أصحابه
 وهو العلم الذي قال لو تعلمون ما اعلم، فمن أجل ذلك قلنا لا ينبغي لأحد
 أن يظن أنه ^(١٥) يحوى جميع العلوم حتى يخطئ براهيه كلام المخصوصين
 ويكفرهم ويزندقهم وهو ^(١٦) متعز من مآسة أحوالهم ومنازلة حقايقهم وأعمالهم،
^(١٧) وعلوم الشريعة على أربعة أقسام ^(١٨) فالقسم الأول منها علم الرواية والآثار
 والأخبار وهو العلم الذي ^(١٩) ينقله الثقات عن الثقات، والقسم الثاني علم
 الدراية وهو علم الفقه والأحكام وهو العلم المتداول بين العلماء والفقهاء،
 والقسم الثالث علم القياس والنظر والاحتجاج على المخالفين وهو علم الجدل
 وإثبات الحجج على أهل البدع والضلالة نصرة للدين، والقسم الرابع ^(٢٠) هو
 أعلاها وأشرفها وهو علم الحقايق والمنازلات وعلم المعاملة والمجاهدات
 والإخلاص في الطاعات والتوجه إلى الله عز وجل من جميع الجهات

قوما B (٤). عز وجل B (٥). الذي B (٦). ليكنم B adds (١).
 أحد B (٩). لأحد B (٨). عليه السلام B (٧). وهو B (٥).
 منعى AB (١٢). يحوى B (١٦). الصحابة B (١١). خص الله B. خير A (١٠).
 مثل B (١٦). قسمه الأولى B (١٥). وعلم B (١٤).

والانقطاع اليه في جميع الاوقات وصحة القصور والارادات وتصفية السراير
من الآفات والاكتفاء بخالق السموات وإماتة النفوس بالمخالفات والصدق
في منازلة الاحوال والمقامات وحسن الادب بين يدس^(١) الله في السر
والعلانية في المحلوات والاكتفاء بأخذ البلغة عند غلبة النافات والإعراض
عن الدنيا وترك ما^(٢) فيها طلباً للرفعة في الدرجات والوصول الى الكرامات،
فن غلط في علم الرواية غلطاً لم يسأل عن غلظه احداً من اهل^(٣) الدراية
ومن غلط في علم الدراية شيئاً لا يسأل عن غلظه احداً من اهل علم الرواية
ومن غلط في شيء من علم القياس والنظر فلا يسأل عن غلظه احداً من
اهل^(٤) علم الرواية والدراية^(٥) وكذلك من غلط في شيء من علم الحقائق
والاحوال فلا يسأل عن غلظه إلا عالماً منهم^(٦) كاملاً في معناه، ويمكن
ان توجد هذه العلوم كلها في اهل الحقائق ولا يمكن ان يوجد علم الحقائق
في هؤلاء إلا ما شاء الله لأن علم الحقائق ثمره العلوم كلها^(٧) ونهاية جميع
العلوم،^{Ac. 108a} وغاية جميع العلوم الى علم الحقائق فاذا انتهى اليها وقع في بحر
لا غاية له وهو علم القلوب وعلم المعارف^(٨) وعلم الاسرار وعلم الباطن وعلم
التصوف وعلم الاحوال وعلم المعاملات^(٩) اثنى ذلك شيئاً معناه واحد،
قال الله^(١٠) تعالى^(١١) قُلْ لَوْ كُنَّا الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَدَ الْبَحْرُ قَبْلَ
أَنْ نَفِدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبُخْلِهِ مَدَدًا،^(١٢) ألا ترى ان هؤلاء لا ينكرون
شيئاً من علومهم وهم ينكرون علوم هؤلاء إلا^(١٣) ما شاء الله وكل صنف من
هؤلاء اذا تجر في علمه فصار متقناً في فهمه فهو السيد لأصحابه لا يدّ لم من
الرجوع اليه فيما يُشكل عليهم، فاذا اجتمعت هذه الاقسام الاربعة في واحد

العلم في الدراية ومن^(٢) B على من فيها^(٣) B adds. الله عز وجل^(٤) B.
كلاماً^(٦) B. فكذلك^(٥) B. العلم في^(٤) B. غلط في شيء من علم القياس الخ
وغايتها^(٨) B. is suppl. in marg. ونهاية جميع العلوم^(٧) A om.
اي^(١٠) B. وعلم التصوف^(٩) B om. from الاسرار وعلم^(١١) B. وغاية جميع العلوم
for. ألا ان ترى^(١٢) B. Kor. 18, 109. جل ذكره^(١٣) B. ذلك شيء
من^(١٤) B.

٢٨. كتاب اللّمع، باب في كلمات شطحيات تحكى عن ابي يزيد،

فهو الامام الكامل وهو القُطب والحُجّة والداعى الى ^(١)المنهج ^(٢)والحُجّة كما روى عن عليّ بن ابي طالب ^(٣)رضى الله عنه أنّه قال في ^(٤)كلام له لكَيْبَل ابن ^(٥)زياد اللهم ^(٦)يَلِّ لا تَغْلُو الارض من قائمهم الله ^(٧)بِحُجِّه لَيْلًا تَبْطُلُ آيَاتُهُ وَتَذْخَصَ حُجَّتُهُ اولئك الاقلون عدداً الأعظمون عند الله ^(٨)تعالى . قدراً، وقد رجعتُ الى معنى الشطح وتفسير ^(٩)الشطحيات ^(١٠)وأقل ما يوجد لأهل الكمال الشطح لأنهم متمكنون في معانيهم وأنما وقع ^(١١)في الشطح من كان في بداية وكان مُراداً بالوصول الى الكمال والغاية فتكون ^(١٢)بدايته نهاية الارادات وهي ^(١٣)في معناها بداية الغايات والكمال والنهايات، والله اعلم ^(١٤)بالصواب،

١٠. ^(١٤)باب في كلمات شطحيات تحكى عن ابي يزيد ^(١٥)[قد فسر المجنيداً طرفاً منه،

قال الشيخ رحمه الله قد فسر المجنيد ^(٨)رحمه الله شيئاً قليلاً من ^(١٦)شطحات ابي يزيد ^(٨)رحمه الله والعامل يستدلّ بالقليل على الكثير ومن المحال أن أجدّ للمجنيد ^(٨)رحمه الله تفسيراً لكلامه ^(١٧)فأدع ذلك وأنكّم من عنده ^(٨)له جواباً ^(١٨)غيره، قال المجنيد ^(٨)رحمه الله الحكايات عن ابي يزيد مختلفة والناقلون عنه فيما سمعوه ^(١٩)مفترقون وذلك والله اعلم لاختلاف الاوقات والمجاورة عليه فيها ولاختلاف المواطن ^(٢٠)المتداولة بما خصّ منها فكلّ يحكى عنه ما ضبط من قوله ويؤدى ما سمع من ^(٢١)تفصيل موطنه، وقال المجنيد

كلامه B ^(٤). عليه السلام B ^(٢). والمنهج B ^(١).
الشطحات B ^(٦). B om. ^(٨). بحجته B ^(٧). روى B ^(٦). زيد B ^(٥).
باب B ^(١٤). A om. ^(١٣). بداية A ^(١٢). الى B ^(١١). وقل B ^(١٠).
تفسير كلمات شطحيات حكى عن ابي يزيد البسطامى رضى الله عنه طرف منه قد فسر المجنيد الخ.
مفترقون B ^(١٩). غيرها B ^(١٨). أن ادع B ^(١٧). شطحيات B ^(١٦). B om. ^(١٥).
تفصيل A ^(٢١). In A المتداولة is written above. المجنيد AB ^(٢٠).

(١) رحمه الله وكان من كلام أبي يزيد (٢) رحمه الله لقوته وغوره وانتباهه معانيه (٣) مُفْتَرَق من بحر قد انفرد (٤) به وجعل ذلك البحر له وَحْدَهُ (٥) قال المجنيد (١) رحمه الله ثم أتى رأيت الغاية القصوى من (٦) حاله يعني من حال أبي يزيد رحمه الله حالاً فُلَّ من بينهما عنه أو يعبر (٧) عنها عند استماعها لأنه لا يحتمل إلا من عرف معناه وأدرك مُسْتَفَاهُ ومن لم تكن هذه هيئته عند استماعه فذلك كله عنه مردود، وقال المجنيد (١) رحمه الله رأيت حكايات أبي يزيد (١) رحمه الله على ما نَعْتَهُ يُنْبئ عنه أنه قد غرق (٨) فيها وجد منها وذهب عن حقيقة الحق (٩) إذا لم (١٠) يَرِدْ عليها وهي (١١) معاني (١٢) غرقته على تارات من الفرق كل واحد منها (١٣) غير صاحبها، وقال المجنيد (١) رحمه الله أمّا ما وصف من بدايات حاله (١٤) فهو قوتى مُحْكَم قد بلغ منه الغاية وقد وصف أشياء من علم التوحيد صحيحة إلا أنها بدايات فيها يُطلب منها البرادون لذلك، وهذه الكلمات التي أريد أن أذكرها ليست (١٥) هي ما يُكْتَبُ في المصنّفات لأنها ليست من العلوم الماثّنة عند العلماء ولكن رأيت الناس قد أكثروا الخوض في معانيها فواحد قد جعله حجة لباطله (١٥) وآخر قد اعتقد في قابليها الكثرة والمجيب قد غلطوا فيما ذهبوا إليه، والله (١٦) الموافق للصواب،

باب في ذكر حكاية (١٧) حكيته عن أبي يزيد البسطامي

(١) رحمه الله تعالى،

وقد (١٨) شاع في كلام الناس أنه قال (١٩) ذلك ولا أدري يصح منه

(١) B om. (٢) B adds لقوته. (٣) B مفترق. (٤) A بها. (٥) B وقال. (٦) A إذ. (٧) B فيها. (٨) A om. (٩) B حال أبي يزيد حالاً أمح. (١٠) B يز. (١١) AB معاني. (١٢) B عرفته. (١٣) A عرفتها. (١٤) AB هو. (١٥) A تكذب. (١٦) B اعلم for الصواب. (١٧) A حكى. (١٨) A شاع. (١٩) B om. from ذلك to انه قال. B om. حكيته عن.

ذلك ام لا، ذكر عن ابي يزيد انه قال ^(١) رفعني مرة فاقامني بين يديه وقال لي يا ابي يزيد ان خلق يجهلون ان يروك فقلت زبني بوجدانيتك واليسني انانيتك وارفعني الى احديتك حتى اذا راني خلقت قالوا رايك ^{at 169a} فتكون انت ذاك ولا اكون انا هناك، فان صح عنه ^(٢) ذلك فقد قال المجيد ^(٣) رحمه الله في كتاب تفسيره للكلام ابي يزيد ^(٤) رحمه الله هذا كلام ^(٥) من لم يلبسه حقائق وجد التفريد في كمال حق التوحيد فيكون ^(٦) مستغنياً بما البسه عن كون ما ^(٧) سأل، وسؤاله لذلك يدل على انه مقارب لما هناك وليس المقارب للكان بكاين فيه على الامكان والاستمكان، وقوله اليسني وزبني ^(٨) وارفعني يدل على حقيقة ما وجده مما هنا مقداراً ومكانه ^{١٠} ولم يكل الخطوة الا بقدر ما استبان، قلت فهذا الذي ^(٩) فسر المجيد رحمه الله فقد وصف حالة فيما قال وبين مكانه فيما اشار اليه ابو يزيد ^(١٠) رحمه الله، فاما ما يجد المتعنت والمعانند مقالاً بالطعن على من يقول مثل ذلك فلم يبين، وإلى ذلك ^(١١) المعنى ^(١٢) والبصّد وبالله التوفيق قوله رفعني مرة فاقامني بين يديه يعني أشهدني ذلك وأحضّر قلبي لذلك لان الخلق كلهم ^{١٥} بين يدي الله ^(١٣) تعالى لا يذهب عليه منهم نفس ولا خاطر ولكن يتفاضلون في حضورهم لذلك ومشاهدتهم ويتفاوتون في صفاتهم من كدورة ما تحجب بينهم وبين ذلك من الأشغال القاطعة والمخاطر المانعة، وقد روى في الحديث ان النبي صلعم كان اذا اراد ان يدخل في الصلاة يقول وقت بين يدي الملك الجبار، واما قوله قال لي وقلت له فانه يشير بذلك الى ^{٢٠} مناجاة الأسرار وصفاء الذكر عند مشاهدة القلب لمراقبة الملك الجبار في آناه الليل والنهار فيس على ما ^(١٤) بينت لك فان الجميع يشبه بعضه بعضاً وإعلم

(١) B app. (٢) A om. (٣) B om. (٤) A om. (٥) B app.

الجزأ A (٦) B (٧) قاله. (٨) AB في. (٩) B (١٠) فسر. (١١) B (١٢) فسر.

عز وجل B (١٣) written above as a variant. (١٤) B (١٥) فسر.

ينسب B app. (١٦)

إن العبد اذا تيقن بقُرب سيِّده منه ^(١) ويكون حاضراً ^(٢) بقلبه مراقباً لخواطره فكلُّ خاطر يخطر بقلبه فكان الحقُّ يخاطبه بذلك وكلُّ شيء يتفكر ^(٣) يسره فكانه يخاطب الله ^(٤) تعالى به اذ الخواطر وحركات الاسرار وما يقع في القلوب يدوُّ من الله وانتباهه الى الله فهذا على ^(٥) هذا المعنى والله اعلم

هـ بالصواب، وقد قال ^(٦) الفاييل،

^(٧) مثلته ^(٨) الهني فظلَّ نديي * فتعمتُ فاقداً لِلنَّعيمِ

^(٩) مثلته حتى كآني أناجيه يسرى وسره البختوم،

Af.1096

^(١٠) وقال آخر،

قال لي حين ^(١١) رمته * كلُّ ذا قد علمته

لوبيكي طول ^(١٢) عمره * يدِم ما رحيته،

١٠

يريد مناجاة الاسرار ومثل ذلك كثير في الشعر وغيره، وأما قوله رَبِّي بوحدانيتك وألبسني أنايتك وأرفعني الى أحديتك يريد بذلك الزيادة والانتقال من حاله الى نهاية ^(١٣) احوال المتحققين بتجريد التوحيد ^(١٤) والمفردين ^(١٥) الله بمحققة التفريد، وقد ذكر عن رسول الله صلعم فيما روى عنه سبق ^(١٦) ١٥ المفردون قيل يرسل الله ^(١٧) ومن المفردون قال المحامدون الله في السراء والضراء، وأما قوله ^(١٨) ألبسني أنايتك حتى اذا رآني خلقتك قالوا رأيناك فتكون أنت ذاك ولا أكون أنا هناك فهذا وأشباه ذلك تصف فتأهه وفنأهه عن فتأهه وقيام الحق عن نفسه بالوحدانية ولا خلق قبل ولا كون كان وكل ذلك مستخرج من قوله صلعم يقول الله ^(١٩) تعالى ما زال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أرجه فاذا أحببته كنت عبده ^(٢٠) التي يبصر ^(٢١) بها

وصف B (٥). عز وجل B (٤). يسر B (٣). لقلبه B (٢). يكون B (١).

التي B (٩). مثلته B (٨). في هذا المعنى B adds (٧). B om. (٦).

دعوه B (١٣). رايته A (١٢). قال A om. (١١). مثله B (١٠).

صلى B adds (١٧). فيه B (١٦). والمفردون AB (١٥). الاحوال B (١٤).

but in A الذي AB (٢٠). واليسنى B (١٩). من B (١٨). الله عليك

به B (٢١). is written above.

وسَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطَلِقُ بِهِ وَيَدَهُ ^(١) الَّتِي يَبْطِشُ ^(٢) بِهَا كَمَا ^(٣) جَاءَ فِي الْحَدِيثِ، وَقَدْ قَالَ الْقَائِلُ فِي وَجْهِهِ بِمَخْلُوقٍ يَمِثُّهُ ^(٤) وَقَدْ وَصَفَ وَجْهَهُ بِمَحْبُوبِهِ حَتَّى ^(٥) قَالَ،

أَنَا مِنْ أَهْوَى وَمِنْ أَهْوَى أَنَا . فَاذَا ^(٦) أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْتَنَا
نَحْنُ رُوحَانِ مَعًا فِي جَسَدٍ . أَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنُ ،
فَاذَا كَانَ مَخْلُوقٌ يَجِدُ ^(٧) بِمَخْلُوقٍ حَتَّى يَقُولَ مِثْلَ ذَلِكَ فَمَا ظَنُّكَ بِمَا وَرَاءَ
ذَلِكَ، وَيُلْفِئِي عَنْ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ أَنَّهُ قَالَ لَا يَبْلُغُ ^(٨) الْمُتَحَابَّانِ حَقِيقَةَ الْمَحَبَّةِ
حَتَّى يَقُولَ الْوَاحِدُ لِلْآخَرِ يَا أَنَا، وَشَرَحَ ذَلِكَ بِطُولٍ ^(٩) إِنْ اسْتَفْصَيْتُ وَفِيهَا
ذَكَرْتُ كَمَايَّةً، وَيَا هِ التَّوْفِيقُ،

١. باب ^(١٠) آخِرُ فِي ^(١١) تَفْسِيرِ حِكَايَةِ ^(١٢) ذَكَرْتُ عَنْ أَبِي
يَزِيدَ ^(١٣) رَحِمَهُ اللَّهُ،

^(١٤) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ قُلْتُ وَقَدْ حَكَى ^(١٥) اِيضًا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلَ مَا
صُرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّةٍ فَصُرْتُ طَيْرًا ^(١٦) جَسَدُهُ مِنَ الْإِحْدِيَّةِ وَجَنَاحَاهُ مِنَ
الدَّيْمُومِيَّةِ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ فِي هَوَاءِ الْكَيْفِيَّةِ عَشْرَ سِنِينَ حَتَّى صُرْتُ إِلَى هَوَاءِ
١٥ مِثْلِ ذَلِكَ مِائَةً أَلْفَ مَرَّةٍ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ إِلَى أَنْ صُرْتُ فِي مَبْدَأِ الْأَزَلِيَّةِ
فَرَأَيْتُ ^(١٧) فِيهَا شَجَرَةَ الْإِحْدِيَّةِ، ثُمَّ وَصَفَ أَرْضَهَا وَأَصْلَهَا وَقَرَعَهَا وَأَغْصَانَهَا
وَنَبَاهَا ثُمَّ قَالَ، فَظَنَرْتُ ^(١٨) أَنِّي هَذَا كُلُّهُ خُدْعَةٌ، قَالَ الْمَجْنُونُ ^(١٩) رَحِمَهُ
اللَّهُ أَمَّا قَوْلُهُ أَوَّلَ مَا صُرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّةٍ فَذَلِكَ أَوَّلَ لِحِظِهِ إِلَى التَّوْحِيدِ

وقت B (٤). A om. (٥). به B (٦). written above التي with الذي A (١).
مخلوق B (٧). أبصرته B (٨). هذه الآيات B adds (٩). وجهه بمحبوبه.
ذكر B (١١). B om. (١٢). إذا B (١٣). المتحابون B. المتحابين A (١٤).
قال الشيخ رحمه الله B om. (١٥). البسطاى B adds (١٦). ذكر ذلك B (١٧).
قُلْتُ B (١٨). حسنه B (١٩). عنه ايضاً B (٢٠).

فقد وصف ما ^(١) لاحظ من ذلك ووصف النهاية في حال بلوغه والمستقر في تنامي رُسوخه، وهذا كله طريق من ^(٢) طريق المطلقين بالبلوغ الى حقيقة علم التوحيد بشواهد معانيها منظوراً اليها ^(٣) متوها بأهلها فيها مرسلين في حق ما لاحظوه مما ^(٤) شهدوه وليس لذلك اذا كان ^(٥) كذلك غاية ^(٦) كثر ^(٧) يقوى عليه المطلوب به ولا رُسوب في إرماس يصيرون اليه بل ^(٨) ذلك على شاهد التأيد فيه وإثبات التخليد فيما وجدوا منه، وقال المجيد ^(٩) رحمه الله وإما قول ابي يزيد ألف ألف مرة ^(١٠) فلا معنى له لأن نفعه أجل وأعظم مما وصفه وقاله وإنما نعت من ذلك على حسب ما أمكنه، ثم وصف ما ^(١١) هناك وليس هذا بعد الحقيقة المطلوبة ولا الغاية المستوعبة وإنما هذا ١. بعض الطريق، فهذا ما ^(١٢) فسره المجيد ^(٩) رحمه الله وفيه بُلغة وكفاية لمن يفهم والله الموفق ^(١٣) للصلاب، قال الشيخ رحمه الله غير أن المجيد قد تكلم على حال ابي يزيد ^(٩) رحمه الله ^(١٤) فيما شطح به ^(١٥) وما نطق ^(٩) بذلك عن وجده فاما ما يحد المتعنت مطعناً فيما ^(١٦) قال ابو يزيد فلم يذكره وهو ^(١٧) قوله صرت طيراً ولم ازل اطيّر فكيف يتبها للمرء أن يصير طيراً ١٥ ^(١٨) ويطير، والمعنى فيما اشار اليه سُبُه المهم وطيران القلوب وذلك موجود في لغة العرب أن يقول القائل كُنتُ أن اطيّر من الفرج وقد طار قلبي وكاد أن يطير عقلي، وقال بجي بن مُعاذ ^(٩) رحمه الله الزاهد سيّار والعارف طيار ^(١٩) يريد بذلك أن العارف في قصته الى مطلوبه أسرع من الزاهد ^(٢٠) وهذا جائز وقد قال ^(٩) الله ^(٢٠) تعالى ^(٢١) وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمَانَهُ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ، روى عن سعيد بن جبير ^(٩) رحمه الله عليه في معنى تفسيره أتحفا

شاهدوه ^(٤) . متوها B app. . متراها A ^(٢) . So AB ^(٢) . لاحظه B ^(١) .
 B om. ^(٩) . ذاك B ^(٨) . يعر B ^(٧) . انه B ^(٦) . لذلك B ^(٥) .
 B om. from ^(١٢) . قد فسره B ^(١٢) . هنالك B ^(١١) . ولا B ^(١٠) . لا A ^(١٠) .
 قد قال B ^(١٦) . بما B ^(١٥) . ما A ^(١٤) . رحمه الله to للصلاب .
 ونيه B ^(١٩) . او يطير B ^(١٨) . له B ^(١٧) .
 Kor. 17, 14. ^(٢١)

به ما سبق له من السعادة والشفاعة، وقال الشاعر،
 رَبِّ يَوْمَ كَانَهُ يَوْمَ بَانُوا • مِنْ دُمُوعِ الْفِرَاقِ يَوْمَ مَطِيرُ
 لَوْ تَرَانِي ^(١) رَأَيْتَ يَوْمَ ^(٢) نَوَلُوا • جَسَدًا وَلِقَاءَ ^(٣) وَقَلْبًا يَطِيرُ،
 وأما قوله وما ^(٤) يَضِيفُ ^(٥) جناحيه وجسمه الى الاحدية والديمومية يريد
 • بذلك ^(٦) تَبَرُّه من حوله وقوته في طيرانه يعنى فى قصه الى مطلوبه وأن
 يضيف فعله وحركه فى قصه الى الأحد الدائم بلفظة ^(٧) مستغربة، ومثل
 ذلك موجود فى كلام الواجدين والمستهترين وإذا كان الغالب على سائر الواجد
 وقلبه ذكّر من يحيد به يصف جميع أحواله بصفات محبوبه مثل مجنون بنى
 عامر كان اذا نظر الى الوحش يقول ليلى وإن نظر الى المجلال يقول ليلى
 ١. وإن نظر الى الناس يقول ليلى ^(٨) حتى اذا قيل له ما اسمك وما حالك
 يقول ليلى وفى ذلك قال،

أَمْرٌ عَلَى الدِّيَارِ دِيَارِ لَيْلَى • أَقْبَلُ ذَا الْمِجْدَارِ وَذَا الْمِجْدَارِ
 وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغَفَنَ قَلْبِي • وَلَكِنْ حُبٌّ مِنْ سَكَنِ الدِّيَارِ،

وقال غيره،

١٠ أَفْتَشُ سِرِّي عَنْ هَوَاكُمُ فَلَا أَرَى • سِوَايَ ^(٩) وَأَنَّى ^(١٠) عَنْكَ وَالْكُفَى أَكْبَرُ
 فَإِنْ وَجَدْتُ أَنَّى فَنَى الْوَجْدِ أَنَّمَا • فَإِنْ عَبَّرْتُ عَنِّي فَعَنَّا نَعْبَرُ،
^(١١) ومثل ذلك كثير ومستحسن من القائلين فى معنى ما قالوا فى وصف
 وجدهم بمخلوق وفى هوى باطل والإشارة فى معنى المراد من ذكر ذلك تُغْنَى
 عن العبارة وبالله التوفيق، وأما ^(١٢) معنى قوله عشر سنين وألف ألف مرة
 ٢. وميدان الازلية وهوآء الكيفية فذاك ^(١٣) قد قال المجيد رحمه الله أنه وصف
 بعض الطريق وفيما قال المجيد رحمه الله كفاية عن كلامنا ^(١٤) وتكرارنا

(١) Suppl. in A. B om. (٢) B adds بانوا. (٣) B قلب. (٤) AB يصف.

(٥) B app. به. (٦) تبهره. (٧) A بمرته. (٨) الجناحيه B بجناحيه A.

(٩) ليلى. (١٠) B داني. (١١) A with أنت. (١٢) B om. from written above.

(١٣) A. (١٤) B om. وفيما قال المجيد رحمه الله to قال.

في هذا، وأما قوله فنظرتُ فعلت ان ذلك كله خدعةٌ معناه والله اعلم ان
 الالتفات ^{Al. 171} والاشتغال بالملاحظة الى الكون والمملكة خدعةٌ عند وجود
 (١) حقايق التفريد وتجريد التوحيد فمن اجل ذلك قال المجيد (٢) رحمه الله
 (٣) لو ان ابا يزيد (٣) رحمه الله على عظم اشارته خرج من (٤) البداية والتوسط
 ولم اسع له نُطقاً يدل على المعنى الذي بُني عن الغاية وذلك (٥) ذكره للجسم
 والمجناح (٦) والهواء والميدان وقوله فعلتُ ان ذلك كله خدعةٌ (٧) لان عند
 اهل النهاية أن الالتفات الى كل شيء سوى الله خدعةٌ فمن انكر ذلك فقد
 قال سيد الاولين والآخرين صلعم أصدق كلمة قالها العرب قولٌ ليدي،
ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلٌ،

١٠ باب ايضاً في شرح كلام حكي عن ابي يزيد (٨) رحمه الله تعالى،

(٩) قال الشيخ رحمه الله وقد (١١) ذكر عن ابي يزيد ايضاً انه قال أشرفتُ
 على ميدان اللبسية فا زلتُ اطرُ فيه عشر سنين حتى صرتُ من لبس في
 لبس لبس ثم أشرفتُ على النصيب وهو ميدان التوحيد فلم أزل اطرُ بلبس في
 النصيب حتى (١٢) صِعتُ في الضياع ضياعاً وضِعتُ فصِعتُ عن النصيب
 بليس في لبس (١٣) في ضياعه النصيب ثم أشرفتُ على التوحيد (١٤) في (١٥) غيبوبة
 المخلوق (١٦) عن العارف (١٧) وغيبوبة العارف عن المخلوق، قال المجيد (٢) رحمه
 الله هذا كله وما (١٨) جاسه (١٩) داخل في علم الشواهد على الغيبة عن استدراك

ذكره (٤) . البداية B (٢) . B om. (٣) . A corr. by later hand. (١) .
 B adds (٨) . قاله B (٧) . خدعة to لان B om. (٦) . والهوى B (٥) .
 قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠) . رحمه الله تعالى B om. (٩) . البسطامي
 . شيبوبة A (١٥) . عن AB (١٤) . من B (١٣) . وضعت B (١٢) . ذكرنا A (١١) .
 داخله B (١٩) . جاسها B (١٨) . وشيبوبة B (١٧) . عن العارف A om. (١٦) .

الشاهد وفيها (١) معاني من الفناء بتغيب الفناء عن الفناء، ومعنى قوله اشرفت على ميدان اللبسية حتى صرت من ليس في ليس بليس فذاك اول التناول في حقيقة الفناء والذهاب عن كل ما يرى ولا يرى وفي اول وقوع الفناء انطاس آثارها وقوله ليس بليس (٢) هو ذهاب ذلك كله عنه وذهابه عن ذهابه ومعنى (٣) ليس بليس اى ليس شئ يحس ولا يوجد قد طيس على الرسوم وقطعت الاسماء وغابت (٤) المحاضر وبلعت الاشياء عن المشاهدة فليس شئ يوجد ولا يحس (٥) بشئ يفقد ولا اسم لشئ يعهد ذهاب ذلك كله بـ (٦) الذهاب عنه، وهو الذى يسميه قوم الفناء (٧) ثم غاب الفناء في الفناء فضاع في (٨) فناءه فهو التضييع الذى كان في ليس به وبه في ليس وذلك حقيقة فقد كل شئ. وفقد النفس بعد ذلك وفقد النقد (٩) في النقد (١٠) والارتماس في الانطاس والذهاب عن الذهاب وهذا شئ ليس له آمد ولا وقت يعهد، وقال المجيد (١١) رحمه الله ذكره لعشرين (١٢) هو (١٣) ولا معنى له لان الاوقات في هذا الحال (١٤) غايبة واذا مضى الوقت وغاب بمعناه (١٥) عن غيب عنه فعشرين ومائة وأكثر من ذلك كله في معنى واحد، قال المجيد (١٦) رحمه الله (١٧) فيما بلغنى ثم قال ابو يزيد (١٨) رحمه الله اشرفت على التوحيد في غيبوبة الخلق عن العارف وغيبوبة العارف عن الخلق، يقول عند إشرافى على التوحيد تحقق عندى غيبوبة الخلق كلهم عن الله تعالى وانفراد الله (١٩) عز وجل بكبريائه عن خليقته، ثم قال المجيد (٢٠) رحمه الله هذه الالفاظ التى قال ابو يزيد (٢١) رحمه الله معروفة في إدخال الهُراد فيما أريد منها، فهذا ما بلغنى عن المجيد (٢٢) رحمه الله في تفسير هذه الكلمات لابي يزيد (٢٣) رحمه الله والذي فسر المجيد (٢٤) رحمه الله (٢٥) ايضًا

الخاطر (٤) شئ. ليس to (٥) A om. from. وهو (٦) B. معاني (٧) AB.

فناء (٨) B. ثم غاب الفناء (٩) A om. ذهاب (١٠) B. لشئ (١١) A.

نفته (١٢) B. om. (١٣) B. om. (١٤) B. om. (١٥) في النقد (١٦) B.

فما بلغنى (١٧) B. om. (١٨) عن من (١٩) B. غايه (٢٠) A.

(١) مشكل إلا عند اهله فاتها يُشكل ذلك (٢) وأشباهه على من (٣) لم يتبحر في العلم ولم ينظر في الروايات وما دُونَ في الكُتُب عند العلماء في وصف عظمة الله (٤) تعالى وكبريائه حتى يستدل بذلك على ما لم يدون في الكتب منها (٥) انفراد وخص به قلوب أوليائه وخاصته وخالصته على أن النهباء من العلماء بالله يعلمون أن كل من شاهد زيادته في حاله الذي خص به من أحوال المنقطعين إلى الله (٦) تعالى فهو في زيادة الحال مع الله (٧) عز وجل في كل نفس وطرفة عين من المزيد كائنه (٨) في كل نفس فيما ربط به من الحال فهو (٩) في الانتقال في كل نفس من حال إلى حال إلى ما لا نهاية له حتى يبلغ وطنه في مكانه إلى محله الذي هو مراد بذلك فكل حال هو منقول إليه فهو (١٠) فإن به عن الحال الذي (١١) انتقل منه، وهذا معنى (١٢) قوله النباء

Al.172a والفناء عن الفناء والذهاب والذهاب عن الذهاب وضعت فصغت عن التضييع ضياعاً وإن كانت عباراته مختلفة فإن معانيه متفقة وحقايقه متسقة، ويبان ذلك فما روى عن عبد الله بن عباس (١٣) رضي الله عنه في قوله تعالى (١٤) أَنْتُمْ أَنتَوْنَ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ، قال فقالت الملائكة يا رب فلو لم تأتكم ما كنت (١٥) صانعا (١٦) بهما قال كنت أسلط (١٧) عليهما دابة من دولتي (١٨) تبتلعهما في لُحمة قالت يا رب وأين تلك الدابة قال في مرج من مروجي قالت يا رب وأين ذلك المرج قال في غامض علمي، ألا ترى (١٩) أن في الدابة واللحمة (٢٠) ذهاب السموات والأرض وفي المرج ذهاب الذهاب، وفي الذهاب تنبيه (٢١) قلوب العارفين فما شاهد بقلبه ذلك فكيف يشهد (٢٢) نفسه

(١) B مشكل. (٢) B ذلك. (٣) B om. (٤) B انفراد. (٥) B فاني. (٦) B من. (٧) B جل. (٨) B ذكره. (٩) B Kor. (١٠) B قول. (١١) B انتقل منه. (١٢) The words انتقل منه are obliterated in B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B.

٣٩٠ كتاب اللّٰمع، باب آخر في شرح الفاظ حكيت عن ابي يزيد،

وَالْمَلِكُ ^(١) وجميع ما خلق الله ^(٢) تعالى، ويقال إن في ^(٣) بعض الكتب أن الله أوحى الى جهنم إن لم ^(٤) تأتمرى ما أمرك به لأحرقنك بنيرانى الكبرى فقبل لبعض العارفين ما معنى قوله لأحرقنك بنيرانى الكبرى قال ^(٥) بطالع بذرة من حبه قدمة فيكون مثل جهنم فيها كتور خباز في حريق الدنيا بل أقل من ذلك، ومعنى قوله ليس بليس في ليس فانه يشير الى ليسيته فيما هو فيه اذ الاشياء كلها في معانيها ووجودها أشباح فيما الله تعالى فيها وإن كانت ^(٦) بالابحاد مرسومة في حقايقها بالعدم والتلاشي مرسومة ولأهل الحقايق في مشاهدتها مراتب مقسومة ^(٧) وَاللَّهُ بِقَبْضِ وَيَسْطُ وَالْأَلْو تُرْجَعُونَ،

باب آخر في شرح ألفاظ حكيت عن ابي يزيد
ارحمه الله وكان يكفره في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكر مناظرة
جرت بيني وبينه في معنى ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت ابن سالم يقول في مجلسه يوماً فرعون لم يقل ما قال ابو يزيد رحمه الله لأن فرعون قال أنا ربكم الأعلى والرب يسمى به المخلوق فيقال فلان رب دار ورب مال ورب بيت وقال ابو يزيد رحمه الله سبحانى سبحانى وسبح وسبحان اسم من اسماء الله تعالى الذى لا يجوز ان يسمى به غير الله تعالى، فقلت له هذا الكلام قد صح عندك عن ابي يزيد رحمه الله صح عندك أن اعتقاده في ذلك كان كاعتقاد فرعون في قوله أنا ربكم الاعلى فقال ابن سالم قد قال ذلك حتى يصح عندك أنه أبش اراد بذلك يلزمه الكفر فقلت اذا لم يهتأ لك أن تشهد عليه بما

ويصفه بما to بعض الكتب (١) B om. (٢) B om. (٣) جميع B.

are the (٦) بالابحاد A. (٧) Kor. ٢, ٢٤٥. (٤) تأتمرى A. (٥) بطالمة A. The following words are the beginning of B fol. ٢٣٥b. (١١) ١, ٦١. p. ٣٩١. وصف به.

اعتقد عند قوله ذلك فبطل أن تكفر لأنه يُحتمل أن يكون لهذا الكلام مقدمات فيقول ^(١) يعقبه سُبْحَانِي سُبْحَانِي بِحِكْمِي عن الله تعالى بقول سُبْحَانِي سُبْحَانِي لَأَنَا لو سمعنا رجلاً يقول ^(٢) لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُونِ مَا كَانَ يَخْلُجُ فِي قلوبنا شيءٌ غير أن نعلم أنه هو ذا يقرأ القرآن أو هو ذا يصف الله تعالى بما وصف به نفسه وكذلك لو سمعنا داياً ابا يزيد رحمه الله أو غيره وهو يقول سُبْحَانِي سُبْحَانِي لَمْ نَشْكُ بِأَنَّهُ يَسْبُحُ الله تعالى ويصفه بما وصف به نفسه وإذا كان الامر ^(٣) هكذا وعلى ما قلناه فتكبيرك لرجل مشهور بالزهد والعبادة والعلم والمعرفة من اعظم المحلات وقد قصدت بسطام وسألت جماعة من اهل بيت ابي يزيد ^(٤) رحمه الله عن هذه ^(٥) المحكاية فأُنكرت ذلك ١٠ وقالوا لا نعرف شيئاً من ذلك ولولا أنه شاع في أفواه الناس ^(٦) ودونوه في الكتب ما اشتغلت بذكر ذلك ، وسمعت ابن سالم ايضاً ^(٧) وهو يحكي في مجلسه عن ابي يزيد ^(٨) رحمه الله أنه قال ضربت خيمتي بإزاء العرش أو عند العرش ^(٩) وكان يقول هذه ^(١٠) الكلمة كُفِّرَ ولا يقول مثل هذا إلا كافرٌ ، وكان يقول ايضاً أن ابا يزيد ^(١١) رحمه الله اجاز بمقبرة اليهود فقال ١٥ ^(١٢) معذورون ومزبقة المسلمين فقال ^(١٣) مغرورون ، ومع جلالة ^(١٤) ابن سالم كان يُسرف في الطعن على ابي يزيد ^(١٥) رحمه الله وكان يكفره من أجل أنه قال ذلك فقلت له عافاك ^(١٦) الله أن علماءنا حينئذ يتبركون بتربة ابي يزيد ^(١٧) رحمه الله الى يومنا هذا ويحكون عن المشايخ المتقدمين ^(١٨) ١٧ ^(١٩) كانوا يزورونه ^(٢٠) وكانوا يتبركون بدعائه وهو عندهم من ^(٢١) أجل ^(٢٢) العباد والزهاد وأهل المعرفة بالله ويذكرون ^(٢٣) أنه فاق اهل عصره بالورع

(١) المحكايات B (٢) B om. (٣) ما كذا B (٤) Kor. 21, 25. (٥) يعقبه A. (٦) ودون B (٧) في مجلسه وهو يحكي B (٨) ويقول B (٩) كلمة B (١٠) The words from رحمه to أجل are obliterated in B. (١١) مغرورين AB (١٢) معذورين AB (١٣) من أجل B (١٤) The words from اهل to يتبركون B (١٥) وبذكر B (١٦) أجل B (١٧) بأنه A (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣)

والاجتهاد ودولام ^(١) الذكر لله ^(٢) تعالى حتى ^(٣) حكى عنه جماعة انهم رأوه ^(٤) قد ذكر الله ^(٥) تعالى حتى بال الدم من خشية الله تعالى ودولام تعظيمه لله ^(٦) عز وجل وكيف يجوز ان نعتقد فيه الكفر بحكاية ^(٧) تُحكى عنه ^(٨) ولم نعرف ارادته فيما قال ولا نطلع على حاله في الوقت الذي قال وهل يجوز لنا أن نحكم عليه فيما يبلغنا عنه إلا بعد أن يكون لنا حال مثل حاله ووقت مثل وقته ووجد مثل وجهه أوليس قد قال الله تعالى ^(٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ^(١٠)، فهذا كلام ^(١١) جرى بيني وبين ابن سالم في مجلسه في المحكايات التي حكاها عن ابي يزيد ^(١٢) رحمه الله او كلام هذا معناه ^(١٣) او قريب من معناه، فاما قوله ضربت خيبي ^(١٤) بازاء العرش او عند العرش فان صح عنه أنه قال ذلك فهذا غير مجهول ان المخلق كلهم والكون وجميع ما خلق الله ^(١٥) تعالى تحت العرش وبازاء العرش ومعنى قوله ضربت خيبي بازاء العرش يعني وجهت ^(١٦) خيبي نحو ^(١٧) ملك العرش ^(١٨) ولا يوجد في العالم موضع قلم إلا وهو بازاء العرش فلا سبيل للتعنت في هذا بالظن، واما قوله عند اجيازه بمقدرة اليهود وقوله ^(١٩) معذورون اى كانتهم ^(٢٠) معذورون ^(٢١) فكانت لهما نظر الى ما سبق لم من الله بالشفاوة واليهودية من غير فعل كان موجودا في الأزل وأن الله ^(٢٢) تعالى جعل نصيبهم منه السخط عليهم فكيف ينهيا لم أن يكونوا مستعبلين إلا بعمل اهل السخط فقال كانتهم ^(٢٣) معذورون وهم غير معذورين من حيث ما رسم ^(٢٤) الفلم ونطق به الكتاب وما وصفهم الله ^(٢٥) تعالى بقوله ^(٢٦) عَزِيزُ أَيْنَ اللَّهُ ^(٢٧) وَنَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ، والله تعالى عدل في جميع

حكيت B (٩). وقد B (٤). حكوا AB (٣). ذكر الله B (١).
 (٦) The (١) الآية B adds (A). Kor. 49, 12. (٧) ولا يعلم ارادته B (٢).
 (١١) A (١٠) وقریب B (١٠). are obliterated in B. جرى بيني وبين ابن (١١).
 (١٤) AB (١٢) بازاء العرش to ولا يوجد (١٢) A om. (١٢) B (١٢).
 (١٧) B (١٧) ذكره. B adds (١٦). وكانه B (١٥). معذورين.
 (١٨) Kor. 9, 30. (١٩) Kor. ٥٢, 21.

(١) الفهم والتصنيف الذي يقع في الحكمة يقع من وجبتين فوجه منها تصنيف الحروف وذلك أبسره (٢) والوجه الثاني تصنيف المعنى وهو أن يتكلم المحكم بكلمة من حيث وقته وحاله فلا (٣) يكون للمستمع لذلك الحال والوقت فيصحف معناه (٤) فيعتبر عنها من حيث ما يليق بحاله ووقته ومقامه ووجهه فيغلط في ذلك وبهلك، سمعت ابا عمرو بن عثمان يقول سمعت المجيد (٥) رحمه الله يقول كنت اصحب هذه الطائفة وأنا حدث فكنت اسمع منهم كلاماً (٦) لم أفهم عنهم ما يقولون الا أن قلبي قد سلم من الانكار عليهم فبذلك (٧) نلت ما (٨) نلت، ومما يقوى هذا الذي ذكرت أني كنت في مجلس (٩) ابن سالم بالبصرة بعد هذا الخوض الذي جرى بيني وبينه في كلام ابي يزيد (١٠) رحمه الله فحكى يوماً (١١) عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه قال ذكر الله تعالى باللسان هذيان وذكر الله تعالى بالقلب وسوسة فسيل عن ذلك فقال كأنه اراد بذلك أن يكون قايماً بالمذكور لا بالذكر، ثم حكى في مجلس آخر عن سهل (١٢) بن عبد الله رحمه الله ايضاً انه قال مؤلاى لا ينالم وأنا (١٣) لا أنام فقلت لبعض اصحابه من كان يخصصه لولا أن الشيخ أميل ١٥ الى سهل بن عبد الله (١٤) رحمه الله منه الى ابي يزيد (١٥) رحمه الله لكان يخطيه ايضاً فيما قد حكى عنه (١٦) كما خطأ ابا يزيد (١٧) رحمه الله وكفره بين يديك في الكلام الذي حكى عنه لأن في هذا الذي (١٨) قد حكى عن سهل (١٩) رحمه الله وهو إمامه وأفضل الناس عنه يحد المتعنت (٢٠) مقالاً إن قصد الى ذلك والذي يعلم ان لهذا الذي حكاه عن سهل بن عبد الله (٢١) رحمه الله وجهاً ٢٠ غير ما يحد المتعنت فيه مطعناً (٢٢) فكذلك يجوز ان يكون لكلام ابي يزيد (٢٣) رحمه الله الذي حكاه عنه (٢٤) وجه غير الوجه الذي هو (٢٥) ذا يكفره به

(١) B om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om.

(١٧) باب في ذكر كلام حكى عن الشبلي رحمه الله وشرحه عن ذلك،

(١) B om. (٢) B تبارك وتعالى (٣) B موسى بن عمران (٤) B شله
(٥) B adds عليهم السلام (٦) Kor. 18, 78. (٧) Kor. 18, 74. (٨) Kor.
18, 75. (٩) B ير. (١٠) A om. (١١) B التي (١٢) AB كانت
(١٣) B رآه علم (١٤) B adds البطامى (١٥) * رأى A (١٦) B باب في
قال الشيخ رحمه الله (١٧) B om. ذكر النبي في شرح كلام حكى عنه ذلك
احمد بن محمد الهيداني (١٨)

على الشيلي^(١) رحمه الله في^(٢) سنة القحط فسلمت عليه فلما قُت على ان أخرج من عنده فكان يقول لي ولبن معي الى ان خرجنا من الدار مُرّوا أنا معكم حيث ما كنتم أنتم في رعابتي وفي كلابتي، قلتُ اراد بقوله ذلك^(٣) ان الله^(٤) تعالى معكم حيث ما كنتم وهو يرعاكم ويكلّكم^(٥) وأنتم في رعابته وكرابته والمعنى في ذلك^(٦) انه يرى نفسه محمّلاً فيما غلب على قلبه من تجريد التوحيد وحققة التوحيد والواجد اذا كان وقته كذلك فاذا قال أنا يعبر عن وجهه ويترجم^(٧) عن الحال الذي قد^(٨) استولى على سرّه فاذا قال انا يشير بذلك الى ما غلب عليه من حقيقة صفة^(٩) مشاهدته قُرب سيّده، وسمعت المحضري^(١٠) رحمه الله^(١١) يحكى عنه انه كان يقول لو عرضتُ دُئى على ذلّ اليهود والنصارى^(١٢) لكان دُئى أذلّ من دُلهم فان قال القائل^(١٣) أين تقع هذه الحكاية من ذلك فيقال^(١٤) له^(١٥) الحكايتان صحيحتان^(١٦) والوقت^(١٧)ان مختلفان^(١٨) فوقاً^(١٩) وخصّ بصفاء المشاهدة فطنى عن وجهه وحقيقته بمحض الاخلاص وخالص التوحيد^(٢٠) ووقفاً^(٢١) رُدّ الى صفته وعجّر بشريته ودلّ آدميته فطنى بما وجد من ذلك كما قال يحيى بن مُعاذ الرازى^(٢٢) رحمه الله العارف اذا ذكر ربّه افتقر واذا ذكر نفسه افتقر واحقر، وهذا المعنى موجود في العلم، روى عن النبي صلعم انه قال^(٢٣) الى وقت لا يسعنى شىء غير الله وأنا سيّد وليد آدم ولا فقر، وروى عنه صلعم انه قال لا تفضلونى على يونس بن متى^(٢٤) عليه السلم أنا ابن امرأة كانت تأكل القديد، فكم بين المخبرين وتفاوت ما بين الوقتين والله اعلم، ومما^(٢٥) يضاهى هذا الذى قلنا^(٢٦)

(١) B om. (٢) A سنة and so app. B. سنة is a correction in A.

(٣) B مشاهد. (٤) استدل. (٥) على. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B.

(١) B. (٢) B. (٣) B. (٤) B. (٥) B. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B.

(١) B. (٢) B. (٣) B. (٤) B. (٥) B. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B.

(١) B. (٢) B. (٣) B. (٤) B. (٥) B. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B.

(١) B. (٢) B. (٣) B. (٤) B. (٥) B. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B.

(١) B. (٢) B. (٣) B. (٤) B. (٥) B. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B.

(١) B. (٢) B. (٣) B. (٤) B. (٥) B. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B.

ما حكى^(١) عنه يعني عن الشبلي رحمه الله انه اخذ من يد انسان كسرة خبز فأكلها ثم قال ان نفسي ههنا تطلب متى كسرة خبز ولو التفت سرى الى العرش والكرسى لاحترق او كما قال يريد بذكر^(٢) الالتفات بسرّه الى العرش والكرسى أن يجده له في سرّه أثرًا في^(٣) الوجدانية والقدم لان العرش والكرسى محدثان مخلوقان ممّا لم يكن فكان، وحكى عن الشبلي^(٤) رحمه الله انه سئل عن ابي يزيد البسطامي^(٥) رحمه الله وعرض عليه ما حكى عنه ممّا ذكرناه وغير ذلك فقال الشبلي^(٦) رحمه الله لو كان ابو يزيد^(٧) رحمه الله هاهنا لأسلم على^(٨) يد^(٩) بعض صبياننا وقال لو ان احداً يفهم ما اقول لشددت الزنايز، قلت قد اشار الى ما قال المجيد^(١٠) رحمه الله ان ابا يزيد^(١١) رحمه الله مع^(١٢) عظم حاله وعلوّ اشارته لم يخرج من^(١٣) حال البداية ولم اسمع^(١٤) منه كلمة تدلّ على الكمال والنهاية، والمعنى في ذلك ان هؤلاء المخصوصين بهذا العلم فكأنهم قد اخذ عليهم ان كلّ واحد منهم يرى ان حاله أعلى الاحوال وذلك غيرّة من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض ألا ترى ان ابا يزيد^(١٥) رحمه الله^(١٦) تكلم بأشياء عجز عن فهم ذلك فهماء زمانه وأهل عصره، ثم قال المجيد^(١٧) رحمه الله انه لم يخرج من^(١٨) حدّ البداية ولم اسمع له لفظاً يدلّ على انه وصل الى النهاية، ثم يقول الشبلي^(١٩) رحمه الله لو كان ابو يزيد^(٢٠) رحمه الله عندنا لأسلم على^(٢١) يد^(٢٢) بعض صبياننا يعني لاستفاد من المرئيين^(٢٣) الذين^(٢٤) هم في وقتنا، وحكى عن بعض المشايخ انه قال وقفت على الشبلي عشرين سنة ما سمعت منه كلمة في التوحيد كان كلامه كله في الاحوال والمقامات، وهنا كلمة قليل في عظم ما اشاروا اليه من الحقيقة لان حقيقة التوحيد لا غاية لها ولا نهاية وكلّ واحد منهم قد غرق في بحر

(١) عن الشبلي انه اخذ الخ B

(٢) الالتفات سره B

(٣) التوحيد B

(٤) B om.

(٥) يدى B

(٦) A om.

(٧) حاله B

(٨) له B

(٩) قد تكلم B

(١٠) يدى B

(١١) الذى B

لا يوصف حدّه ولا يدرك^(١) متناه^(٢) وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم^(٣)

باب في معنى حكاية حكيّة عن الشبلى رحمه الله،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال بعضهم وقتت على الشبلى (٥) رحمه الله فسمعتنه
• يقول أمر الله (٥) تعالى الارض ان تبلى ان كان في فضل منذ شهر (٦) او
شهرين لذكر جبريل (٧) وميكائيل (٥) عليهما السلم، وسمعت المحضري يقول كان
الشبلى (٥) رحمه الله يقول لي ان مر بخاطرك ذكر جبريل وميكائيل (٥) عليهما
السلم أشركت، فرأيت جماعة قد أنكروا هذا مع تخصيص جبريل وميكائيل
(٥) عليهما السلم من الملائكة المقربين، وفي الخبر عن النبي صلعم انه قال
١. رأيت جبريل (٥) عليه السلم مثل (٨) المجلس البالي فعلت (٥) به فضل علمه
وخشيته على (١٠) او كما قال فقال اذا كان رسول الله صلعم يفضل على نفسه
فكيف (٥) يجوز لقابلي (٥) ان يقول مثل ذلك، فأقول وبالله التوفيق ان كلام
الواجدين والمستنيرين بذكر الله تعالى يكون (١١) مجبلاً (١٢) وتفضيلاً وانما يجد
المتعنت فرصة بالوقية (١٣) والظعن في الكلام المجمل دون المفصل لان
١٥ المجمل ربما يكون له مقدمات لم (١٤) تبلغ المستمع والمفصل يكون مشروحاً مبيناً
مختزاً والمجمل لا يكون كذلك وهذا الكلام الذي حكى عن الشبلى (٥) رحمه
الله (١٥) كلام مجمل له مقدمات فاذا سمع (٦) العاقل مقدماته لم يشتنع عليه
ما قال الشبلى (٥) رحمه الله واذا لم يسمع (١٧) بالمقدمات التي قد تقدمت (١٨)
قبل هذا الكلام فأحرى ان يشتنع عليه ويكر قلبه (١٩) ذلك، وبيان ما

(١) B app. انتهى. (٢) Kor. 57, 21; 62, 4. (٣) A المحكم. (٤) B om.
ولا ميكائيل B (٧) ولا B (٦) B om. (٥) قال الشيخ رحمه الله
وتفضيلاً B (١٢) حملاً B (١١) ان B (١٠) المحكم B (٩) الحديث B (٨)
العاقل B (١٦) كلاماً مجبلاً B (١٥) يلفه B. ينقله A (١٤) الطن B (١٣)
لذلك B (١٩) لذلك. (١٨) تقدم. (١٧) المقدمات B (١٦)

ذكرت في حكاية حكاها ابو محمد النساج وهو الذى ذكر مقدمات هذه
 (١) المحكاية بتامها حتى أَوْضَحَ معناها وأزال الانكار عنها وذلك انه قال
 وقف رجلٌ على الشبلى (٢) رحمه الله فسأله عن صورة جبريل (٣) عليه السلم
 فقال الشبلى (٢) رحمه الله سمعتُ في الرواية ان لجبريل (٣) عليه السلم سبعماية
 لغة وسبعماية جناح منها (٤) جناحان اذا (٤) نشر واحدًا غطى به المشرق وإذا
 نشر الآخر غطى به المغرب فأَيْشَ نَسألُ عن ملكٍ تغيب الدنيا بين جناحيه
 ثم قال الشبلى (٢) رحمه الله (٥) للرجل نعم وروى عن (٦) ابن عباس (٦) رضى
 الله عنه ان صورة جبريل (٢) عليه السلم في قاية الكرسي مثل الزردة في
 الجَوْشَن والكرسي وجبريل والعرش كل (٧) اذا مع الملكوت الذى ظهر لأهل
 العلم مثل الرملة في أرض فلاة ثم قال ايها السائل هذه علومٌ أظهرها (٨) فهل
 تحملها الأجساد (٩) او تطيقها (١٠) البنية او يحويها المعقول او تحدها الأبصار
 او تخرق في (١١) الأسماع (١٢) يدلُّ بها منه وعليه (١٣) وإليه استأثر الحق
 بملك هو له غيب لا يسع سواه لو كشف منه ذرَّة ما وقف على الارض
 ديار ولا حملت الأشجار ولا جرت البحار ولا أظلم (١٤) ليل ولا (١٥) أشرق
 (١٦) نهار ولكنه حكيم (١٧) عليم أنهم لا يطيقون هذا، ثم قال ايها السائل انك
 سألتني عن جبريل (٢) عليه السلم وأحواله فأمر الله (٢) تعالى الارض ان
 تبتلعني إن كان في فضل (١٨) منذ شهر ولا شهرين لذكر جبريل ولا ميكائيل
 (٢) عليهما السلم فاذا كان كلامًا يحتاج ان يكون له مثل هذه (١٩) المقدمات
 التى ذكرنا حتى (٢٠) يتبين معناه (٢١) فيقصد المتعنت الى آخر الكلام منها

نشرها غطا B (٤). جناحين B (٣). B om. (٢). المحكايات B (١).

ذى B (٧). بن B (٦). لرجل B (٥). باحدهما المشرق وغطا بالاخر المغرب.

مالساع A (١١). Unpointed in the MSS. (١٠). وتطيقها B (٩). مجهول B (٨).

أضا B (١٥). الليل B (١٤). إليه B (١٣). يدل B (١٢). A (١٦).

أفلاات A (١٦). من AB (١٨). علم B (١٧). النهار B (١٦).

يفقصد A (٢١). يتبين B (٢٠).

٤٠٠ كتاب اللع، باب في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلى،

وينقلها الى من لا يفهم ذلك حتى يبسط لسانه بالواقعة والظعن في اولياء الله^(١) تعالى وأهل خاصته فيكون ذلك من أكبر الكبائر وأعظم الإثم^(٢) وبالله التوفيق،

باب آخر في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلى رحمه الله،

٥. قال الشيخ رحمه الله ومما يُنكرون على الشبلى^(١) رحمه الله ايضاً انه كان ربماً يلبس ثياباً مُثَبَّنةً ثم ينزعها ويضعها فوق النار، وذكر عنه انه اخذ قطعة عنب فوضعها على النار فكان يجربها تحت ذنب حمامٍ وانه كان يقول لو كانت الدنيا لقمّة في فم طفلٍ لرحمنا ذلك الطفل، وقال بعضهم دخلتُ عليه فرأيت بين يديه اللوز والسكر وهو يجرقهما بالنار، وحكى عنه ايضاً انه كان يقول وددتُ ان لو كانت الدنيا لقمّة والآخرة لقمّة آجّلتهما في في حتى آتَرَكَ هذا المخلوق بلا واسطة، وحكى عنه^(٢) ايضاً انه باع^(٣) عقاراً بمال كثير فاقام من موضعه حتى نثرها وفرقها على الناس وكان له عيال لم يدفع اليهم شيئاً من ذلك فقالوا هذا وأشباه^(٤) هذا مخالفة للعلم وقد نهى رسول الله صلعم عن إضاعة المال ومن إمامته في الذي كان يدفع الى الناس^(٥) ولم يترك لعباله فيقال إمامه ابو بكر الصديق رضى الله عنه إنه خرج من جميع ما كان يملك فلما قال الرسول صلعم ما خلفت لعبالك قال الله ورسوله فلم يُنكر عليه رسول الله صلعم ذلك، وإضاعة المال أن يُنفقها في معصية الله^(٦) تعالى فلو انفق رجل^(٧) دانقاً في^(٨) معصية يكون ذلك من إضاعة المال ولو انفق مائة الف درهم في غير المعصية لم يكن ذلك من إضاعة المال، ومّا الذي كان يجرقه بالنار فلأنه كان يشغل قلبه عن الله

قال الشيخ رحمه الله. (٢) B om. وبالله التوفيق. (١) B om.

الله B adds. (٧) A. دانق. (٨) A. ذلك. (٥) غار له B. (٦)

باب آخر في معنى احوال كانوا ينكرون على النبي ، ٤٠١

تعالى وقد ذكر الله تعالى في قصة سليمان بن داود عليه السلام فقال ^(١) وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِيَاتُ الْجِبَادُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ يَا مُجَابِبُ رُدُّوهُمَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ، يقال انه كان ^(٢) له ثلثمائة فرس عربيات لم يكن لأحد من الملوك مثلها قبله ولا بعده فكان يُعْرَضُ عليه ^(٣) ذلك فاشتغل قلبه لذلك حتى فاتته صلاة العصر عن ^(٤) وقتها فعند ذلك قال رُدُّوهُمَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ^(٥) فعرب الجميع وضرب اعناقهم Af.177a ففكر الله له ذلك ورد له الشمس الى ^(٦) موضعها الذي تكون فيه وقت العصر حتى صلاها كما جاء في ^(٧) الخبر، وقد روى ايضا عن رسول الله ^(٨) سلم في هذا المعنى انه لما فاتته صلاة العصر يوم المُنْدَقِ وجد رسول الله سلم لذلك وجدا شديدا حتى قال شغلونا عن ^(٩) الصلاة الوسطى صلاة العصر ملا الله ^(١٠) قلوبهم ويؤتهم نارا وكانوا قد آذوه قبل ذلك آذى كثيرا وضربوه وطردوه وشتموه وطرحوا عليه ^(١١) الكرسي والدم ولم يَنْبُغْ سلم ولم يزد على ان قال ^(١٢) اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فلما اشتغل قلبه بما فاتته من الصلاة عن وقتها دعا عليهم من شدة وجهه بذلك، وهذا اثم في معناه مما ^(١٣) فعل سليمان عليه السلام، فان سأل سائل فقال آيئ ^(١٤) المعنى في رد الشمس لسليمان الى موضعها ولم تُرد للنبي سلم فيقال لان النبي سلم بُعِثَ بالحنيفية السخية فسوح ^(١٥) له بذلك لان فرضا منعه عن الفرض لان حفر المُنْدَقِ كان من ^(١٦) أمر المجاهد في سبيل الله فلما حبسه فرض المجاهد عن فرض الصلاة سوح له بذلك ^(١٧) وسليمان عليه السلام لم يجبسه عن فرض الصلاة فرض ولا تطوع فمن أجل ذلك لم يسأخ له

(١) Kor. 38, 20-32.

(٢) B om.

(٣) B وقته.

(٤) A فاعقب.

(٥) B الموضع.

(٦) B adds والله اعلم.

(٧) A صلاة.

(٨) B قهورم.

(٩) A الكرسي.

(١٠) B يدعوا.

(١١) B الله.

(١٢) B فضل.

(١٣) B معنى رد الشمس.

(١٤) B adds داود.

وإكرامُ نبيِّنا صلعمَ بالمساحة ^(١) له أتم من ردِّ الشمس لسليمن ^(٢) عليه السلم ولو ^(٣) ساحة لم تُردَّ عليه الشمس، وبعدُ فإن عند أهل الحقائق أن كلَّ شيء شغلهم عن الله ^(٤) تعالى من الدنيا والآخرة فذاك عدوهم يطلبون الخلاص منه بجميع ما يُمكنهم ولا ينبغي أن يكون فيهم ^(٥) فضلٌ ^(٦) لِسواه فهذا على هذا المعنى ^(٧) وبالله التوفيق، والذي قال وددت أن الدنيا لقمّة أُجعلها في فم يهودي ^(٨) فذاك من هوانها عنده، وقد روى في هوان الدنيا عن النبي صلعم أكثر من ذلك وروى عنه ^(٩) صلعم أنه قال الدنيا ^(١٠) ملعونة ملعون ما فيها، وروى عنه ^(١١) صلعم أنه قال لو أن الدنيا تَرِنُ عند الله جناح بعوضة ما ^(١٢) سقى كافراً منها شربة من ماء الحديث،

١٠ باب آخر في شرح كلام تكلم به الشبلي ^(١) رحمه الله وهو ممّا يشكّل فهمه على قلوب العلماء والفقهاء والفاظ ^(٢) جرت بينه وبين المجنيد رحمه الله،

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله حكي عن الشبلي ^(١) رحمه الله أنه قال يوماً لأصحابه يا قوم أمرٌ إلى ما لا ورآء ^(١١) فلا أرءى الآ ورآء ^(١٢) وأمرٌ بيننا وشمالاً إلى ما لا ورآء ^(١٣) فلا أرى الآ ورآء ثم أَرَجُّ فأرى هذا كله في شعرة من خنصرى، قال فأشكّل على جماعة من أصحابه إشارته فيما قال، ^(١٤) قال الشيخ أبو نصر [إشارته] فيما قال والله أعلم إلى الكون لأن الكبرياء والعرش

(١) B om. (٢) B adds بذلك. (٣) A فضلا. (٤) A سواه. (٥) B om. رجة الله طبعها B (٦) جرى A. (٧) ملعون B. (٨) فقال B. (٩) وبالله التوفيق. (١٠) B om. from وأمرٌ إلى ما لا ورآء. (١١) B ولا. (١٢) قال الشيخ رحمه الله. (١٣) The words فلا أرى الآ ورآء are suppl. in marg. A. (١٤) The passage beginning قال الشيخ and ending له نهاية لا is omitted in B and suppl. in marg. A. Several words have been mutilated by the binder.

محدث..... حد وليس في الدنيا وراءه ورآه ولا تحته تحت لا نهاية^(١) ولا
يقدر احد^(٢) من المخلوق ان يحده او يصنفه الا بما وصفه الله^(٣) تعالى به ولا يحيط
بذلك علم المخلوق قد انفراد بعلم ذلك خالقه وصانعه، ثم قال^(٤) أرجع فأرى
هنا كله في شعرة من خنصرى يريد بذلك ان قدرة القادر في خلق هذا كله
وفي خلق شعرة من خنصرى واحد ويحتمل وجهاً آخر وهو ان يقول ان الكون
وجميع ما خلق وان كانت مسافته بعيدة وطوله وعرضه عظيماً^(٥) في كبرياء
خالقه وعظمة صانعه كشعرة من خنصرى بل اقل من ذلك، وحكى عنه انه
قال ان قلت^(٦) كدى فاهه^(٧) وان قلت كدى فاهه^(٨) وانما اتنى منه ذرة كانه
يشير الى قوله^(٩) وهو معهم أين ما كانوا وأنه حاضر لا يغيب وهو بكل
مكان^(١٠) لا يسعه مكان ولا يحطونه مكان، وقوله انما اتنى منه ذرة يعنى المخلوق
^(١١) محبوبون عنه بأسمايه وصفاته وما أعطاهم^(١٢) منه غير اسمه وذكره لانهم لا
يطبقون^(١٣) أكثر من ذلك، وفي ذلك كان ينشد الشيلي^(١٤) رحمه الله ويقول،
فقلت آليس قد فضلا كتابي ، فقال نعم فقلت فذاك حسبي،

^(١٦) وله ايضاً،

١٥ آليس من السعادة أن دارى • مجاورة لدارك في (١٧) البلاد،

^(١٨) وأنشد،

أظلت علينا منك يوماً غمامة
أضاعت لنا (١٩) برقا (٢٠) وأبلى ريشاها
فلا غيبها بجلو (٢١) قيايس طابع
ولا غيبها بأنى قيرورة عطاشها،

Al178a

٢٠

(١) A in marg. adds فلا يقدر. (٢) B om. من المخلوق. (٣) B om. (٤) A فارح.
(٥) B فانها في. (٦) B كنا. (٧) B om. فاهه. (٨) A فانا. (٩) B ولا يشغله.
(١٠) Kor. 68, 8. Kor. has إلا هو. (١١) B تعالى ذكره. (١٢) B من غير. (١٣) B محجوبين.
(١٤) B رحمه الله ويقول. (١٥) B أكبر. (١٦) B من غير. (١٧) B وكان يقول ايضاً. (١٨) B في هذا المعنى.
(١٩) B ويطا. (٢٠) AB قيرورة. (٢١) A قيرورة. (٢٢) A اقباس.

(١) وقال الشبلي رحمه الله كتب الحديث والفقه ثلاثين سنة حتى اسفر الصبح فجيئت الى كل من كتبت (٢) عنه فقلت اريد فقه الله تعالى فاكلمني احد، ومعنى قوله حتى اسفر الصبح يعني به (٣) [حتى بدا] انوار الحقيقة ومنازلة ما دعت اليه حقيقة الفقه والعلم والمعرفة، معنى قوله هات فقه الله تعالى يعني التفقه في علم الاحوال الذي بين العبد وبين الله تعالى في كل لحظة وطرفة عين، قال وقال الشبلي للجيد رحمه الله (٤) [ياأبا القسم ما تقول فيمن كان الله حسبه قولاً وحقيقة فقال له المجيد رحمه الله] ياأبا بكر بينك وبين اكابر الناس في سؤالك هذا عشرة آلاف مقام اوله محو ما بدأت به، والمعنى في ذلك ان المجيد رحمه الله كان متشرفاً على حاله بفضل علمه وتمكينه فأوراه موضع ما يجئني عليه من الدعوى فيما يقول لان من كان الله حسبه قولاً وحقيقة يستغنى عن السؤال فسؤاله للمجيد رحمه الله عن ذلك (٥) ينبئ عن انه مقارب لما هناك، وهكذا سمعت ابن علوان يقول كان المجيد رحمه الله يقول قد أوقف الشبلي رحمه الله في مكانه فما (٦) بعد ولو (٧) بعد لجاء منه إمام، وقال ابو عمرو ربها كان يجيء الشبلي رحمه الله الى المجيد رحمه الله فيسأله ١٥ مسألة فلا يجيبه ويقول ياأبا بكر هو ذا أشفق عليك وعلى ثباتك لان هذا الاضطراب والانزعاج والمحنة والطيش والشطج ليست هي من احوال المتمكن وهي منسوبة الى احوال اهل البدايات والارادات، وكذلك حكى عن الشبلي رحمه الله انه قال قال المجيد (٨) [يوماً] ياأبا بكر أيتش تقول فقلت انا اقول الله فقال مرسلتك الله يعني بذلك انك في خطر عظيم فان لم يسلمك ٢٠ الله في قولك الله من الالتفات الى شيء سوى الله فما أسوأ حالك، وكان ١٧٨٤ الشبلي رحمه الله يقول الف عام ماضية في الف عام واردة هو ذا الوقت

(١) Here B proceeds (fol. 181a, last line): وقال المجيد في كلام له الخ. This passage occurs in the chapter entitled باب في وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض (fol. 118a, penult. in A). (٢) Text om. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. in marg. The words كان الله and ياأبا have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٥) سنى على. (٦) بعد. (٧) Suppl. above.

ولا تغرنكم الأشباح، وكان يقول انتم اوقانكم مقطوعة ووقتي ليس له ^(١) طرفان، وربما كان يشطح ويقول انا الوقت ووقتي عزيز وليس في الوقت غيري وأنا محقق وكان ينشد هذين البيتين،

مَكِينٌ فِي مُعَامِلِهِ مَكِينٌ * آمِينَ الْحَقِّ ^(٢) آمَنَهُ آمِينَ
تَعَاوَزَ عِزُّهُ فَأَعْتَزَّ عِزًّا * فَقَدَّ فَاتَ الْبِقِينُ مِنَ الْبِقِينِ،

وربما كان يقول نظرت ^(٣) في كل عز فزاد عزى عليهم ورأيت عزم ذلك في عزى، ثم كان يتلو في إثره ^(٤) مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ثم يقول،

مَنْ أَعْتَزَّ بِذِي الْعِزِّ فَذُو الْعِزِّ لَهُ عِزٌّ،

١٠ قال الشيخ رحمه الله أما قوله الوقت فانه يشير الى النفس ^(٥) الذى بين النفسين والمخاطر الذى بين المخاطرين اذ كان بالله وبه وهو الوقت واذا فات نفس ولو في الف سنة فقد فات ما لا يلحق ولا يدرك بالتأسف عليه يعنى ان الف عام ماضية وألف عام واردة وفيك نفسك الذى بين نفسك يجب ان لا تفوتك والعزير من اعزه الله به فلا يلحقه احد في عزه وكذلك ١٥ الدليل من شغله الله عنه بغيره لا يلحقه احد في ذله، وقوله لا تغرنكم الأشباح فكل شيء سوى الله تعالى أشباح ان سكنت اليه فقد غرك، وقوله انا محقق يعنى في قولى انا الوقت انا الحق لان قوله انا لا يشير بذلك الى إياه، وقوله ووقتي ليس له طرفان لان في كل ^(٦) [شيء] مساححة الا في الوقت فان الاشتغال بغير الله والسكون الى جميع ما خلق الله تعالى في ٢٠ الوقت ليس فيه مساححة ولو نفس في الف سنة، وحكى عن الشيلي انه قال ايضاً اللهم ان كنت تعلم ان في بقية لعيرك فأحرقني ببارك لا اله الا انت، فهذا وما يشبه ذلك غلبات وجد بهر عنه على حسب ما وجد في وقته ولا يكون ذلك على الدوام لان ذلك حال فيه الحال نازلة تنزل بالعبد في

(١) طرفين. (٢) آمينه. (٣) written above as variant. (٤) Kor. 35, 11.

(٥) الذى. (٦) Suppl. above.

٤٠٦ الحين ولا تلبث به على الدوام وذلك رَفَقَ مِنْهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ بِأُولِيَاءِهِ
وخاصته ولو دام ذلك لبطلوا عن المحدود والمحقوق وتعتلوا عن الآداب
والأخلاق ومعاشره الخلق، ألا ترى أن أصحاب رسول الله صلعم سألوا عن
ذلك رسول الله صلعم فقالوا يارسول الله إنا إذا كنا عندك وسمعنا منك
ه ترقى قلوبنا فإذا خرجنا من عندك نرجع إلى الاشتغال بالأهل والولد فقال
رسول الله صلعم لو بقيتم على الحال الذي تكونون عندي لصلحتم الملايكة
كما جاء في الحديث، وذكر عن الشَّيْخِ رحمه الله أنه كان يقول لو خطر
بإي أن المجيم بغيرها وسعبرها تحرق متى شعرة لكنت مُشْرَكًا أو كما قال،
فكذلك نقول نحن أيضًا أن جهنم ليس إليها شيء من الاحراق لأنها مأمورة
١٠ وأنها يوصل إلى الاحتراق إلى أهل النار بقدر ما قسم لهم، فأما ما حكى عنه
أيضًا أنه قال آيَسَ أَعْمَلُ بَلَطَى وَسَقَرٌ عِنْدِي أَنْ لَطَى وَسَقَرٌ فِيهَا نَسَكُنُ يَعْنِي
في القطيعة والإعراض لأن من عرفه الله بالقطيعة فهو أشدَّ عذابًا ممن عذبه
بَلَطَى وَسَقَرٌ، وذكر عنه أنه سمع قاريًا يقرأ هذه الآية ^(١) أَخْصَأَ فِيهَا وَلَا
تُكَلِّمُونِ فقال الشَّيْخُ ليتنى كنت واحدًا منهم كأنه أشار إلى ردِّ جوابه ^(٢) اللهم
١٥ فقال ليتنى كنت ممن يردُّ جوابي ولو في النار من شدة وجله لأنه لا يدري
ما سبق له منه بالسعادة والشقاوة والإعراض عنه أو بالاقبال عليه، وذكر
عنه أيضًا أنه قال في مجلسه أن الله عبادًا لو يزقوا على جهنم لأطْفَوها
فصعب ذلك على جماعة ممن كان يسمع ذلك، وقد روي عن النبي صلعم
أنه قال تقول جهنم يوم القيامة للمؤمن جزأ يا مؤمن فقد أطفأ نورك لكهي،
٢٠ وفيما يُحكى عن الشَّيْخِ رحمه الله مثل هذا كثير لا يتيها ذكره لكرهه التطويل
والعافل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

(١) Kor. 23, 110.

(٢) إياهم.

باب في ذكر أبي الحسين النوري رحمه الله ^(١) وما.....

..... ^{AF.1706} صلعم وقالت بحمد الله لا بحمدك وكان شرفها وفضلها وفقرها برسول الله صلعم إلا أنها لم تلاحظ رسول الله صلعم عند ملاحظة الحق في نزول القرآن ^(٢) ببراءتها ولم يزدنا ^(٣) ذلك عند رسول الله صلعم إلا رفعة ومحبة ودرجة وفضيلة، فقس على هذا المعنى جميع ما نسمع من نحو ذلك في هذا الباب، وأما قوله صلعم عليهم بالآوتار ولا تجعل لما في قلبك ^(٤) مقداراً ليس كما ظن المتعنت أنه لا تجعل للأنبياء عليهم السلم في قلبك ^(٥) مقداراً ولكن يريد بذلك أي لا تجعل لكثرة صلاتك عليهم عندك مقداراً أي لا تستكثر ذلك فانهم يستحقون أكثر من ذلك لأن النبي صلعم قال من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشراً يقول وإن كثرت الصلاة عليهم فلا تجعل لما في قلبك مقداراً باستكثارك لما لأن صلوات الله عليك إذا صليت على رسوله صلعم أكثر من صلاتك عليه، ومن قال أنه أراد بقوله لا تجعل لما في قلبك ^(٦) مقداراً يعني الأنبياء عليهم السلم يعني به عند مقدار عظمة الله تعالى

(١) At this point there is a considerable lacuna in the text (Δ), five whole chapters and a portion of a sixth chapter having fallen out. Their titles are given in the table of contents at the beginning of the MS. as follows:

باب في ذكر أبي الحسين النوري رحمه الله وما شهدوا عليه بالكفر عند الخليفة وغير ذلك

باب في ذكر أبي حمزة الصوفي رحمه الله

باب ذكر جماعة المشايخ الذين رمموا بالكفر ونصبوا المناوئة معهم ورفضهم إلى السلطان

باب في ذكر أبي بكر علي بن الحسين بن يزداينار

باب في ذكر محمد بن موسى الفرغاني وبيان ما ذكره من الكلام الذي ظاهره

مستبعد وباطنه مستقيم

باب في بيان ما قال الواسطي

مقدار. ^(٤) بذلك. ^(٣) ببراءتها. ^(٢)

وكبريائه لأنه لا يجوز أن يأخذ مقدار شيء من جميع ما خلق الله من الملائكة والأنبياء والجنّة والنار والعرش والكُرمى موضعاً من قلوب المؤمنين عند موضع مقدار عظمة الله تعالى وكبريائه وقدرته وسلطانه ووحدانيته فهذا في معنى التوحيد وحقيقة التفريد، وإما من حيث العلم والشرع وما ندب الله إليه المخلوق ودعاهم إلى تعظيم الرُّسل والإيمان بما جاءوا به وما خصّ الله به نبيّنا صلعم من جميع الرُّسل فقد ذُكرت في هذا المعنى أبواباً في باب مستنبطات اهل الصنفة في تخصيص النبي صلعم من كتاب الله تعالى وأخبار رسول الله صلعم وما فُتح من ذلك على قلوب أوليائه الله، وأقرب ما ^(١) يقول اهل الصنفة في الرسول صلعم انه عبدٌ واحدٌ لا يجوز لأحد أن ^{١٨٥٠} يدركه في جميع ما خصّ به، سُبُل ابو يزيد البسطامي رحمه الله هل يزيد احدٌ على النبي صلعم ^(٢) [فقال وهل يدركه احدٌ] ثم قال ابو يزيد رحمه الله جميع ما يفهم المخلوق وأدركه من شرف رسول الله صلعم فيما لم يفهم ولم يدركه مثلاً ذلك مثل قرينة ^(٣) زرقاء ^(٤) ملأى من الماء فما رُشح ^(٥) ادرك المخلوق وفهمه من شرفه وفضله وما سوى ذلك فلم يفهمه احدٌ ولم يدركه، ^{١٥} وأقرب ما يصف به اهل الصنفة رسول الله صلعم انهم قالوا لِمَا ^(٦) وعد الله تعالى رسوله صلعم بأن يعطيه جميع ما يسأله بقوله يا محمد سلْ تُعطه فلا يجوز أن يسأله شيئاً إلا أن يعطيه، وكان من دعائه صلعم اللهم اجعل من فوقى نوراً ومن تحتي نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً ومن وراءني نوراً ^(٧) [ومن قدامي نوراً] ومن خلفي نوراً اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصري نوراً وفي سمعي نوراً وفي لحمي نوراً وفي عظمي نوراً كما جاء في الحديث قالوا الدليل على أن الله تعالى اعطاء ذلك قوله صلعم والله أني

(١) يقولون.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) ازرق.

(٤) ملان.

(٥) Text om. from ادرك to وفعله وما. The words suppl. in marg. have been partially cut away in binding. In marg. ادرك المخلوق. وما ادرك.

(٦) اوعد.

لَأَرَاكُمْ خَلْفَ ظَهْرِي كَمَا أَرَاكُمْ قَدَايَ، وَكُلَّ فَضِيلَةٍ وَشَرَفٍ خُصَّ بِذَلِكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّعَ فَذَلِكَ شَرَفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ وَفَضْلُهُ فَلَا يَبْتَغِي لِأَخِي أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ قَالَ بَعْضُ الْمُحْكَمَاءِ إِذَا أَلِفَ الْقَلْبُ الْإِعْرَاضَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَوْرَثَهُ الْوَقِيعَةَ فِي أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْمُسْتَجِدُّ عَنْ هَذَا الْعِلْمِ يَجِدُ فِي كُتُبِ هَؤُلَاءِ وَفِي كَلَامِهِمْ مِثْلَ ذَلِكَ ^(١) كَثِيرًا وَأَنَّهَا يَبِينُ هَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ وَفُسِّرَتْ عَلَى الْإِخْتِصَارِ حَتَّى يُقَاسَ بِذَلِكَ عَلَى مَا لَمْ نَذْكُرْهُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

باب في ذكر من غلط من المترسبين بالتصوّف ومن أين يقع الغلط وكيف وجوه ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت أحمد بن علي الكرخي يقول سمعت أبا علي ^{١٠} الروذباري رحمه الله يقول قد بلغنا في هذا الأمر إلى مكان مثل حدِّ السيف فان قلنا كذبي ففي النار وإن قلنا كذبي ففي النار يعني ان غلطنا فيما نحن فيه بدقيقة فنصير من أهل النار لأن الغلط في كلِّ شيءٍ أَهْوَنُ مِنَ الْغُلْطِ فِي التَّصَوُّفِ وَفِي عِلْمِهِ لِأَنَّهَا مَقَامَاتٌ وَأَحْوَالٌ وَإِرَادَاتٌ وَمَرَاتِبٌ وَإِشَارَاتٌ فَمَنْ ^{As. 1806} تَخَطَّى فِي ذَلِكَ إِلَى مَا لَيْسَ لَهُ فَقَدْ اجْتَرَى عَلَى اللَّهِ فَيَكُونُ اللَّهُ خَصْمَهُ ^(٢) ١٥ فَنَ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ بِمَا شَاءَ كَيْفَ شَاءَ وَكُلٌّ مِنْ تَرْسَمٍ بِرَسُومِ هَذِهِ الْعَصَابَةِ أَوْ إِشَارٍ إِلَى نَفْسِهِ بِأَنْ لَهُ قَدَمٌ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ أَوْ تَوَهُّمٍ أَنَّهُ مَتَمَسِّكٌ بِبَعْضِ آدَابِ هَذِهِ الطَّائِفَةِ وَلَمْ يُحْكَمْ أَسَاسُهُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ فَهُوَ مَخْدُوعٌ وَلَوْ مَشَى فِي الْهَوَاءِ وَنَطَقَ بِالْحِكْمَةِ أَوْ وَقَعَ لَهُ قَبُولٌ عِنْدَ الْمُخَاصَّةِ أَوْ الْعَامَّةِ وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ أَشْيَاءٌ أَوَّلًا اجْتِنَابُ جَمِيعِ الْمَحَارِمِ كَبِيرِهَا وَصَغِيرِهَا وَالثَّانِي آدَاءُ جَمِيعِ ^{٢٠} الْفَرَائِضِ عَسِيرِهَا وَيَسِيرِهَا وَالثَّالِثُ تَرْكُ الدُّنْيَا عَلَى ^(٣) [أَهْلِ] الدُّنْيَا قَلِيلُهَا وَكَثِيرُهَا إِلَّا مَا لَا بَدَّ لِلْمُؤْمِنِ مِنْهَا وَهُوَ مَا رُويَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّعَ أَنَّهُ قَالَ أَرْبَعَةٌ

(١) كبير.

(٢) يحطى.

(٣) Suppl. above.

في الدنيا وليست هي من الدنيا رِكْزَةً تسدّ بها جوعتك وثوب توارس عورتك ويست تَكُنْ فيها وزوجة صالحة تسكن اليها، فاما ما سوى ذلك من المجمع والمنع والامساك وحبّ التكاثر والمباهاة فجميع ذلك حجاب قاطع يقطع العبد عن الله عزّ وجلّ فكلّ من ادّعى حالاً من احوال اهل المخصوص او ٥. توهم انه سلك متزلاً من منازل اهل الصفة ولم يبن اساسه على هذه الثلاثة فانه الى الغلط اقرب منه الى الاصابة في جميع ما يشير اليه او يدّعيه او يترسم برسمه والعالم مُقَرَّرٌ والمجاهل ^(١) مدّعى،

باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط،

قال الشيخ رحمه الله ثم اتى نظرت الى الفرق الذين غلطوا فوجدتهم ١٠. على تلك طبقات فطبقة منهم غلطوا في الاصول من قلّة احكامهم لأصول الشريعة وضعف دعائمهم في الصدق والاخلاص وقلّة معرفتهم بذلك كما قال بعض المشايخ حيث يقول انما حرموا الوصول لتضييع الاصول، وطبقة ثانية منهم غلطوا في الفروع وفي الآداب والاخلاق والمقامات والاحوال والافعال والاقوال فكان ذلك من قلّة معرفتهم بالاصول ومتابعهم ^(٢) لحظوظ النفوس ١٥. ومزاج الطبع لأنهم لم يدنوا من يروضهم ويخرجهم المراتات ويوقنهم على المنهج الذي يؤتّمهم الى مطلوبهم فثلمهم في ذلك كتمل من يدخل بيتاً مظلماً بلا سراج فالذى يفسد أكثر ممّا يصلحه وكلما ظنّ انه قد ظفر بمجهر نفيس فلم يجد معه الا خرقاً خسيساً لأنه لم يتبع اهل البصيرة الذين يميزون بين الاشياء والاشكال والأضداد والأجناس فعند ذلك يقع لهم الغلط ويكثر منهم ٢٠. الهوة والشطط فهم ^(٣) متغيرون ^(٤) ومتفرقون بين منهزم ومفتون، ومتغير مجزون، ^(٥) ومغتر بالظنون، ^(٦) ومخترع بالمجنون، ومتلبس بالمجون، ومكمد

ومعتر ^(٥)، ومتفرق ^(٤)، متغير ^(٣)، محظوظ ^(٢)، مدّعى ^(١).

ومخترع ^(٦).

(١) بالشجون، (٢) ومدعى مفتون (٣) ومتعبر للمنون، فسبحان من قسم لم بذلك وهو العالم بآبائهم ودوابعهم، وسقمهم وشقايعهم، والطبقة الثالثة كان غلظهم فيما غلطوا فيه زلة وهنوة لا علة وجنوة فاذا تبين ذلك عادوا الى مكالم الاخلاق ومعالي الامور فسندوا الخلل ولبوا الشعث وتركوا العناد وأذعنوا للحق وأقروا بالعجز فعادوا الى الاحوال الرضية والافعال السنية والدرجات الرفيعة فلم تنقص مراتبهم هنوتهم، ولم تُظلم الوقت عليهم جنوتهم، ولم تمتزج بالكدورة صفوتهم، وكل طبقة من هذه الطبقات الثلاثة على احوال شتى من التفاوت والارادات والمقاصد والنيات، وقد قال القائل،

مَنْ تَحَلَّى يَغْيِرَ مَا هُوَ فِيهِ • فَضَحَّتْهُ لِسَانُ مَا يَدَّعِيهِ،

١٠ وقد ذهب عليه ما روى عن النبي صلعم انه قال ليس الايمان بالغنى ولا بالتبني ولكن هو ما وقر في القلب وصدقته الاعمال كما روى في الحديث، فن غلط في الاصول فلا يسلم من الضلالة ولا يرجى لدآيه دواء الا ان الله سبحانه ذلك، والغلط في الفروع اقل آفة وان كانت بعيدة من الاصابة،

باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم (٤) تؤدِّهم الى الضلالة
١٥ ونبتدى في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان طائفة من المترسبين بالصوفية تكلموا في تشريف الغنا على الفقر وكانت اشارتهم في ذلك الى الغنا باه لا الى الغنا بالأعراض الدنية من الدنيا (٥) [فغلطت طائفة] فطلبت التأويلات ونعلقت بالاحتياجات والاختراعات من الآيات والروايات أن تجعل الغنا بأعراض الدنيا حلاً محبوداً او مقاماً من مقامات طلاب الآخرة فتاهت في ذلك

(١) بالشجون. (٢) ومدعى. (٣) ومتعبر. (٤) تؤدِّهم. (٥) Suppl.

وغلطت لأن الذي تكلم في الفقر والغنا وعد الغنا حالاً من احوال المنقطعين الى الله تعالى اشار الى الغنا بالله لا الى الغنا بأعراض الدنيا التي لا تزيّن عند الله جناح بعوضه، وطبقة اخرى تكلمت في حقايق الفقر والافتقار الى الله تعالى وما يقارنها من الصبر والشكر والرضا والتفويض والسكون . والاطمأنينة عند العدم، فضلت طائفة اخرى وتوهّمت ان الفقير المحتاج الذي يعدم الصبر والرضا لا فضيلة له ولا ثواب له على فقره والفقير المضطرّ المعدم الرضا والصبر له فضل على الغني الذي يكون غناه بالدنيا، وخلفت النفس محتاجة وليس من صفات البشرية الاطمأنينة والسكون عند عدم القيام والقرى والفقر تكرهه النفس ولا يلاومه ^(١) الطبع والهوى لأنه ١٠ من ^(٢) [المحقوق والغنا تحبه النفس ولاومه الطبع والهوى لأنه من] المحظوظ، وقد وعد الله تعالى الغني على الحسنة الواحدة اذا عملها عشر أمثالها لقوله عز وجل ^(٣) مَنْ جَاءَ بِأَحْسَنَةٍ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، والحسنة من الفقير كابتة في كل نفس لصبره على مرارة الفقر وليس لثواب الصبر نهاية معدودة لقوله ^(٤) عز وجل ^(٥) إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، والفقر في ذاته محمود ١٥ فان صحبته علة فاعلة فيه مذمومة لقول النبي صلعم الفقر أزين على المؤمن من العنار المجيد على خدّ الفرس، ولم يشترط مع الفقر غير الفقر شيئاً، والغنا بالدنيا في ذاته مذموم فان صحبته خصلة محمودة من أعمال البر فهي المحمودة لا نفس الغنا لقول النبي صلعم ليس الغنا عن كثرة العرض، ولم يشترط مع الغنا شيئاً غير الغنا فشتان بين خصلة محمودة في ذاتها لا يقع اسم المذمة ٢٠ عليها ألا بعلّة نادرة من أعمال الشر وخصلة مذمومة في ذاتها لا يقع اسم المحمودة عليها ألا بخصلة نادرة من أعمال الخير، وطبقة اخرى زعمت ان الفقر والغنا حالان ليس للعبد ان يتبعهما بل يجب عليه ان يعبرها ولا يقف

(١) الطبع. (٢) Suppl. in marg. The words تحبه and لأنه have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٣) Kor. 8, 101.

(٤) Kor. 89, 13.

معها وهذا عند اهل الحقائق والمعارف وأحكام الحقيقة عند النهايات،
 فظنّت طائفة اخرى ان الذى قال ذلك فقد ساوى بين الفقر والغنا وقالوا
 لا فرق بين الفقر والغنا فى معنى الحال، فيقال لم قد رأيتم كارهين للفقر
 وما رأيتم كارهين للغنا فان كانا ^(١) حالين مستويين فأين استواءكم فى المساكنة
 البها والاختراز منها والمعاقبة لها، فقد تبين غلطهم فى ذلك، وغلطت
 طائفة اخرى فى الفقر فتوهمت ان المراد من حال الفقر العدم والفقر فقط
 فاشتغلت بذلك ولم ^(٢) تسم بهتتها الى آداب الفقر وخفيت عليها ان رؤية
 الفقر فى الفقر حجاب للفقير عن حقيقة الفقر وليس للفقير الصادق فى حال
 الفقر خصلة اقل من الإعدام والفقر والصبر والرضا والتفويض فى معانيها
 ١٠ ثم من الفقر الذى لم يكن مقرونا بهذه الخصال ورؤية الفقر والمساكنة الى
 الفقر والإعجاب به علة فى الحال وحجاب فى المكان، والله اعلم بالصواب
 وبالله التوفيق،

باب فى ذكر من غلط فى التوسّع وترك التوسّع من الدنيا بالتشكّف
 والتقلّل ومن غلط فى الاكتساب وترك الاكتساب،

١٥ قال الشيخ رحمه الله لا يصحّ الدخول فى الساعات الا لنبى او صديق،
 معناه لأنهم يكونون فى الاشياء لغيرهم ويقومون فى الاسباب بحقوقها لا
 بحظوظها لأنهم يعرفون الإذن اذا آذن الله لهم بالإتفاق انفقوا واذا اذن لهم
 بالإمساك امسكوا فمن لم يعرف الاذن ولم يكن من اهل الكمال والنهايات
 ففط عند دخوله فى الساعات بالغرور والتأويلات، ومن زعم انه لا يسكن
 ٢٠ الى ذلك فيقال له من لا يسكن الى ما فى يديه من اسباب الدنيا ينبغي
 ان لا يمسك ولا يطلب ويكون القليل والكثير عنه سواء فمن لم يكن

(١) حالان مستويان.

(٢) تمهلا.

القليل آثر عنه من الكثير ^(١) ولا يكون الواحد آثر عنه من الاثنين ولا يخلو سرّه من الطلب ^(٢) للمنفرد من اسباب الدنيا والإمساك لموجودها فهو من طلاب الدنيا والمرتبطين باكتسابها بحفظها لا ببحثها فمن توفّق بأن له حال غير ذلك فهو في غلط، وطبقة اخرى تعلّقوا بالتشّف والتقلّ واعتادوا الدون من اللباس والقليل من القوت وظنّوا ان كلّ من رفع بنفسه او تناول شيئاً من المباحات او اكل شيئاً من الطيبات ان ذلك علّة وسقوط من المنزلة وكلّ حال غير الحال الذي هم عليه عندهم زلّة وقد غلطوا في ذلك لأن العلّة كائنة في التقلّ والتشّف ^(٣) [كما ان العلّة كائنة في الترفع والترفع والتقلّ والتشّف] بالعادة والتكفّ معلول الا ان يكون العبد مراداً ١. بذلك وقتاً من الاوقات او يكون نادياً له او رياضة لنفسه فاذا شاهد آفاتهما واستطاع ملاحظة الخلق له بذلك ولم يعمل في الانفلاق عنها بجهده فيكون هالكاً ولا يبرّج خيره ابداً، وطبقة اخرى من ^(٤) المتنسّكين تعلّقوا بأخذ القوت من الكسب وركنوا الى اكتسابهم وأنكروا على من لم يكسب مثلم ^{af.153a} وتوهموا وظنّوا ان الحال لا يصحّ الا بتصفية الغنّاء وتصفية الغنّاء والقوت ١٠ عندهم لا تصحّ الا بالاكتساب واحتجّوا بقول النبي صلّم أحلّ ما يأكل المؤمن كسبُك، وقد غلطوا في ذلك لأن الكسب رخصة وإباحة لمن لم يُعطى حال التوكّل لأن التوكّل حال الرسول صلّم وكان الرسول صلّم مأموراً بالتوكّل والثقة بالمضمّون من الرزق وكذلك الخلق كلّهم مأمورون بالتوكّل على الله عزّ وجلّ والثقة بما وعدهم الله تعالى والسكون عند علم الرزق حتى ٢٠ يسوق الله عزّ وجلّ اليهم أرزاقهم فمن ضعف عن ذلك ولم يُعطى فقد سنّ له رسول الله صلّم الكسب المباح بشروطه حتى لا يهلك، وشروط الكسب ان لا يركن الى كسبه ولا يرى رزقه من كسبه ^(٥) ولا يكون في كسبه ^(٦) مغنماً

(١) ويكون الاثنين اثر عنه من الواحد. (٢) المنفرد. (٣) Suppl. in marg.

The last two letters of الترفع have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٤) المتنسّكين. (٥) ولم يكن. (٦) مغنماً.

بل ينوى بذلك معاونة المسلمين ولا يشغله كسب عن أول اوقات الصلاة المفروضة ويتعلم العلم حتى لا يأكل المحرام فمضى ما ترك خصلة من هذه الخصال فقد صار كسبه معلولاً^(١) بعاهة وإن كان له اخوان ممن لم يكنسبوا ويعلم انهم محتاجون فيجب عليه ان يتقدم بما فضل من قوته، فمن لم يقدّم هذه الشروط فأخشي عليه الغلط في إعجابه وتعلقه بأكسابه، وطبقة اخرى طعنوا على المكتسبين وجلسوا معتمدين على^(٢) حالم متشرفين الى من يتقدم وعندهم أن هذا هو الحال، وقد غلطوا في ذلك لأن المجلس عن المكاسب ينبغي ان يكون من قوة اليقين والصبر فمن ضعف يقينه وغلب عليه طبعه وطعمه يؤمر بالدخول في الطلب والطلب مباح وترك الطلب بقوة الايمان اثم وأفضل،

باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في المجاهدات وسكنوا الى الراحة،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان طبقة من الصوفية غلطت في العبادات والمجاهدات ورياضات النفوس والمكابدات فلم تحم في ذلك اساسها ولم تضع^{af.1836} الاشياء في مواضعها فانهزمت ونكصت على أعقابها القهقرى وذلك انهم حين سعمل بمجاهدات المتقدمين وما نشره بذلك اعلامهم في خلقه بالثناء الجليل والقبول عند^(٣) الناس وإظهار الكرامات فطمعت نفوسهم وتمنوا فتكفروا شيئاً من ذلك فلما طالت المدة ولم يصلوا الى مرادهم^(٤) كسلوا فاذا دعاهم داعي العلم الى المجاهدة والعبادة ورياضة النفس لا يقدّم ذلك عندهم وزناً ٢٠ ولو جذبهم الحق جذبة الى خدمته وأرادهم بالمداومة على طاعته وأدركهم بلطفه وعنايته لاردادت رغبتهم وقويت نياتهم ودامت على ما كانوا عليه نياتهم فلما لم يكونوا مرادين بذلك لضعف دعائهم وفساد قصدهم توهّموا

كسوا. So in marg. Text. (١) الحاسن. (٢) حلم. (٣) بعلمه.

ان ذلك فتور، وقد غلطوا في ذلك لأن الفتور ما يترجح به قلوب المجتهدين وقتاً دون وقت ثم تعود الى الحال، فاما ما ^(١) وقع فيه هؤلاء فهو الكسل والتواني والاماني الكاذبة، قال سمعت احمد بن علي الكرخي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله يقول البداية هي كالنهاية والنهاية هي كاللبداية . فمن ترك شيئاً في نهايته مما كان يعمل في بدايته فهو مخدوع، وطبقة اخرى ساحت وسافرت ولقيت المشايخ وجلست ونصرت وتناولت على ابناء جنسها بأنها قد لقيت ما لم يلق قرناًؤها ونظرت الى ما لم ينظر اليه جلساًؤها وعدت نفسها من المستقلين، وقد غلطت في ذلك لأن السفر سقى سفرًا لانه يسفر عن اخلاق الرجال وانما يسافرون حتى يشاهدوا من انفسهم خلُقًا مذمومًا ^(٢) فيعملون في تبديلها ويعرفون ايضاً من انفسهم من الخبيات ^(٣) ما لم يعرفوا ذلك في حضرم ومعارفهم ولقاء المشايخ يحتاج الى الادب والمحرمه والرغبة والارادة وأن ينسى جميع ما يعلم ويقبل من الشيخ ما يؤصيه به ويشير عليه ويطالب نفسه بحق الشيخ ولا يقتضى لنفسه من الشيخ ما يُقبلاً عليه ولا رقاً ويحفظ قلبه ويغتنم نظره اليه ويحاف أن يكون صحبه ١٥ ولقياه للشيخ حجة عليه، فمن ساح او سافر او لقي شيئاً من المشايخ على غير ما ذكرت وتوهم انه من المسافرين او ممن قد صحب المشايخ فهو في غلط عظيم، وطبقة اخرى انفقوا الاموال والأموال وبذلوا وتوهموا ان المراد البذل والإنفاق والتعلق بالسخاوة والبذل والسماحة، وقد غلطوا في ذلك لأن مراد القوم وقصودهم فيما انفقوا وبذلوا لم يكن إظهار السخاوة ولا الاشتهار بالسماحة ولكن رأوا ان التعلق بالاسباب مع المسبب علة في المكان وحجاب قاطع عن الحقيقة فكان إنفاقهم وبذلهم وخروجهم من الأملاك فراراً من العلة وقطعاً للعلاقة فمن بذل شيئاً من طريق السماحة والسخاوة وظن ان طريقه طريق القوم فهو في غلط، وقوم آخرون غلطوا في البهاجات ولم يتكفوا المراعاة والافات وقالوا ليس لنا معلوم آتٍ ما وجدنا أكلنا ونهنا فذلك وقتنا،

(١) وقعوا.

(٢) يعملون.

(٣) الخبيات.

وقد غلطوا في ذلك لأن الوقت اذا فات لا يُدْرِكُ وليس الوقت ما يكون معزولاً بالإفراق أنها الوقت ما يكون معزولاً بدوام الذكر ومربوطاً بالاخلاص والشكر والرضا والصبر والنفس والهوى والشيطان أعداء يطلبون فرصة الظفر بالعبء فاذا غفل العبد عنهم طرفة عين فلا يُرجى خيره ولا يؤمن هلاكه . فمن توهم انه وصل الى حال قد آمن من ذلك فهو في غلط،

باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة . والانفراد وغير ذلك،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان جماعة من المريدين والمبتدئين سمعوا علم مخالفة النفوس فتوهموا ان النفس اذا انكسرت بترك الطعام يؤمن شرها ١٠ ويأبى عنها وعلايقها فتركوا عاداتهم من الطعام والشراب ولم يستعملوا الادب في ترك الطعام ولم يستجشوا عن الاستاذين آدابها فعدوا الى ترك الطعام واصلوا الى اليأس والامام وظنوا ان ذلك حال، وقد غلطوا في ذلك لأن المريدين ينبغي ان يكون له مؤدب يوقفه على ما يحتاج اليه حتى لا يتولد من ارادته بلاء وفتنة لا يقدر ان يتلافها ولا يتخلص من فسادها والنفس لا يؤمن شرها ١٥ ولا يذهب عنها ما جُبِلَتْ عليه من الشر وهي الامارة بالسوء فمن ظن ان النفس اذا انكسرت بالمجوع بقلة المَطْعَم فقد زال عنها شرها وآفات بشرتها حتى يأمنها صاحبها فقد غلط، وسمعت ابن سالم يقول كانوا اذا ارادوا ان يتقللوا ينقصون من طعامهم في كل جُمُعة مثل اذن السَّوَر، وسمعت يقول كان سهل بن عبد الله رحمه الله يأمر اصحابه ان يأكلوا اللحم في كل جُمُعة ٢٠ مرة حتى لا يضعفوا عن العبادة، ولقد رأيت جماعة حملوا على انفسهم في مثل هذه الاشياء من التقلل وأكل المحشيش وترك شرب الماء حتى فاتتهم الفريضة لأنهم لم يأتوا بها على سبيلها ولم يتأدبوا بآداب من سلك هذا المسلك من المتقدمين، وطائفة اعتزلت ودخلوا كهوف الجبال وظنوا انهم هو ذا

يهربون من المخلق أو يأمنون في الجبال والفلوات من شر نفوسهم أو يوصلهم الله تعالى بالانفراد والمخلوة الى ما اوصل اليه اوليائه من الاحوال الشريفة ولا يوصلهم الى ذلك بين الناس، وقد غلطوا في ذلك لأن الائمة من المشايخ الذين قل^(١) طعمهم ودامت خلوتهم وانفرادهم واختاروا العزلة انما^(٢) حدام على ذلك ودعاهم اليه داعي العلم وقوة الحال فورد على قلوبهم ما اذهلهم وشغلهم عن المعارف والاطوان وأخذهم عن الطعام والشراب وجذبهم الحق اليه جذبة اغنام بها عن سواه فمن لم يكن مصحوبه قوة الحال وغلبة الوارد ثم يتكلف ويحمل على نفسه ما لا تطبيقه بظلم نفسه فيدخل على نفسه الضرر ولا يدرك ما فاتته ويفوته ما معه فمن فعل شيئاً من ذلك بتكلفه ويتوهم انه قد وصل الى شيء من مراتب الخصوصيين فهو في غلط، قال ورأيت جماعة من الاحداث كانوا يغلون الطعام ويسهرون الليل ويذكرون الله تعالى على الدوام حتى كان احدهم ربها يغشى عليه وكان يحتاج بعد ذلك الى ان يدارى ويترقى به اياماً حتى يقدر ان يصلي الفريضة، وجماعة جئوا انفسهم وظنوا انهم اذا قطعوا ذلك سلموا من آفات الشهوة الفسادية، وقد غلطوا في ذلك لأن الآفات تبدو من الباطن فاذا قُطعت الآلة والعلة موجودة في الباطن لم ينفع ذلك بل يضمر وتزداد الآفة فمن ظن ان الآفة في الآلة الظاهرة ويخلص بقطع ذلك من شرها فهو في غلط، وقوم هاموا على وجوههم ودخلوا البراري والبيادى بلا زاد ولا ماء ولا آلة الطريق وتوهموا انهم اذا فعلوا ذلك نالوا ما نال الصادقون من حقيقة التوكل، وقد غلطوا في ذلك لأن القوم الذين كان هنا دأبهم كانت^(٣) لهم بدايات وتأثيرات بأداب وراضوا انفسهم قبل ذلك بالمجاهدات وكانوا مستقلين باحوالهم لم يبالوا بالقلة ولم يستوحشوا من الوحدة فكم من مؤثر ماتوا وكم من مرارة ذاقوا حتى استوت احوالهم في الخراب والعرمان والسهل والمجمل والجماعة والوحدة والعز والذل والمجوع والشبع والحياة والموت، فمن فعل شيئاً من ذلك وتوهم انه قد

له. (٢) حدام. (٣) So text, but probably we should read مطعمهم.

نطبق بشيء من احوال المتوكلين فهو في غلط، وجماعة تكلفوا لبس الصوف
واتخذوا المرقعات المعولة وحملوا الركاء ولبسوا المصبوغات وتعلموا الاشارات
وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك انهم من الصوفية، وقد غلطوا في ذلك لأن
التخلي والتلبس والتشبه لا يورث لصاحبه غير المحسرة والندامة والعقب والملامة
والشعار والنار في يوم القيامة، فمن ظن او توهم انه يصل الى احوال اهل
المخافيق^(١) بالتلبس والتشبه بهم فهو في غلط، وجماعة اخرى جعلوا علوم القوم
وعرفوا اشاراتهم وحفظوا حكاياتهم وتكلفوا ألفاظاً صحيحة وعبارات قسيحة
وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك فقد صاروا منهم ووصلوا الى شيء من احوالهم
وقد غلطوا في ذلك، وجماعة اخرى احرزوا قوتهم وسكنت نفوسهم بنفقة
١. معلومة ودرهم موضوعة ثم عمدوا بعد ذلك الى اورادهم من الصوم والصلاة
وقيام الليل والورع ولباس الخشن والبكاء والخشبة وظنوا ان هذا هو الحال
المقصود الذي لا يكون بعده حال، وقد غلطوا في ذلك وما اظن ان احداً
من اشار الى علم التصوف يذكر عنه انه لم يخرج في بدايته من المعلوم ولم
يأمر اصحابه في اول الأمر بقطع العلايق وأن يجعلوا قوتهم في الغيب فمن
١٥ كان منهم^(٢) ورجع الى سبب معلوم او اذخار قوت فان ذلك لم يكن من
اجل نفسه ولكن لمن حوالة من اصحابه وعياله ريم برده عليه من اخوانه فمن
اشار الى التصوف وادعى حالم وعد نفسه منهم ولم يكن اصله كذلك على
ما ذكرت فهو^(٣) [في] غلط، قال الشيخ رحمه الله وجماعة ظنوا ان التصوف
هو السماع والرقص واتخاذ الدعوات وطلب الإرفاق والتكلف^(٤) للاجتماعات
٢. على الطعام وعند سماع الفصايد والتواجد والرقص ومعرفة صباغة الأثمان
بالاصوات الطيبة والنفحات الشجية والاختراع من الأشعار الغزلية بما يشبه
احوال القوم على نحو ما^(٥) رأوا من بعض الصادقين او بلغهم ذلك عن
المحققين، وقد غلطوا في ذلك لأن كل قلب ملوث بمحب الدنيا وكل نفس
معادية بالبطالة والغفلة فسماعه ووجوده معلول وحركه وقيامه تكلف، فمن

١. بالفس. ٢. رجع. ٣. Text om. ٤. الاجتماعات. ٥. راما.

ظنّ انه يصير بتكلفه وحيله وتمنيّه من المتحقّقين في وقت السماع والحركة والوجود وغير ذلك فقد غلط في ذلك،

باب ذكر من غلط في الأصول وأدّاه ذلك الى الضلالة ونبذى بذكر القوم الذين غلطوا في الحرّية والعبودية،

Alf188a قال الشيخ رحمه الله تكلم قوم من المتقدّمين في معنى الحرّية والعبودية على معنى ان العبد لا يتبغى له ان يكون في الاحوال والمقامات التي بينه وبين الله تعالى كالأحرار لأن من عادة الأحرار طلب الأجرة وانتظار العوض على ما يعملون من الأعمال وليس عادة العبيد كذلك لأن العبد لا ينتظر من مولاه اجرة ولا عوضاً على ما يأمره به مولاه فتى طبع في شيء من ذلك ١. فقد ترك سببه العبيد لأن العبيد ان اعطاهم مولاهم (١) [عطية] على ما امرهم به واستعملهم فيه كان ذلك من تفضّل مولاهم عليهم لا باستحقاقهم وليس عادة الأحرار كذلك، وقد صنّف شيخ من المشايخ كتاباً في مقامات الأحرار والعبيد في هذا المعنى فظنّت الفرقة الضالّة ان اسم الحرّية اثم من اسم العبودية للتعارف بين المخلوق أن الأحرار أعلى مرتبة وأسنى درجة في احوال الدنيا من العبيد ففاسدت على ذلك فضلت وتوهّمت ان العبد ما دام بينه وبين الله تعالى تعبد فهو مسبى باسم العبودية فاذا وصل الى الله فقد صار حراً واذا صار حراً سقطت عنه العبودية، وانما ضلّت هذه الفرقة لقلّة فهمها وعلمها وتضييعها لأصول (٢) الدين، خفيت على هذه الفرقة الضالّة ان العبد لا يكون في الحقيقة عبداً حتى يكون قلبه حراً من جميع ما سوى الله ٢. عز وجل فعند ذلك يكون في الحقيقة عبداً لله وما سبى الله تعالى المؤمنين

(١) Suppl. above.

(٢) Here the text adds: العبد في احوال الدنيا من العبيد.

If these words are genuine, there must be a lacuna in the text.

باسم احسن من اسم العبد اذ يقول ^(١) وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ ^(٢) نَبِيِّ عِبَادِي لِأَنَّهُ
اسم سَمِيَّ به ملايكته فقال ^(٣) عِبَادُ مُكْرَمُونَ ثُمَّ سَمِيَّ به انبياءه عليهم السلم
ورُسُلُه فقال ^(٤) وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا ^(٥) وَأَذْكُرْ عِبْدَنَا وقال ^(٦) نِعَمَ الْعَبْدُ وقال
لحيبيه وصفيه صلعم ^(٧) وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى بِأَتِكَ الْيَقِينَ، فكان صلعم يصلي
حتى ورمت قدماء فقيل له يرسل الله اليك قد غفر الله لك ما تقدم من
ذنوبك وما تأخر قال أفلا أكون عبداً شكوراً، ^(٨) [وروى عن النبي صلعم
أنه قال خَيْرْتُ بَيْنَ أَنْ أَكُونَ نَبِيًّا مَلَكًا وَنَبِيًّا عَبْدًا] فأشار إلى جبريل عليه
السلم تواضع فقلت بل نبيًّا عبداً، فلو كان بين المخلوق وبين الله تعالى درجة
أَعْلَى من درجة العبودية لم ^(٩) يَفُتْ ذلك ^(١٠) رسول الله صلعم والله جل وعلا
١٠. كان يُعْطِيهِ ذلك، وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص،

قال الشيخ رحمه الله وزعمت الفرقة الضالة من اهل العراق ^(١) [وغيره]
ان الاخلاص لا يصح للعبد حتى يخرج عن رؤية المخلوق ولا يوافقهم في
جميع ما يريد أن يعمله كان ذلك حقاً او باطلاً وأنها ضلّت هذه الفرقة ان
١٥ جماعة من اهل النعم والمعرفة تكلموا في حقيقة الاخلاص ان لا يصنّو لهم
ذلك حتى لا يبقى على العبد بقية من رؤية المخلوق والكون وكل شيء غير
الله تعالى فظنّت هذه الفرقة وطعت ان ذلك يصحّ لم بالدعوى والتقليد
والتكلف قبل سلوك مناهجها والتأدب بأدابها والابتداء ببداياتها حتى يؤدّيه
ذلك الى نهاياتها حالاً بعد حال ومقاماً بعد مقام فأدّاهم الدعوى والطمع
٢٠ الكاذب الى قلة المبالاة وترك الادب ومجاورة الحسود فأسرهم الشيطان

(١) Kor. 25, 64. (٢) Kor. 16, 49. (٣) Kor. 21, 26. (٤) Kor. 38, 45.

(٥) Kor. 38, 40. (٦) Kor. 38, 44. (٧) Kor. 15, 99. (٨) Suppl. in

marg. (٩) written above as a variant. (١٠) لرسول.

وغلبنهم النفس والهوى بما خيَّل إليهم أنهم يرسم المخلصين في الاخلاص وهم في عين الضلالة والانتقاص وآتَى لهم من ذلك المخلص، وقد خفيت عليهم لشفاعتهم أن العبد المطلوب بدرجة الاخلاص هو العبد المهذب المؤدَّب الذي هجر السيئات وجرد الطاعات وعمل في الارادات ونازل الاحوال والمقامات حتى اَنَاهُ ذلك الى صفاء الاخلاص، فاما من هو اسير هواه ورهين نفسه وشيطانه وهو في ظلمات^(١) بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا فهو محبوب عن حال اهل البدايات فكيف يَصِلُ الى ما بعد ذلك، فمثل هؤلاء كمثل من سمع بالمجوهرة النفيسة أنها تكون صافية مدوّرة فوق في يد خرزة من الزجاج فاعجبته تلك لأنها مدوّرة صافية فلما احتاج إليها حملها الى من يعرف المجواهر فقال^(٢) [له] هي زجاجة لا قيمة لها فلم يَدَعُهَا المجهل والطبع^(٣) [الكاذب] ان يرى بها من قلّة معرفته بالزجاج والمجهر، فهؤلاء كلّ يوم في ضلالهم يمشون وفي طغيانهم يعمهون اعاذنا الله وإياكم،

باب في ذكر من غلط في النبوَّة والولاية،

قال الشيخ رحمه الله ثم ضلّت فرقة اخرى في تفضيل الولاية على النبوَّة^(٤) ١٠ وقع غلطم في قصة موسى والمختصر عليها السلم وتفكرهم في ذلك برأيهم اذ يقول جل وعزّ^(٥) عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا، ثم قال لموسى عليه السلم مع تخصيصه بالكلام والرسالة وما كتب الله له^(٦) فِي الْآلِاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ يقول له المختصر عليه السلم^(٧) إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا فيقول له موسى عليه السلم^(٨) ٢٠ لَا تَوَاجِدْنِي بِهَا نَسِيتُ وَلَا تَزِدْهُنِي مِنْ أَمْرِي عَسْرًا الى آخر القصة،

ورفع^(٤) (٥) Suppl. in marg. (٦) Suppl. above. (٧) Kor. 24, 40. (٨) Kor. 18, 64.

(٩) Kor. 18, 64. (١٠) Kor. 7, 142. (١١) Kor. 18, 66. (١٢) Kor. 18, 72.

(١) فظننت هذه الطائفة الضالة ان ذلك (٢) نقص في نبوة موسى عليه السلم
وزيادة للخصر عليه السلم على موسى في الفضيلة فأداهم ذلك الى ان فضلوا
الاولياء على الانبياء عليهم السلم وقد ذهب عنهم ان الله جل وعز يختص
من يشاء بما يشاء كيف يشاء كما خص آدم عليه السلم بسجود الملائكة له
وخص نوح عليه السلم بالسفينة وصالح عليه السلم بالناقة وإبراهيم عليه السلم
بأن جعل عليه النار برداً وسلاماً وخص موسى عليه السلم بإحياء الموتى
وخص نبينا صلعم بانشقاق القمر ونبع الماء بين اصابعه، فاما غير الانبياء
عليهم السلم فقد ذكر الله تعالى مرثمة حيث يقول (٣) وَهَرَسَ إِلَيْكَ يَجْدَعُ
الْخُلُقُ نَسَافُطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ولم تكن مرثمة نية ولم يكن ذلك لغيرها من
١٠ الانبياء عليهم السلم ولا يجوز لقائل (٤) ان يقول: انها تزيد بالفضل على
الانبياء عليهم السلم، وأصف بن برخياء كان عنه علم من الكتاب حتى
أتى بعش بلقيس قبل ان يرتد (٥) [إليه] طرفة فكيف يجوز ان تقول انه
اتم من سليمان عليه السلم مع ما آناه الله تعالى من النبوة والهم والملك،
وقد سمعت بقصة الهدهد وكان قد خص بمعرفة المياه لم يخص بذلك غيره
١٥ من الطيور وغيرها من الجن والإنس، وقد روى عن النبي صلعم انه قال
أَفَرَضَكُمْ زَيْدٌ وَأَقْرَأَكُمْ أُنْثَى وَأَعْلَمَكُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بَنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ
عنهم، وقد شهد رسول الله صلعم لعشرة من الصحابة بالجنة ليس هؤلاء فيهم
ونحن نعلم ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه افضل منهم، ومثل ذلك كثير
وكل وثى من الاولياء ينال ما ينال من الكرامة بحسن اتباعه لنبى صلعم
٢٠ فكيف يجوز ان يفضل التابع على المتبوع والمتدى على المتقدمى به وانها
(٦) يُعْطَى الاولياء رشاثة مما (٧) يعطى الانبياء عليهم السلم والذى قال ان
الانبياء عليهم السلم يُوحى اليهم بواسطة والاولياء يتلقون من الله بلا واسطة
فيقال لم غلطي في ذلك لأن الانبياء عليهم السلم هذا حالهم على الدوام

(١) فضلت. (٢) نقصا. (٣) Kor. 10, 25. (٤) an is om. in the text and يقول is suppl. above. (٥) Suppl. in marg. (٦) يعطون.

يعنى الإلهام ^(١) [والمناجاة] والتلقف من الله عز وجل بلا واسطة والاولياء وقتاً دون وقت، وللانبياء عليهم السلم الرسالة والنبوة ووحى بنزل جبريل عليه السلم وليس للاولياء ذلك، ولو بدت ذرة على المخضر عليه السلم من انوار موسى عليه السلم وتخصيصه بالكلام لامتحن المخضر عليه السلم ولكن حجه الحق عن ذلك تهدياً وزيادة لموسى عليه السلم فافهم ذلك ان شاء الله تعالى، والولاية والصديقية منورة بأنوار النبوة فلا تطلق النبوة ابداً فكيف تنفصل عليها،

← باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الاباحة والمحظر والرد عليهم،

قال الشيخ رحمه الله ثم زعمت الفرقة الضالة في المحظر والاباحة ان
١٠ الاشياء في الاصل ^(٢) مباحة وانما وقع المحظر للتعدى فاذا لم يقع التعدى
ف. 188a تكون الاشياء على اصلها من الاباحة وتأويل قول الله عز وجل ^(٣) فَأَنْتِنَا
فِيهَا حِمًّا وَعَبَاً وَقَضَبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدَآئِقَ غُلَبًا وَفَاكِهَةً وَأَبًّا مَتَاعًا لَكُمْ
وَلَا تَعْمَاكُمْ فقالوا هنا على الجملة غير مفصل فأداهم ذلك بجهلهم الى ان
طمعت نفوسهم بأن المحذور المتنوع من المسلمون مباح لهم اذا لم يتعدوا في
١٥ تناوله، وانما غلطوا في ذلك بدقيقة خفيت عليهم من جهلهم بالأصول وقلة
حظهم من علم الشريعة ومتابعتهم شهوات النفوس في ذلك أنهم سمعوا بمكارم
الأخلاق وحسن عشرة ومؤاخاة كانت بين جماعة من المشايخ المتقدمين
تجربى بينهم احوال من رفع الحشمة والبسط بعضهم مع بعض حتى كان
احدهم يمر الى دار اخيه ويمد يده فيأكل من طعامه ويأخذ من كسبه حاجه
٢٠ ويفتقد احوال اخيه وهو غائب كما يفقد لنفسه، وهذا كما حكى عن فتح
البوصلى انه مر الى دار بعض اخوانه فقال لجاريته أخرجى لى كيس اخى
فأخرجته اليه فأخذ منه حاجته فلما رجع اخوه الى البيت أخبرته الجارية

(١) Suppl. in marg.

(٢) مباح.

(٣) Kor. 80, 27-32.

فقال ان كنت صادقاً فأنت حرّة لوجه الله تعالى، وكما ذكر المحسن البصري رحمه الله انه كان يأكل من رهوس زنايل اخيه من اخوانه وهو غايب فسئل عن ذلك قال يا لكّج وهل كان الناس قبلنا الأمثل هنا كان احدهم يمر الى بيت اخيه فيأخذ من طعامه ويأخذ من دراهمه يريد بذلك إدخال السرور على اخيه ويعلم ان ذلك احب اليه من حُبِّ النعم، وكذلك جماعة كانوا يقولون ليس بين هذه الطائفة مراساة انما استنّ مذهبه على المؤاساة كما قال ابرهيم بن شيبان كنا لا نصحب من يقول نعلٍ ومثل ذلك كثير، فظننت هذه الطائفة الضالّة بالاباحه ان ذلك كان منهم على حال جاز لهم ترك المحدود او^(١) [أن] ^(٢) يجاوزوا حدّ متابعة الأمر والنهي فوقعوا من ١٠ جهلهم في التيه وتاهلوا وطلبوا ما مالت اليه نفوسهم من اتباع الشهوات ١٨٨٨ وتناول المحظورات تأويلاً وحجلاً وكذباً وتمويهاً والذي زعم ان الاشياء في الاصل ^(٤) مباحة فهلاً قال ان الاشياء في الاصل محظورة وانما وقعت اباحتها بالأمر والنهي في التوسعة والرخيص حتى لا يقع في الغلط معها ان الحلال ما حلّله الله تعالى والمحرام ما حرّمه الله تعالى وليس احد من ١٥ المؤمنين مستعبدًا باستعمال الشرايع المتقننة ولا باستعمال ما^(٥) كان عليه الاوایل بل المؤمنون مستعبدون بالابتعاد لما امرهم الله تعالى به والانتفاء عما نهاهم الله عنه واجتناب ما اشتبه عليهم لقول النبي صلعم الحلال بين والمحرام بين وبينها امورٌ مشتبّهات، وحرامٌ الله حبيّ فمن وقع حول الحبيّ يوشك أن يقع فيه وليس قول من زعم ان الاشياء في الاصل على الاباحه بأوّل من ٢٠ قول من يقول ان الاشياء في الاصل محظورة واذا استملك لا يبيح ذلك لأحد الاّ بحجّة، وليس هنا من قياس النجاسة والطهارة لأن الاشياء عند الفقهاء وجماعة من اهل العلم في الاصل طاهرة حتى يقوم الدليل على نجاستها والفرق بين هذا وبين ذاك ان النجاسات والطهارات تدخل في

(١) Text om.

(٢) جاوزوا.

(٣) عن حد.

(٤) مباح.

(٥) كانوا.

العبادات والمحظر والإباحة تقع على الأملاك وما وقع عليه الملك لا يبيع ذلك لأحد إلا بدليل وحجة وبالله التوفيق،

باب في ذكر غلط الحُلُولِيَّةِ وأقاولهم على ما بلغني فلم اعرف منهم احداً ولم يصحّ عندي شيء غير ^(١)البلاغ،

قال الشيخ رحمه الله بلغني ان جماعة من الحلولية زعموا ان الحق تعالى ذكره اصطفى اجساماً حلّ فيها بمعاني الربوبية وأزال عنها معاني البشرية فان صحّ عن احد ^(٢)[انه] قال هذه المقالة وظنّ ان التوحيد أبدى له صحتته بما اشار اليه فقد غلط في ذلك وذهب عليه ان الشيء في الشيء مجانس للشيء الذي حلّ فيه والله تعالى باين من الاشياء والاشياء باينة منه بصفاتها ΔΕ.180a والذي اظهر في الاشياء فذلك آثار صنعته ودليل ربوبيته لأن المصنوع يدلّ على صانعه والمؤلف يدلّ على مؤلفه، وإنها ضلّت الحلولية ان صحّ عنهم ذلك لأنهم لم يميزوا بين القدرة التي هي صفة القادر وبين الشواهد التي تدلّ على قدرة القادر ^(٣)وصنعة الصانع فتاهت عند ذلك، فبلغني ان منهم من قال بالأنوار، ومنهم من قال بالنظر الى الشواهد المستحسنات نظراً ^(٤)بيّناً، ومنهم من قال حالّ في المستحسنات وغير المستحسنات، ومنهم من قال حالّ في المستحسنات فقط، ومنهم من قال على الدوام، ومنهم من قال وقتاً دون وقت فيما بلغني، فمن صحّ عنه شيء من هذه المقالات فهو ضالّ بإجماع الأمة كافر يلزمه الكفر فيما اشار اليه، والأجسام ^(٥)التي اصطفاه الله تعالى اجسام اوليآيه واصفيآيه اصطفاه بطاعته وخدمته وزينها بهديته ويّنها فضلكها على خلقه والله تعالى موصوف بما وصف به نفسه كما وصف به نفسه ليس كمثله شيء هو السميع البصير، والذي غلط في الحلول غلط لأنه لم يحسن أن يميز

(١) البلاغة.

(٢) Text om.

(٣) وصفه.

(٤) الذي.

بين اوصاف الحق وبين اوصاف المخلق لأن الله تعالى لا يحل في القلوب
وانما يحل في القلوب الايمان به والتصديق له والتوحيد والمعرفة وهذه
اوصاف مصنوعاته من جهة صنع الله بهم لا هو بذاته او بصفاته يحل فيهم،
تعالى الله عز وجل عن ذلك علواً كبيراً،

باب في ذكر من غلط في فناء البشرية،

قال الشيخ رحمه الله اما القوم الذين غلطوا في فناء البشرية سمعوا كلام
المحققين في الفناء فظنوا انه فناء البشرية فوقعوا في الوسوسة فمنهم من ترك
الطعام والشراب وتوهم ان البشرية هي ^(١) القلب والجملة اذا ضعفت زالت
بشريتها ^(٢) فيجوز ان يكون موصوفاً بصفات الالهية، ولم تحسن هذه الفرقة
المجاهلة الضالة أن تفرق بين البشرية وبين أخلاق البشرية لأن البشرية
لا تزول عن البشر كما ان لون السواد لا يزول عن الأسود ولا لون
البياض عن الابيض وأخلاق البشرية تبدل وتغير بما يراد عليها من سلطان
انوار المحققين وصفات البشرية ليست هي ^(٣) عين البشرية والذي اشار الى
الفناء اراد به فناء رؤيا الأعمال والطاعات ببقاء رؤيا العبد لقيام الحق
للعبد بذلك وكذلك فناء الجهل بالعلم وفناء الغفلة بالذكر ^(٤) والذي طبع
في فناء البشرية فناء البشرية طبع في ذلك وفناء البشرية بالبشرية صفة
من صفات البشرية والذي يتوهم ^(٥) انه ذهاب النفس وزوال التلوين عن
العبد وقتاً دون وقت وذهاب البشرية فقد غلط وجهل عن وصف البشرية
لأن التغيير والتلوين من صفة البشرية فاذا زال عنها التغيير والتلوين فقد
تغير الآن عن صفتها ^(٦) وتلوّن عن معناها لأنها اذا لم تتغير ولم تلوّن فقد
تغير وتلوّن عن صفتها والله اعلم،

١. والتلوّن (٦). ان (٥). الذي (٤). غير (٣). يجهز (٢). الخالب (١).

باب ذكر من غلط في الرواية بالقلوب،

قال الشيخ رحمه الله بلغني عن جماعة من اهل الشام انهم يدعون الرواية بالقلوب في دار الدنيا كالرواية بالعيان في دار الآخرة ولم أر احداً منهم ولا بلغني عن انسان انه رأى منهم رجلاً له محصولٌ ولكن رأيتُ لأبي سعيد الخزاز رحمه الله كتاباً كتبه الى اهل دمشق يقول فيه بلغني ان بناحيكم جماعة قالوا كنا وكنا وذكر قولاً قريباً من هذا القول ويشبه أن في زمانه قوم غلطوا في ذلك وضلوا وتاهوا، والذي قال اهل الحق والاصابة في هذا المعنى وأشاروا الى روية القلوب انما ^(١) أشاروا الى التصديق والمشاهدة بالايان وحقيقة اليقين كما روى في حديث حارثة حيث يقول كأنني انظرُ الى عرش ربي بارزاً كما جاء في الحديث بطوله حتى قال النبي صلعم عبدٌ نور ١٠

عنه عليه السلام تعالى قلِّبَةً او كما قال كما جاء في الرواية، والذي تاه وتوسوس في هذا المعنى قوم من اصحاب الضميمة من اهل البصرة كما بلغني وقد رأيتُ جماعة منهم وذلك أنهم حملوا على انفسهم في المجاهدة والسهر وترك الطعام والشراب والانفراد والخلوة وكثرة التوكل وصحيم الإعجاب مع ذلك بما هم فيه فاصطادهم ابليس لعنه الله فخيَّل اليهم كأنه على عرش او سرير وله انوارٌ تتشعشع فمنهم من ألقى الى بعض الاستاذين الذين يعرفون مكاييد العدو فعرفوهم ذلك ودلَّوهم ورتَّوهم الى الاستقامة كما حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله ان بعض تلامذته قال له يوماً يا استاذ أنا في كل ليلة ارى الله بعين رأسي فعلم سهل رحمه الله ان ذلك من كيد العدو فقال له يا حبيبي اذا رأيتَ الليلة فابرقْ عليه قال فلما رآه من ليلته برق عليه قال فطار عرشه وأظلمت انواره وتخلَّص من ذلك ذاك الرجل ولم ير شيئاً بعد ذلك، ومن لم يقع

١. اشار.

الى الاستاذين فيدفع ذلك ويتكلم بالهوس وينسلخ عن دينه بالظنون الكاذبة الى آخر عمره، وبلغنى ايضاً ان جماعة هربوا من عبد الواحد بن زيد حيث كان يأمرهم بالمجاهدة والعبادة وأكل الحلال والزهد في الدنيا وبلغنى ان عبد الواحد رحمه الله رأى واحداً منهم بعد مدة فسأله عن خبره وخبر أصحابه فقال يا استاذ نحن كل ليلة ندخل الجنة ونأكل من ثمارها قال فقال له خذونى الليلة معكم قال فأخرجوه معهم الى الصحراء فلما جئهم الليل فاذا يقوم عليهم ثياب خضر واذا بساتين وفراكة قال فنظر عبد الواحد الى رجل هولاء الذين عليهم الثياب الخضراء فاذا هو مثل حرافر الدواب فعلم انهم شياطين فلما ارادوا ان يثرفوا قال لهم الى اين تذهبون اليس إدريس النبى صلعم لما دخل الجنة لم يخرج منها قال فلما اصبحوا فاذا هم على مزابيل بين روث الدواب ويعر الحمار فتأبوا ورجعوا الى صحبة عبد الواحد بن زيد رحمه الله، ويتبعني ان يعلم العبد ان كل شيء رآته العيون في دار الدنيا من الانوار ان ذلك مخلوق ليس بينه وبين الله تعالى شبه وليس ذلك ^{صفحة 1906} من صفاته بل جميع ذلك خلق مخلوق، ورؤية القلوب بشاهدة الايمان ^{١٥} وحقيقة اليقين والتصديق حق لقول النبى صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك، والذي قال من التابعين لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً اشار الى حقيقة يقينه وصفاء وقته وتكلم بذلك من غلبات وجهه وليس المخبر كالمعاينة في جميع المعاني في الدنيا والآخرة، وقد قيل في قول الله تعالى ^(١) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى يعنى لم تكذب عينه ما رآه ^{٢٠} بقلبه ولم يكذب فؤاده ما رآه بعينه وهذا خصوص للنبي صلعم ليس لأحد غيره،

باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة،

قال الشيخ رحمه الله وطايفة ادعت الصفاء والطهارة على الكمال والدوام

(١) Kor. ٥3, 11.

وأن ذلك لا يزول عنهم وزعموا أن العبد يصفو من جميع الكدورات والعلل بمعنى البينونة منها، وقد غلطوا في ذلك لأن العبد لا يصفو على الدوام من جميع العلل وإن وقعت له الطهارة^(١) وقتاً فلا يخلو من العلل وإنما تصفو له وقتاً دون وقت على مقدار أماكهم فيذكر الله بنعت الصفاء ثم يبنى عليه الذكر مع جريان أذكار الأشياء عليه، والطهارة تكون لقلب العبد من الغل والحسد والشرك والتهم فاما الصفاء الذي لا يحتمل العلة والطهارة من جميع اوصاف البشرية على الدوام بلا تلويين ولا تغيير ليس ذلك من صفات المخلوق لأن الله تعالى هو الذي لا تلحقه العلل ولا تقع عليه الأغيار والمخلوق مراد بالابتلاء أي يخلو من العلل والأغيار، وحكم العبد اذا كان ذلك كذلك ان يتوب الى الله تعالى ويستغفر الله تعالى في كل وقت لفول الله عز وجل^(٢) وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ كما روى A. 19 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه^(٣) [قال] ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم مائة مرة،

باب ذكر من غلط في الانوار

قال الشيخ رحمه الله وطايفة غلطت في الانوار وزعمت انها ترى انواراً^{١٥} و[بعضهم] يصف قلبه بأن فيه انواراً ويظن^(٤) [ان] ذلك من الانوار التي وصف الله تعالى بها نفسه، وهذه الطايفة نصف ذلك النور بصفة انوار الشمس والقمر وتزعم ان ذلك من انوار المعرفة والتوحيد والعظمة وتزعم انها ليست بمخلوقة، وقد غلط هؤلاء في ذلك غلطاً عظيماً لأن الانوار كلها مخلوقة نور العرش ونور الكرسي ونور الشمس والقمر والكواكب وليس لله نور موصوف محدود والذي وصف الله تعالى به نفسه^(٥) فليس ذلك بمشرك ولا محدود ولا يحيط به علم المخلوق وكل نور تحيط به العلوم والفهم فهو مخلوق وانوار

(١) له وقتاً.

(٢) Kor. 24, 31.

(٣) Suppl. above.

(٤) Text om.

(٥) غلطوا.

(٦) وليس.

الله تعالى كلها هدايات المخلق وانوار المصنوعات دلائل وعبرة ليستدلوا بها على معرفة التوحيد بهتدى بها في ظلمات البر والبحر، ومعنى انوار القلوب معرفة الفرقان والبيان من الله عز وجل وذلك قوله ^(١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا قَالُوا فِي التفسير نوراً يوضح في القلب حتى يفرق به بين الحق والباطل، هنا معرفة الانوار كما ذكرته في الوقت،

باب ذكر من غلط في عين الجمع،

قال الشيخ رحمه الله وجماعة غلطوا في عين الجمع فلم يضيفوا الى المخلق ما اضاف الله تعالى اليهم ولم ^(٢) يضيفوا انفسهم بالحركة فيما تحركوا فيه وظنوا ان ذلك منهم احترازاً حتى لا يكون مع الله شيء سوى الله عز وجل فأدّاهم ١٠ ذلك الى الخروج من الملة وترك حدود الشريعة لقولهم انهم مجبورون على ^{١٤٤١}حركاتهم حتى اسقطوا اللامعة عن انفسهم عند مجاوزة الحدود ومخالفة الاتباع، ومنهم من اخرجهم ذلك الى ^(٣)المجساة على التعدي والبطالة وطعنهم نفسه على أنه معذور فيما هو عليه مجبور، وانها ^(٤)غلط هؤلاء لقلة معرفتهم بالاصول والفروع فلم يفرقوا بين الاصل والفرع ولم يعرفوا الجمع والفرقة فأضافوا ١٥ الى الاصل ما هو مضاف الى الفرع وأضافوا الى الجمع ما هو مضاف الى الفرقة فلم يحسنوا وضع الاشياء في مواضعها فهكوا، وقد سئل سهل بن عبد الله رحمه الله عن ذلك كما بلغني فقل له ما تقول في رجل يقول أنا مثل الباب لا تحرك إلا أن يحركوني فقال سهل بن عبد الله هنا لا يقوله إلا احد رجلين إما رجل صدق او رجل زنديق، والمعنى فيما قال سهل ٢٠ رحمه الله الصديق يرى قولاً الاشياء بالله ويرى كل شيء من الله تعالى ويرجع في كل شيء الى الله عز وجل مع معرفة ما يحتاج اليه من الاصول

(١) Kor. ٨, ٢٣.

(٢) يضيفوا.

(٣) المجساة.

(٤) غلطوا.

٤٢٣ كتاب النّبع، باب في ذكر من غلط في الأّنس والبسط وترك الحشية،

والفروع والمحقوق والمحظوظ^(١) [والمعرفة بين الحقّ والباطل] ومتابعة الأمر والنهى وحسن الطاعات والقيام بشرط الادب وسلوك المنهج على حدّ الاستقامة، وأما معنى قول الزنديق بهذه المقالة فإنها يقول ذلك حتى لا يزرجه شيء من ركوب المعاصي انه آذاه جهله الى^(٢) المجسّارة والاعتداء باضافة افعاله وجميع حركاته الى الله تعالى حتى ازال اللاية عن نفسه في ركوب المآثم بغواية الشيطان^(٣) وتسويله وتأويل الباطل، اعادنا الله وإياكم من ذلك،

باب في ذكر من غلط في الأّنس والبسط^(٤) و[ترك] الحشية،

قال الشيخ رحمه الله وطيفة اشاروا الى القرب والأّنس وتوهّموا ان بينهم وبين الله عزّ وجلّ حالّ من القرب والدنو فأحشهم عند ذلك التوهم^(٥) الرجوع والالتفات الى الآداب التي كانوا يراعونها والمحدود التي كانوا يحفظونها قبل ذلك فانبسطوا الى ما كانوا محشّين وأنسوا بأشياء كانوا عنها مستوحشين من قبل ذلك وتوهّموا ان ذلك قُربهم ودنوهم، وقد غلطوا في ذلك^(٦) [وهلكوا] لأن الآداب والاحوال والمقامات خلّج من الله تعالى على عباده وكرامة لهم وهم^(٧) مستوجبون الزيادة اذا صدقوا في قصودهم^(٨) فمضى ما تركهم وظلام عن توفيقه وعنايته بهم حتى جاوزوا المحدود وخالفوا ما أمروا به قد نكصوا على أعقابهم وسلبوا الخلّج التي أكرموا بها من الطاعات وقد طردوا من الباب وصارت سيّتهم سمة المطرودين وهم عندهم أنهم من المقبولين وكلّما توهّموا ان الذي هم عليه قرب ودنو ازدادوا بذلك من الله سخطاً وبعداً، وهنا كما حكى^(٩) [عن]^(١٠) ذى النون رحمه الله انه قال ينبغي للعارف ان لا يُظفَى نورُ معرفته نورَ ورعه ولا يعتقد باطلاً

(١) Suppl. in marg. (٢) المجسّارة. (٣) وتسويل. (٤) Text om.

(٥) والرجوع. (٦) مستوجبين. (٧) ذا.

من العلم ينقض عليه ^(١) ظاهر من الحكم ولا نحملة كثرة الكرامة من الله تعالى على هتك آستار محارم الله تعالى كما كان يقول بعض الحكماء اللهم لا تشغلني بك عنك واشغلني بطلبك بعد ما كنت لي من غير طلبى، فهذا على المعنى والله اعلم بالصواب،

باب في ذكر من غلط في فتايم عن اوصافهم،

قال الشيخ رحمه الله وقد غلطت جماعة من البغداديين في قولهم انهم عند فتايم عن اوصافهم دخلوا في اوصاف الحق وقد اضافوا انفسهم بجهلهم الى معنى يؤتيم ذلك الى الحول او الى مقالة النصارى في المسح عليه السلم، وقد زعم انه سُمع ^(٢) [عن] بعض المتقدمين او وجد في ^(٣) كلامه انه قال في معنى الفناء عن الاوصاف والدخول في اوصاف الحق، فالمعنى الصحيح من ذلك ان الارادة للعبد وهي من عند الله عطية ومعنى خروج العبد من اوصافه والدخول في اوصاف الحق خروجه من ارادته ودخوله في ارادة الحق ومعنى أن يعلم ان الارادات ^(٤) [هي] عطية من الله تعالى وبشيء شاء ويفضله جعل له ما بعطية ذلك قطعه عن رؤية نفسه حتى ينقطع بكليته الى الله تعالى وذلك منزل من منازل اهل التوحيد، وأما الذين غلطوا في هذا المعنى انما غلطوا بدقيقة خفيت عليهم حتى ظنوا ان اوصاف الحق هو الحق وهذا كله كفر لأن الله تعالى لا يحل في القلوب ولكن يحل في القلوب الايمان به والتوحيد له والتعظيم لذكره ^(٥) بمعنى التحقيق والتصديق ولا فرق في ذلك بين الخاص والعام غير أن ^(٦) الخاص معنى ^(٧) يتزودون به وهو مفارقتهم دواعى الهوى وإفناء حظوظهم من الدار وما فيها وخلص أسرارهم من آمنوا به وسائر العلوم ^(٨) محجوبون عن هذه الحقائق ^(٩) بانقيادهم للهوى ومطارعتهم للنفس، فهذا هو الفرق بين الخاص والعام في هذا المعنى وبالله التوفيق،

(١) طامرا. (٢) Text om. (٣) كلامه. (٤) Suppl. in marg. The marginal passage reads إرادة العبد هي عطية الحق. (٥) ومعاني. (٦) الخاص. (٧) من اتقوا. (٨) محجوبين. (٩) متزودوا.

باب في ذكر من غلط في فقد الحسوس،

قال وزعت طائفة من اهل العراق انهم يفقدون حسّهم عند المواجه
 حتى لا يحسّوا بشيء ويخرجوا عن اوصاف الحسوسين، وقد غلطوا في ذلك
 لأن فقد الحسّ لا يعلمه صاحبه الا بالحسّ لأن الحسّ صفة البشرية وإن
 غلب عليه ^(١) بادر من الواردات التي تردّ على الأسرار ^(٢) وتقرها بسلطانها
^(٣) فيطهر ^(٤) ويتحقق ويكون مثل ذلك كمثل الكواكب اذا طلع عليها
 سلطان انوار الشمس فتطسّ انوار الكواكب وهي ممتحنة في أماكنها فكذلك
 الحسّ لا يزول ولا يفقد على ^(٥) البشر الحي ولكن ربّما يغيب العبد عن
 حسّه بحسه عند المواجه الحادة عن الأذكار القويّة كما حكى جعفر المخلدي
 ١٠ فيما قرأت عليه عن المجيد رحمه الله انه قال سألت سريّ السقطي رحمه الله
 عن المواجه الحادة عند الأذكار القويّة ممّا يقوى على العبد فقال نعم يضرب
 وجهه بالسيف ولا يحسّ وإنما يعنى بقوله والله اعلم لا يحسّ يعنى لا يحدّ
 ألّها وهو بالحسّ لا يجد ألّها كما أنه بالحسّ كان يجد ألّها وما دام في العبد
 روح وهو حي لا يزول عنه الحسّ لأن الحسّ مقرون بالحياة والروح
 ١٥ وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط في الروح،

قال الشيخ رحمه الله ثم جماعة غلطوا في الارواح وهم طبقات شتى
 كلّم ناهوا وغلطوا لأنهم تفكروا في كيفية ما رفع الله عنه الكيفيّة ونزّهه عن
 إحاطة العلم في ان يصفه اخذوا بما وصفه الله به، فقوموا قالوا الروح نور

The السر (٥). ولا يتحق (٤). فيطهر (٣). بقرها (٢). بادر (١).

word is almost obliterated.

(١) [من نور] الله فتوهّموا انه نور ذاته فهلكوا، وقوم قالوا حياة من حياة الله تعالى، وقوم قالوا الارواح مخلوقة وروح القدس من ذات الله تعالى، وقوم قالوا ارواح العامة مخلوقة وارواح الخاصة ليست بمخلوقة، وقوم قالوا الارواح قديمة إنها لا تموت ولا تعذب ولا تُبلى، وقوم قالوا الارواح تتنازع من جسم الى جسم، وقوم قالوا للكافر روح واحد وللمؤمن ثلاثة ارواح وللانبياء والصديقين خمسة ارواح، وقوم قالوا الروح خلق من النور، وقوم قالوا الروح روحانية خلقت من الملكوت فاذا صفت رجعت الى الملكوت، وقال قوم الروح روحان روح لاهوتية وروح ناسوتية، وهؤلاء كلهم قد غلطوا فيما ذهبوا اليه وضلوا ضلالاً مبيناً وجهلوا ما يلزمهم في ذلك من الخطأ وذلك من تعصّبهم وتفكّرهم بآرائهم فيما منع الله تعالى قلوب العباد من التفكّر فيه بقوله تعالى (٢) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي، والذي عليه اهل الحق والاصابة عندى والله اعلم أن الارواح كلها مخلوقة وهي أمر من أمر الله تعالى ليس بينها وبين الله تعالى سبب ولا نسبة غير أنها من ملكه وطوّعه وفي قبضته غير متناخضة ولا تخرج من جسم فتدخل في غيره وتدوق الموت كما يدوق البدن وتنعم بتنعم البدن وتعذب بعذاب البدن وتُعشر في البدن (٣) الذي تخرج منه، وخلق الله تعالى روح آدم عليه السلام من الملكوت وجسمه من التراب، ولكل فرقة من هؤلاء الذين ذكرت AF1936 لم في غلطهم احتجاجات ولأهل الحق والاصابة رد عليهم ويان واضح لغلطهم، وقد اختصرتُ ذكر ذلك لكراهية التطويل وفيما ذكرتُ كفاية وثلاثة لمن عقل من المسترشدين والراغبين في هذا العلم ان شاء الله تعالى،

تم الكتاب بحمد الله وعونه وتوفيقه وحسبنا الله ونعم الوكيل
وصلّى الله على سيدنا محمد وآله ما زهر كوكب، وما أظلم غيب،

(١) Suppl. in marg.

(٢) Kor. 17, 87.

(٣) الى.

وما وفتح فجّر، وما عبر دهر، وما عرض فكر، وما ذكر ذاكر،
وما سار سائر، وما هطل هاطل، وما أفل آفل، وما نطق
قائل، وما امتدّ الظلّ، وما در^(١) الوابل، وما عُرف الكلام، وما
بقي الأنام، وما حسن الإسلام، وما عسعس الدّيجور، وما اختلف
الظلام والنور، وما فلق الأصباح، وما هبت الرياح، وما سبّحت^(٢)
الأملاك، وما جرت الأفلاك، وما زال فناء، وما بقي حتى، وما
عدّ عدّد، وما بقي الأبد، وما نطق لسان، وصدق^(٣) عيان، وما
در القطر، وما امتدّ الدهر، وما اضطربت الأمواج، وما اضاء
السراج، وما تلاّأت^(٤) الأنواء، وما اعلنكست الظلماء، صلاة
دائمة على الأبد، متصلة بلا نهاية ولا امد، فرغته في عشر ربيع
الآخر سنة ثلث وثمانين وستماية،

(١) الوابل. (٢) سبّحت. If الأملاك is the plural of الهلك (see Dozy),
either سبّحت (cf. Kor. 79, 8) or سبّحت would be possible. (٣) عان.
(٤) الانوار. (٥) اعلست.

فهرست الرجال والنساء

۱

الآجرى، ابرهيم، انظر ابرهيم الآجرى

آدم، ۱۱۱، ۱۲۴، ۱۴۷، ۱۴۵، ۲۰۰، ۲۱۲، ۲۶۵، ۴۲۲، ۴۲۴، ۴۴۵

آصف بن برخياء، ۴۲۴

ابرهيم، ۶۶، ۷۴، ۱۱۰، ۱۱۱، ۲۱۲، ۴۱۹، ۴۲۴

ابرهيم الآجرى، ۵۵، ۴۴۹

ابرهيم بن احمد الخواص، ۴۷، انظر ابرهيم الخواص

ابرهيم بن آدم، ۱۵۰، ۱۶۴، ۱۷۸، ۱۹۶، ۱۹۹، ۲۰۱، ۲۶۱

ابرهيم الحرى، ۱۰۴

ابرهيم الخواص، ۴۷، ۴۹، ۵۹، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۵۰، ۱۶۸، ۱۶۹،

۱۷۰، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۸۰، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۶،

۲۰۱، ۲۰۸، ۲۱۱، ۲۲۶، ۲۵۰، ۲۸۵، ۴۲۸، ۴۴۲، ۴۴۷،

۴۵۶، ۴۶۶، ۴۶۷

ابرهيم بن شيان، ۱۵۸، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۸، ۱۸۴،

۱۹۱، ۲۶۶، ۴۲۹، ۴۴۵

ابرهيم الصايغ، ۲۰۵

ابرهيم المارستانى، ۶۶، ۱۸۶، ۲۶۲

ابرهيم بن مهاجر، ۴۷۷

ابرهيم بن المولد الرقى، ۲۷، ۱۷۵

ابليس، ۲۶۱، ۴۲۸،

- الاجري، ابو بكر عبد الله بن طاهر، ٢١٢، ٢١٦
 ابى بن كعب، ١٢٠، ٤٢٣
 احمد، ١٧٨، وهو احمد بن ابى الحوارى
 احمد بن جابان، ابو عبد الله، ١٥٦، ١٦٤، ٢٩٥
 احمد بن جعفر الطوسى، ابو بكر، ٤٨، ٢٠٣
 احمد المجلاّ، ١٨٤، انظر ابن المجلاّ
 احمد بن الحسين البصرى، ٢٤٨
 احمد بن حمويه، ابو بكر، ١٩٧
 احمد بن ابى الحوارى، ٥٢، ١٨٧، ٢٧١، ٢٨٢
 احمد بن دلويه، ١٧١
 احمد الطرسوسى، ١٧٠
 احمد بن عطاء البغدادي، ابو العباس، ٢٥، ٢٨، ٥٢، ٥٤، ٥٥، ٦٢،
 ٧١، ٨٨، ٩١، ١٤١، ١٤٢، ٢١١، ٢١٤، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٤،
 ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٣٣، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٥٢، ٢٦٤، ٢٢٧، ٢٢٨،
 ٢٥١، ٢٥٨، ٢٦٩
 احمد بن عطاء الروذبارى، انظر الروذبارى، ابو عبد الله
 احمد بن على الكرجى (الكرخى)، ٢٢٢، ٤٠٩، ٤١٦، انظر الوجيبي
 احمد بن على الوجيبي، ١٠٤، انظر الوجيبي
 احمد القلانسي، ابو عبد الله، انظر القلانسي
 احمد بن محمد البصرى، ١٤٢،
 احمد بن محمد بن سالم، ٤٥، انظر ابن سالم
 احمد بن محمد السلى، ١٨٥، ٢٣٩
 احمد بن محمد بن سئيد، ١٦٢
 احمد بن محمد الطلى، ٢٧١
 احمد بن محمد بن مسروق الطوسى، ابو العباس، ١٨٣

- احمد بن محمد بن يحيى الجلاء، ابو عبد الله، ٢٦، انظر ابن الجلاء.
 احمد بن مقاتل العنكي البغدادي، ابو الطيب، ١٠٤، ١٨٦، ٢٢٦،
 ٢١٧، ٢٨٩، ٢٨٢، ٢٧٢
 احمد بن ابي نصر الكوفاني، ابو نصر، ١
 احمد بن يوسف الزجاجي، ١٧٧
 ادريس، ٤٢٩
 الأرموي، الكردى الصوفى، ٢٠٢، ٢٤٥
 ابو الازهر، ٢٢٥
 اسامة، ١٢٢، ١٤٠
 اسحق بن ابراهيم الموصلى، ٢٧١
 اسحق بن احمد، ٢٣٦، ٢١٩
 اسحق بن محمد بن أيوب النهجورى، ابو يعقوب، ٢٧٨، انظر النهجورى
 اسحق المغازلى، ١٩٥
 اسرافيل، استاذ ذى النون المصرى، ٢٢٨، ٢٨٨
 اسرائيل، ٢٧٧
 اسمعيل السلى، ٢٢٢
 اسمعيل بن على بن باتكين المحورى، ١
 اسمعيل بن نجيد، ابو عمرو، ١٠٢، ٢٠٨، ٢٧٧
 أسيد بن خضير، ٢٢١
 الاصبهاى، سهل بن على بن سهل، انظر سهل بن على
 الاصبهاى، على بن سهل، ٢٢٨
 الاصطخرى، ابو عمران، ٢١١
 الاصطخرى، يحيى، ٢١١
 ابن الاعرابى، ابو سعيد، ٨١، ١٩٤، ١٩٩، ٢٠٥، ٢٤٢، ٢٠١،
 ٢٧٠، ٢٦٩، ٢١٤، ٢١٠، ٢٠٨، ٢٠٢

- الاقرع بن حابس، ٢٠٠
ابن الانباري، ٢٧٥
انس بن مالك، ١٠٠، ١٢٦، ١٢٧
الانماطي، ابو عمر، ٢٢٩
الاولاسي، ابو الحارث، ١٠٨، ٢٢٠
اويس القرقي، ١٦، ٢٢٢
أيوب، ١١١
أيوب السخنياني، ٢٢٢، ٢٢٣

ب

- البارزي، ابو بكر، ٢٠٧، ٢٦٤
البانياسي، محمد بن معبد، ٢٠٢
البراء، ١٦، ٢٨٠
البراء بن مالك، ١٢٦، ٢٢٢
البرائي، ابو شعيب، ٢٠٠
ابو نردة ينار، ٩٥
بريرة، ٩٦
البصري، انظر ابو عبيد البصري
البسطامي، طينور بن عيسى، ابو يزيد، ٣٦، انظر ابو يزيد البسطامي
بشر بن الحارث الحافي، ابو نصر، ٤٥، ١٦١، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧،
١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢٥٥، ٢٧١، ٢٧٢
بشر الحافي، ٤٥، انظر بشر بن الحارث،
البصري، احمد بن الحسين، ٢٤٨
البصري، احمد بن محمد، ١٤٣
البصري، ابو الحسين، ٢١٦

- ابو بكر الاجهرى، انظر الاجهرى
 ابو بكر احمد بن ابرهيم المؤتب اليروقى، ٢٥٠
 ابو بكر احمد بن جعفر الطوسى، ٤٨، ٢٠٢
 ابو بكر البارزى، ٢٠٧، ٢٦٤
 ابو بكر الزاهر ابادى، ٤١
 ابو بكر الزقاق، انظر الزقاق
 ابو بكر الصديق، ٢٨، ٢٦، ١٢٠، ١٢١-١٢٤، ١٢٦، ١٢٢، ١٢٩،
 ١٤١، ١٥٨، ٢٧٤، ٢٩٢، ٢٣١، ٤٠٠، ٤٢٢
 بكر بن عبد الله المزنى، ١٢٢، ٢٣٢
 ابو بكر الفرغانى، ١٥٩، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطى
 ابو بكر الكتانى، محمد بن على، ٩٠، ١٢٠، ١٧٠، ١٧٨، ١٨٣، ١٨٤،
 ١٨٥، ١٨٩، ١٩٠، ٢٣٥، ٢٢٠، ٢٢٨، ٢٥٢
 ابو بكر الكسائى الدينورى، ٢٢٩، ٢٥٨
 ابو بكر بن المعلم، ٢٠٨
 ابو بكر الواسطى، ٢٨، ٢٩، ٤٢، ٥٢، ٥٤، ٦١، ٦٣، ٦٨، ٦٩، ٧١،
 ٧٩، ٨٨، ٩١، ١٠٩، ١١٤، ١١٧، ١٢١، ١٢٢، ٢١٢، ٢١٦،
 ٢٢٢، ٢٢٨، ٢٦٦، ٢٢٩، ٢٤٥، ٢٤٩، ٢٥٢، ٢٥٨، ٢٦٢،
 ٢٦٤، ٢٦٦-٢٧٢
 ابو بكر الوجيى، ٤٨، انظر الوجيى
 ابو بكر الوزاق، ٦٢، ٢٦٥
 بكران الدينورى، ٢١٠
 ابو بكر، ١٢٨
 بلال، ٩٦، ١٤٠، ٢٧٥
 بلقيس، ٤٢٢
 النبأ، محمد بن يوسف، ٢٢٥، ٢٢٦

- بنان الحمال ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٩
 ابن بنان المصرى ، ١٩٣ ، ٢٠٩
 البنانى ، ثابت ، انظر ثابت البنانى
 بنار بن الحسين ، ٢٦٩ ، ٢٧٣ ، ٢٧٨
 بنار الدينورى ، ١٠٤
 البيرونى ، احمد بن ابراهيم المؤدب ، ابو بكر ، ٢٥٠

ت

- ابو تراب ، ٢٢٢
 ابو تراب النخشبى ، ٢٥ ، ٥١ ، ١٦٨ ، ١٧٩ ، ١٨٤ ، ١٩٣ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ،
 ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٥ ، ٢٢٥ ، ٢٣٦
 تميم الدارى ، ١٢٨
 التينانى ، ابو النخير ، ٢٢٦ ، ٢١٧

ث

- ثابت البنانى ، ١٢٤ ، ٢٢٢
 ثعلب ، ١٠٤
 ثعلبة بن ابي مالك ، ١٢٧
 الثورى ، ٢٠٢ ، انظر سفيان الثورى

ج

- ابن جابان ، انظر احمد بن جابان
 جبريل ، ٦ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٨٠ ، ٩٦ ، ١٠٢ ، ١١٧ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٤٢١ ،
 ٤٣٤
 جبلة ، شيخ ، ٢٨٧
 ابو جحيفة ، ١١٨ ، ١٢٩

ابن جريج، ٢٧٧

جريج الراهب، ٢٢٠

الحجيري، أبو محمد، ٢٥، ٤٩، ٦٤، ١١٥، ١٧٩، ١٨٨، ٢٠٤، ٢١٠،

٢٢٨، ٢٢٣، ٢٦٢، ٢٢٨، ٢٤٦، ٢٥٢، ٢٦٧

أبو جعفر الحنّاد، ٢٢٢

جعفر الحنّدي، انظر جعفر بن محمد الحنّدي

أبو جعفر الدراج، ١٩٤

أبو جعفر الصيدلاني، انظر الصيدلاني

جعفر الطيالسي الرازي، ٢٥٩، انظر الطيالسي

أبو جعفر بن الفرّج، ١٧٩، انظر الفرّج

أبو جعفر القصاب، ٢٠٥

أبو جعفر القروي، ٢١٦

جعفر المبرقع، ٢٨٧، ٢٢٢

جعفر بن محمد الحنّدي، ٤٥، ١٠٤، ١٤٦، ١٨١، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٤،

١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٤-٢١٦،

٢٢٦، ٢٢٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٧٢، ٢٩٥، ٢٩٩،

٢٠٦، ٢١٧، ٢٣٥، ٢٣٨، ٢٣١، ٢٤٤،

ابن الجلاء، أحمد بن محمد أبو عبد الله، ٢٦، ٤٨، ٤٩، ٥٢، ٦١،

١٢٧، ١٦٩، ١٧٤، ١٧٩، ١٨١، ١٨٤، ٢٠٩، ٢٣١، ٢٨٧، ٢٧٢

الجلّالجي البصري، ١٤٢

الجنيّد بن محمد، أبو القاسم، ٢٥، ٢٦، ٢٩، ٣١، ٣٧، ٤٢، ٤٣، ٤٦،

٤٨، ٤٩، ٥٢، ٥٥، ٥٧، ٥٩، ٦٥، ٧٠، ٩٢، ١٠٢، ١٠٤،

١٠٨، ١١٥، ١١٧، ١١٨، ١٢٤، ١٢٩، ١٤٦، ١٥٢، ١٥٦،

١٦٥، ١٦٧، ١٧٤-١٧٧، ١٧٩-١٨٢، ١٧٤، ١٨٨-١٨٦،

١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٩-

٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٣-٢٢٥، ٢٢٩-٢٢٩، ٢٣٥، ٢٣٨،
 ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٥٩، ٢٦٢-٢٦٥،
 ٢٦٧، ٢٧٢، ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٥،
 ٣٠٦، ٣٠٧، ٣١٠، ٣١٤، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٣٩،
 ٣٤٣، ٣٤٦-٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٦-٣٥٩، ٣٦١-٣٦٣،
 ٣٦٧، ٣٦٩، ٣٧١-٣٧٣، ٣٨٠، ٣٨٢-٣٨٤، ٣٨٨-٣٩٤،
 ٣٩٧، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤٣٤

ابو جم، ٩٨

ابو جهير، ٢٨١

الجوهري، اسمعيل بن علي بن باتكين، ١

ح

ابو حاتم العطار، ١٨٠

الحارث، ٢١٧، انظر الحارث المحاسبي

الحارث بن اسد ابو عبد الله المحاسبي، ٢٣١، انظر الحارث المحاسبي

ابو الحارث الاولاسي، ١٠٨، ٢٣٠

الحارث بن عميرة، ١٢٤

الحارث المحاسبي، ٤٥، ١٨٢، ١٨٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٦٩،

٢٣١

حارثة، ١٣، ١٠٢، ١١٧، ١٢٧، ٢٢٧، ٤٢٨

حبيب العجبي، ٢٢٢

حبيب بن مسلمة، ١٣٥

الحندان، ابو جعفر، ٢٣٢

الحندان، ابو حفص، انظر ابو حفص الحندان

ابو الحديد، ٢٥٦

- حذيفة بن الجان، ١٩، ١٤٧، ٢٧٨
 الحري، ابرهيم، ١٠٤
 حسن، شيخ، ١٧٨
 الحسن البصري، ١٧، ٢٢، ٢٥، ١٤٢، ٢٢٢، ٢٤٤، ٤٢٥
 الحسن بن ابي الحسن البصري، ١٤٢، انظر الحسن البصري
 ابو الحسن بن رزقان، ٢٩٧
 ابو الحسن العطوف، ٢٠٥
 الحسن بن علي، ١٢١
 الحسن بن علي بن حوية الدماقي، ٤١، ٥٥، ٦٧
 حسن القزاز الدينوري، ١٦٨، ٢٠١، ٢٩٣
 الحسن بن محمد الخبوشاني، ابو محمد، ١
 ابو الحسن المزين، ٢٢٠
 ابو الحسن البكي، ١٦٥
 الحسين بن احمد الرازي، ابو عبد الله، ٢١٦
 ابو الحسين البصري، ٢١٦
 حسين بن جبريل المرتدي، ٢٢٨
 الحسين بن خالويه، ابو عبد الله، ٢٧٥
 ابو الحسين بن زيري، ٢٧٢
 ابو الحسين السيرواني، ٢٨٥
 الحسين بن عبد الله الرازي، ٢١٥
 الحسين بن علي، ٥٨
 حسين بن المصري، ١٩٨
 الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٠٢، انظر الخلاج
 الحصري، ابو الحسن، ٢٨، ١١٥، ١٤٥، ٢١٨، ٢٧٢، ٢٠١، ٢٩٦،
 ٢٩٨

- المحصري، ابو عبد الله، ١٨٠، ١٨٤، ١٨٥، ١٩٤، ٢٢٢
 ابو حفص، انظر ابو حفص الحداد
 ابو حفص الحداد النيسابوري، ١٠٨، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٤، ١٩٦
 ١٩٧، ٢٢٨، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩
 ابو حفص عمر الشمشاطي، ٢٥٠
 حكيم بن حزام، ١٢٩
 الحلاج، الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٢١، ٢٠٢، ٢٤٥، ٢٤٨
 ابو حلمان الصوفي، ٢٨٩
 الحلواني، ابو عتبة، ١٢٠
 حماد بن زيد، ٢٢٢
 ابو حمزة، ٥٧، ١٨٢، ٢٦٢، ٢٢٥، ٢٤٦
 ابو حمزة الصوفي، ٢٥٤، ٢٢١، ٢٦٧، ٢٧٠
 حمزة بن عبد الله العلوي، ٢١٧
 الحمصي، قيس بن عمر، ٢٨٨
 حنظلة الكاتب، ١٢٩
 الحيري، انظر ابو عثمان الحيري

خ

- ابن خالويه، ابو عبد الله الحسين، ٢٧٥
 الخبوشاني، الحسن بن محمد، ابو محمد، ١
 ابن خبيق، ٦١
 الخنذري، ابو سعيد، ٩٧
 الخزاز، احمد بن عيسى، ابو سعيد، ٢٢، ٢٥، ٤٥، ٥٩، ٦٠، ٦٤،
 ٦٨، ٦٩، ٧٩-٨١، ٨٩، ١٥٢-١٥٤، ١٧٧، ١٨٠، ١٩٦، ٢٠٥،
 ٢٠٦، ٢١١، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٩، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٧، ٢٢٩

- ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٥٦، ٢٦٤، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩٠، ٢٩٩،
 ٢٩٤، ٣٥٥، ٣٦٠، ٣٦٢، ٣٦٨، ٣٧٠، ٤٢٨،
 المنخص، ١٢٩، ١٦٨، ٢٦٢، ٣٧٧، ٣٩٥، ٤٢٢-٤٢٤
 ابن خفيف، ابو عبد الله، ٢٩٨
 المخلدي، انظر جعفر بن محمد المخلدي
 الخواص، انظر ابراهيم الخواص
 الخواص، ابو سليمان، ٢١٦
 المخلواني، انظر ابو مسلم المخلواني
 الخياط، ابو حفص عمر، ٢٠٧
 الخياط، ابو عبد الله الدينوري، ٢٦٥
 ابو الخير التيناني، ٢٢٦، ٢١٧
 خير النساء، ١٩٢، ٢٥٢، ٢٤٢، ٣٧١

د

- الداراني، عبد الرحمن بن احمد، ابو سليمان، ٢٨، ٤٢، ٤٥، ٥٢-٥٥، ٦٧،
 ٨٩، ١٠٤، ١٨١، ١٨٥، ١٨٦، ٢٠٢، ٢٧١، ٢٨٢، ٣٢٩، ٣٦٩
 الدامغاني، الحسن بن علي بن حويه، ٤١، ٥٥، ٦٧
 داود، ١١١، ١٦٣، ٢٦٨، ٢٨٠، ٤٠١
 ابو داود السجستاني، ١٣٩
 داود الطائي، ٣٢٢
 الدرّاج، ٢٠٧، ٢٨٦، وهو ابو الحسين الدرّاج
 الدرّاج، ابو جعفر، ١٩٤
 الدرّاج، ابو الحسين، ٢٠٧، ٢٧١، ٢٨٦، ٢٩١
 ابو الدرداء، ١٢٥، ٢٢١
 امّ الدرداء، ١٢٥

الدَّقِّي، وهو ابو بكر محمد بن داود الدينوري، ٢٠، ١١٥، ١٥٩، ١٦٩،
١٧٣، ١٧٤، ١٧٨، ١٨١، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٠، ٢٢٤،

٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٥

دلف بن محمد، ابو بكر، ٢٠، انظر الشيلي

الدينوري، ابو بكر الكسائي، ٢٢٩، ٢٥٨

الدينوري، ابو بكر محمد بن داود، ٢٠، انظر الدقي

الدينوري، بكران، ٢١٠

الدينوري، بندار، ١٠٤

الدينوري، ابو سعيد، ٢٦٠

الدينوري، ابو عبد الله الخياط، ٢٦٥

ذ

ابو ذر ١٢٠، ١٢٧، ١٤٥، ٢٧٧

ذو النون المصري، ٢٥، ٢٨، ٢٩، ٢٩، ٤٢، ٤٤، ٥٠، ٥٢، ٥٣،

٥٩، ٦٢، ٦٥، ٦٦، ١٠٤، ١٠٧، ١١٩، ١٧٦-١٧٨، ١٨١،

١٨٦، ١٩٧، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٨، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٥، ٢٤٦،

٢٤٧، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٨٨-٢٩٠،

٢٢٩، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٤٨، ٢٦٣، ٢٦٨، ٢٧٢، ٢٢٢

ر

رابعة العدوية، ٢٢٢

الرازي، الحسين بن عبد الله، ٢١٥

الرازي، ابو عبد الله الحسين بن احمد، ٢١٦

الرازي، ابو عثمان سعيد بن عثمان الواعظ، ٢٧٧

الرازي، مجي بن معاذ، انظر مجي بن معاذ

الرازي، يوسف بن الحسين، انظر يوسف بن الحسين

- ابو رافع، مولى النبي، ١٢٨، ١٢٩
 رباب، ٢٧٦
 الرباطي، عبد الله، ٢٣٨
 الرباطي، ابو علي، ١٧٨
 الربيع بن خثيم، ٢٢٢
 ابن رزطان، ابو الحسن، ٢٩٧
 ابن ربيع الدمشقي، ١٩٧
 الرقي، ابراهيم بن المولد، ٢٧، ١٧٥
 الروذباري، ٢٢٧، ٢٥٠، ٢٥٥، ٢٦٠
 الروذباري، احمد بن عطاء ابو عبد الله، ١٤٥، ١٨٥، ١٩١، ٢٢٦
 ٢١٦
 الروذباري، احمد بن محمد، ابو علي، ٤٨، ٩٢، ١٢٩، ١٨٠، ١٨١
 ١٧٣، ١٨٥، ١٨٩، ١٩٧، ٢٠٥، ٢١٠، ٢٢٤، ٢٢٤، ٢٤٣
 ٢٤٩، ٢٦٩، ٢٧٢، ٢٨٦، ٢٩٩، ٣٢٧، ٣٤٧، ٣٥٩، ٣٧٤
 ٤٠٩، ٤١٦
 رؤيم بن احمد بن يزيد البغدادي، ٢٥، ٣١، ٤٣، ٤٦، ٤٩، ٥٢، ٧٠
 ١٦٣، ١٨٥، ١٨٩، ٢١٤، ٢١٥، ٢٢٧، ٢٦٣، ٢٨٨

ز

- الزاهرا باذی، ابو بكر، ٤١
 الزجاجي، ابو عمرو، ١٤٦، ١٧٠، ١٨٢، ٢٥٢
 الزجاجي، احمد بن يوسف، ١٧٧
 زرارة بن اوفي، ١٢٩، ٢٨١
 زريق، شيخ، ٢٨٧
 الزقاق، ابو بكر، ٤٨، ٥٢، ٩٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٨١، ١٨٩، ١٩٧

١٩٨، ٢٠٤، ٢١٠، ٢١٥، ٢٢٤، ٢٩٥، ٢٩٢، ٢٥٨

زكريّا، ٥١

الزنجاني، ابو عمرو، ٢٥١

الزهرى، ٩٢

زياد بن حُدَيْر، ١٢٤

زيد، ١١٥، ١٢٠، ٤٢٢

زيد بن الخطّاب، ١٢٦

ابن زيرى، ابو الحسين، ١٩٤، ٢٧٢

زينب، امرأة زيد، ١١٥

س

سارية، ١٢٥، ٢٢١

ابن سالم، احمد بن محمد، ابو الحسن، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٢٧، ١٤٢،

١٥٢، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٧، ١٩٥، ٢٠٢، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٩٢، ٢٩٣

٢٠٧، ٢١٥، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٩٠-٢٩٢، ٢٩٤، ٤١٧

السجزي، ابو عبد الله، ١٩١

السجزي، ابو الوقت، انظر عيد الاول بن عيسى

السخنياني، انظر ايوب السخنياني

السراج، عبد الله بن علي الطوسي، ابو نصر، ١، ٤، ٨، ١١، ١٢، ١٦،

١٧، ٢٩، ٣٦، ٤٠، ٤٥، ١٤٥، ١٧٦، ١٧٨، ١٨١، ١٩١،

١٩٦، ٢٩٠

سرى السقطي، ابو الحسن، ٤٦، ١٨١-١٨٤، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٥، ٢٢٥،

٢٢٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٨٢، ٢٩٩، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٢٨،

٣٥٢، ٣٧٣، ٤٢٤

ابن سُرَيْج، ابو العباس، ١٠٤

- سُعاد، ٢٧٦، ٢٧٥
 سعد بن الربيع، ١٤٠
 سعد بن معاذ، ١٣٣
 ابو سعيد، ٢٣١، انظر المخزاز
 سعيد بن جبیر، ٢٨٥
 ابو سعيد الدينوري، ٢٦٠
 سعيد بن عثمان الرازي الراعظ، ابو عثمان، ٢٧٧، انظر ابو عثمان المجبري
 سعيد بن المسيّب، ١٣٨، ١٤٢، ٢٢٢
 سفيان، ٣٥١
 ابو سفيان، ١٠١
 سفيان الثوري، ٢٢، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٢٢
 سلمان الفارسي، ٦٤، ١٢٦، ١٣٤، ٢٢١
 السلي، احمد بن محمد، ١٨٥، ٢٢٩
 السلي، اسمعيل، ٢٢٢
 السلي، عطاء، انظر عطاء السلي
 ابو سليمان، ٢٠٢، انظر الداراني
 ابو سليمان الخفاف، ٢١٦
 ابو سليمان الداراني، انظر الداراني
 سليمان بن داود، التميمي، ١١١، ٤٠١، ٤٢٢
 ابن السماك، ٢٠٨
 السمرقندي، محمد بن الفضل، ٢٧
 سمنون، ٢٥، ٥٨، ١٠٨، ٢١٤، ٢٥٠
 السنجي، فرقد، ٢٢٢
 السندي، انظر ابو علي السندي
 سهل بن عبد الله التستري، ٤٣، ٤٥، ٤٨، ٥٢، ٥٨، ٦١، ٦٥، ٦٦،

١٤٨، ١٤٦، ١٤٣، ١٢٨، ١٢٧، ١١٨، ١٠٤، ٨٩، ٨٣، ٧٤،
١٥٢، ١٥٠، ١٦٢، ١٦٤، ١٦٧، ١٧٤-١٧٩، ١٨١، ١٩٣، ١٩٥،
١٩٧، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢١٧-٢١٩، ٢٢٧، ٢٥٢، ٢٩٢،
٢٩٣، ٣٠١، ٣٠٧، ٣١٥، ٣١٩، ٣٢٤-٣٢٦، ٣٣٠، ٣٤٩، ٣٥٢،
٣٥٤، ٣٥٨، ٣٩٤، ٤١٧، ٤٢٨، ٤٣١

سهل بن علي بن سهل الاصمعياني، ٤٨
السوسي، يوسف بن حمدان، ابو يعقوب، ٤٣، انظر ابو يعقوب السوسي
السيرواني، ابو الحسين، ٢٨٥
ابن سيرين، ٤٤

ش

الشافعي، ٢٧٧

شاه الكرمانى، ٩١، ٢٢٨

الشبل، دلف بن حمندر، ابو بكر، ٢٧، ٣٠، ٣٢، ٣٤، ٣٦، ٤٦،
٤٧، ٤٩، ٥٠، ٥٢، ٦٠، ٦٢، ٦٦، ٦٧، ٨٨، ٩١، ١٠٤،
١١٢، ١١٦-١١٨، ١٤٨، ١٥٨، ١٦٦، ١٨١-١٨٣، ١٨٩،
١٩٤، ١٩٧، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٠-
٢٢٣، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٣٣، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٧٢، ٢٨١،
٢٨٢، ٢٩٢، ٢٩٨، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٣٧، ٣٤٥، ٣٤٨، ٣٤٩،
٣٥٠، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٧، ٣٥٩-٣٦١، ٣٦٣-٣٦٥، ٣٩٥-٤٠٠.

٤٠٢-٤٠٦

ابو شعيب البرائى، ٢٠٠

الشمشاطى، ابو حفص عمر، ٢٥٠

شهرک، ١٣٦

الشيرازى، ابو الطيب، ٣٤٢

ص

- صالح، النبي، ٤٢٢
 ابو صالح، ٢٢٤
 صالح المزى، ٢٨١، ٢٢٢
 الصايغ، ابرهيم، ٢٠٥
 الصيحي، ابو عبد الله، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨
 صفوان بن محرز المازني، ١٢٨
 صلة بن اشم، ٢٢٢
 صُهيب، ١٤٠
 الصوري، ابو علي بن ابي خالد، ٢٢٤
 الصيدلاني، ابو جعفر، ١٨٠، ٢١٥
 الصيرفي، ابو الحسن علي بن محمد، ٢٨٨

ط

- الطائي، انظر داود الطائي
 الطبرستاني، ابو عمران، ١٧١، ١٩٠
 طلحة بن عبيد الله، ١٣٤
 طلحة العصائدي البصري، ٢٢٠
 طلق بن حبيب، ١٦
 الطلى، احمد بن محمد، ٢٧١
 الطوسي، انظر محمد بن منصور
 الطوسي، انظر ابن مسروق
 الطوسي، ابو بكر، انظر ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي
 الطوسي، عبد الله بن علي السراج، ابو نصر، انظر السراج
 الطيالسي الرازي، جعفر، ٢٨٨، ٢٢٦، ٣٥٩

ابو الطيّب الشيرازي، ٣٤٢

طينفور بن عيسى البسطامي، ١٠٣، ١٠٤، ٣٢٤

ع

حامر بن عبد النيس، ٥٦، ٧٠، ٣٢٢

عائشة، ٨٤، ٩٥، ٩٨، ٩٩، ١١٦، ١٢٤، ٢٦٢، ٢٧٤، ٢٧٥

ابن عباس، ٣٥، ٤٠، ١٠٣، ١٣٦، ١٤١، ١٦٨، ٢٨٩، ٣٩٩

ابو العباس بن سريج، ١٠٤

ابو عبد الله بن جابان، انظر احمد بن جابان

عبد الله بن جعش، ١٣٨

عبد الله بن جعفر، ٢٧٦

عبد الله بن الحسين، ٢٤٨

ابو عبد الله المحصري، انظر المحصري، ابو عبد الله

ابو عبد الله بن خفيف، ٢٩٨

ابو عبد الله الخياط الدينوري، ٢٦٥

ابو عبد الله الرازي المقرئ، ١٤٩، انظر ابو عبد الله بن المقرئ

عبد الله الرهاطي، ٣٢٨

عبد الله بن ربيعة، ١٤٠

عبد الله بن راحة، ١٣٨

ابو عبد الله الروذباري، انظر الروذباري، احمد بن عطاء

ابو عبد الله السجزي، ١٩١

ابو عبد الله الصبيحي، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨

عبد الله بن طاهر الابهرى، ابو بكر، ٢١٢، ٢١٦

عبد الله بن طلحة، ١٣٣

عبد الله بن عباس، ١٠٣، انظر ابن عباس

- عبد الله بن علي الطوسي السراج، ابو نصر، انظر السراج
 عبد الله بن عمر، ٦٨، ١١٧-١١٩، ١٢٧، ١٢٨، ١٤١، ٢٧٦، ٢٢١
 عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن الليثي، ابو المتجاء، ١
 ابو عبد الله القرشي، ٢٥٥، ٢٥٦
 عبد الله بن المبارك، ١٤٢، ١٩٦
 عبد الله المروزي، ١٧٨
 عبد الله بن مسعود، ٧٢، ١٢٦
 ابو عبد الله المغربي، ١٠٨، ١٦٨، ١٧٨، ٢٢٩
 ابو عبد الله بن المقرئ، ١٩١، انظر ابو عبد الله الرازي المقرئ
 ابو عبد الله التباخي، ٢٢٢
 ابو عبد الله النصيبي، ١٩٠
 ابو عبد الله الهيكلي، ٢٥٥، ٢٥٦
 عبد الاول بن عيسى بن شعيب بن اسحق السجزي الصوفي الهروي الماليني،
 ابو الوقت، ١
 عبد الرحمن بن احمد، ٢٢٥
 عبد الرحمن بن عوف، ١٤٠
 عبد الرحمن الفارسي، ٤٠
 عبد الواحد بن زيد، ٢٥، ٢٢٢، ٤٢٩
 عبد الواحد بن علوان، ابو عمرو، ١٠٢، ١١٦، ١٢٩، ١٥٦، ١٨٢،
 ١٩٢، ٢٤٧، ٢٨٥، ٣٠٧، ٣٣١، ٣٤٩، ٣٩٤، ٤٠٤
 ابو عبيد اليسري، ١٦٣، ٢٠٩، ٢٦٢، ٢٣٠
 ابو عبيدة الجراح، ١٣٥
 عتاب بن بشير، ٢٢١
 ابو عتبة المحلوي، ١٢٠
 عتبة الغلام، ٢٨٩، ٢٢٢

- ابو عثمان، ٢٠٨، ٢١٧، ٢٢٦، ٢٩٥، انظر ابو عثمان المحبى
 ابو عثمان المحبى، ١٠٣، ١٧٧، ٢٠٥، انظر ابو عثمان وأبو عثمان سعيد
 بن عثمان الرازى
 ابو عثمان سعيد بن عثمان المحبى، ١٠٣، انظر ابو عثمان المحبى.
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الرازى الواعظ، ٢٧٧، وهو ابو عثمان المحبى
 عثمان بن عفان، ١٢٠، ١٢٧-١٢٩، ١٤٢، ١٤١
 ابو عثمان المزين، ٢٠٧
 ابو عثمان النهدي، ١٢٥
 العجبي، انظر حبيب العجبي
 عدى بن حاتم، ١٢٨
 عرقوب، ٢٧٥
 عزيز، ٢٩٢
 العصائدي البصري، طلحة، ٢٢٠
 ابن عطاء، انظر احمد بن عطاء
 عطاء السلي، ٢٢٢
 العطار، ابو حاتم، ١٨٠
 العطار الدينوري، ابن مملو، ٢٠١
 العطوفى، ابو الحسن، ٢٠٥
 العكبرى، ابو الفرج، ٢٥٢
 العكبي، احمد بن مقاتل، انظر احمد بن مقاتل
 العلّاء بن المحضرى، ٢٢١
 العلوى، حمزة بن عبد الله، ٢١٧
 العلوى، يحيى بن الرضا، ٢٨٩
 على بن الامام ابى الفرج عبد الرحمن بن على بن محمد بن الجوزى، ابو
 القسم، ١

- ابو على بن ابي خالد الصوري، ٢٢٤
 ابو على الروذباري، انظر الروذباري، احمد بن محمد
 ابو على السندی، ١٧٧، ٢٣٥، ٢٣٤
 على بن سهل الاصبهاني، ١٦٠، ٢٢٨
 على بن ابي طالب، ١٩، ٦٤، ١٢٠، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٩-١٣٢، ١٤١،
 ٢٢١، ٢٥٠، ٢٧٨، ٢٨٠
 ابو على بن الكاتب، ٢٠٦
 على بن محمد الصيرفي، ابو الحسن، ٢٨٨
 ابو على المشتوي، ١٥٨
 ابو على المغازلي، ٢٨١
 على بن الموفق، ٢٩٠
 ابو على النوري، ١٨٣
 على بن هند القرشي الفارسي، ابو الحسين، ٢٣٠
 عمار، ٦٤
 عمر، ٢٣٠، ولعله ابو عمر الانماطي
 ابو عمر الانماطي، ٢٢٩
 عمر بن بحر، ٢٦٠
 عمر بن الخطاب، ١٩، ١١٩، ١٢٠، ١٢٥، ١٢٦، ١٣١، ١٣٢، ١٤١
 ١٥٩، ٢٧٤، ٢٢١، ٢٤٩، ٢٧٨
 عمر الخياط، ابو حفص، ٢٠٧
 عمر بن عبد العزيز، ٦٥، ١٢٨
 عمر الملقى، ٢٦١
 ابو عمران الاصطخري، ٢١١
 عمران بن حصين، ١٢٤
 ابو عمر الطبرستاني، ١٧١، ١٩٠

ابو عمرو اسمعيل بن نُجَيْد، ١٠٢، ٢٠٨، ٢٧٧
 ابو عمرو الزجاجي، انظر الزجاجي
 ابو عمرو الزنجاني، ٢٥١
 ابو عمرو بن علوان، انظر عبد الواحد بن علوان
 عمرو بن عثمان المكي، ٢٥، ٦٨، ٦٩، ٧١، ٧٨، ١١٧، ٢٢٠، ٢٢٢،
 ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٩، ٢٠٠، ٢٠٧، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٨، ٢٤٨،
 ٣٥٧-٣٥٩، ٣٦٤

عمرو بن هند، ١٢٠
 عُمَيّ، انظر موسى بن عيسى
 عيسى، ٢١، ٧٠، ١١٥، انظر المسيح
 عيسى الفصّار الدينوري، ١٤٨، ١٨٩، ٢٠٢، ٢٠٣

ف

الفارسي، عبد الرحمن، ٤٠
 فاطمة، ٢٢١
 فتح بن شحرف (المروزي)، ٢٢٨
 فتح الموصلي، ١٨٤، ١٨٥، ٢٠٠، ٤٤٤
 القزّاء، محمد بن احمد بن حمدون، ٤٠
 ابو الفرج العكبري، ٢٥٢
 ابن الفرجي، ابو جعفر، انظر الفرجي، محمد بن يعقوب
 الفرجي، محمد بن يعقوب ابو جعفر، ١٧٩، ٢٠٩، ٢٥٤
 فرعون، ٢٢٧، ٢٢٧، ٢٥٤، ٢٩٠
 الفرغاني، ابو بكر محمد بن موسى، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي
 فرقد السنجي، ٢٢٢
 ابو فروة، ١٢٨
 ابن الفوطي، ٢٨٦

ق

- ابو القاسم بن مروان النهاوندی، ٢٨٨
 ابو القاسم المنادی، ١٩٦، ١٩٨
 القرشي، ابو الحسين علي بن هند الفارسي، ٢٢٠
 القرشي، ابو عبد الله، ٢٥٥، ٢٥٦
 القميسيني، المظفر، ١٩١
 القرني، انظر اويس القرني
 القروي، ابو جعفر، ٢١٦
 القصاب، ابو جعفر، ٢٠٥
 القصاب، محمد بن علي، ٢٤
 الصار، محمد بن علي، ١٩٩
 القلانسي، ابو احمد مصعب بن احمد، ١٩٤، ١٩٩، ٢٠٥، ٢١٧
 القلانسي، ابو عبد الله احمد، ١٧٥، ١٧٦
 القناد، ابو المحسن علي بن عبد الرحيم، ٢٥-٢٧، ٥٠، ٥٢، ٦١، ٢٤٨
 ٣٣٨، ٣٤٦، ٣٥٩، ٣٧١
 قيس بن عمر المحبصي، ٢٨٨

ك

- الكتاني، انظر ابو بكر الكتاني
 الكرجي، احمد بن علي، ٢٢٢، ٢٩٣، انظر الوجيبي، احمد بن علي
 الكرجي
 الكردي الصوفي الأرموي، ٢٠٣، ٢٤٥
 الكرمانی، انظر شاه الكرمانی
 كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن الخضر القرشية، أم الفضل، ١
 ابن الكريفي، ١٤٦، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٨، ٢١٠، ٣٣٧، والصحيح ابن الكرنبي

الكسائي، ابو بكر، ٢٢٩، ٢٥٨
 كعب الاحبار، ١٢٦، ١٢٧
 كعب بن زهير، ٢٧٥
 كلثوم الغسانی، ١٤٢
 كميل بن زياد، ١٢٠، ٢٨٠
 الكوفاني، احمد بن ابي نصر، ابو نصر، ١

ل

ليد، ١١٠، ٢٧٥، ٢٨٧
 اللجلاج، ابو كثير، ١٢٩
 ليلى، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٨، ٢٨٦

م

المارستاني، ابراهيم، انظر ابراهيم المارستاني
 مالك بن انس، ٢٧٦
 مالك بن دينار، ٤٣، ٢٢٢
 مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥
 الماليني، انظر عبد الاول بن عيسى
 ابن المبارك، ١٤٢، انظر عبد الله بن المبارك
 مجاهد، ٢٧٤، ٢٤٤، ٢٧٧
 مجنون بن عامر، ٢٦٠، ٢٨٦
 المحاسبي، انظر الحارث المحاسبي
 محمد، النبي، ٢، ٥، ٦، ٨، ٩، ١٢، ١٣، ١٦-١٩، ٢١، ٢٢، ٢٤،
 ٢٧، ٢٩، ٤٢، ٤٤-٤٦، ٥٥، ٥٨، ٦١-٦٣، ٦٨، ٧٠، ٧٢،
 ٨٠، ٨٤، ٨٤-٩٣، ١٠٦-١٠٩، ١٢٩-١٣١، ١٤٢-١٤٩، ١٥٥،

١٥٦، ١٥٩-١٦٤، ١٦٧، ١٧٠، ١٨٤، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٥،
 ٢٠٩، ٢١٧، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٤٢، ٢٦٠، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٤-
 ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٤، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢١٧، ٢٢٠-٢٢٣،
 ٢٢٧، ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٢، ٢٥٧، ٢٦٢،
 ٢٦٧، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٩٦، ٢٩٨،
 ٤٠٠-٤٠٢، ٤٠٦-٤٠٩، ٤١١، ٤١٢، ٤١٤، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٥،

٤٢٨-٤٣٠

محمد بن احمد، ابو الحسن، ٢٩٢
 محمد بن اسحق بن يسار، ٢٢
 محمد بن اسمعيل، ١٨٩
 محمد بن داود الدينوري، ابو بكر، ١١٥، ١٥٩، انظر الدقي
 محمد بن سيرين، ١٤٢
 محمد بن عبد الواحد بن احمد بن المتوكل على الله، ابو عبد الله، ١
 محمد بن علي القصاب، ٢٤
 محمد بن علي القصار، ١٩٩
 محمد بن علي الكتاني، ١٢٠، انظر ابو بكر الكتاني
 محمد بن الفضل السمرقندي، ٣٧
 محمد بن كعب، ١٣٩
 محمد بن مسروق البغدادي، ٢٩٧
 محمد بن معبد البانياسي، ٢٠٣
 ابو محمد المغازلي، ٢٠٩
 محمد بن منصور الطوسي، ١٥٨، ١٨٢
 محمد بن موسى الفرغاني، ابو بكر، ١١٨، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي
 ابو محمد الهروي، ٢٠٩
 محمد بن واسع، ٤٣، ٣٢٢

- محمد بن يعقوب الفرجي، ٢٨٧، ٢٥٤
 محمد بن يوسف البناء، ٢٣٥، ٢٣٦
 المرتعش النيسابوري، ابو محمد، ١٠٨، ١٦٠، ١٩٨، ٢٦٦، ٢٢٨
 المرتدي، حسين بن جبريل، ٢٢٨
 مروان بن الحكم، ١٢٧
 المروزي، عبد الله، ١٧٨
 المزي، انظر صالح المزي
 مرم، ٢٣٠، ٤٢٢
 المزي، انظر بكر بن عبد الله
 المزين، ٢٢١
 المزين، ابو الحسن، ٢٣٠
 المزين، ابو عثمان، ٢٠٧
 المزين الكبير، ١٨٩، ٢١٥
 ابن مسروق البغدادى، محمد، ٢٩٧
 ابن مسروق الطوسي، احمد بن محمد، ابو العباس، ١٨٢، ٢٠٩، ٢٢٨
 ابن مسعود، ٢٨٠
 ابو مسلم الخولاني، ٢٢٢
 مسلم بن يسار، ٢٢٢
 ابو المسيب، ٢٠٧
 المسيح، ٤٢٣، انظر عيسى
 المشتوي، ابو علي، ١٥٨
 المصرى، ابو محمد المهلب بن احمد بن مرزوق، ٢٦٦
 مصعب بن احمد ابو احمد القلانسي، ١٩٩، انظر القلانسي، ابو احمد
 مصعب بن عمر، ١٤٠
 مطرف بن عبد الله بن الثخثير، ٦٥، ١٢١، ١٥٧، ٢٢٢

- المظفر القرميسيني ، ١٩١
 معاذ بن جبل ، ١٢٠ ، ١٢٤ ، ٢٦٨ ، ٤٢٢
 المنقصد ، ١٩٥
 معروف الكرخي ، ١٨٥
 المغازلي ، اصحق ، ١٩٥
 المغازلي ، ابو علي ، ٢٨١
 المغازلي ، ابو محمد ، ٢٠٩
 المغربي ، انظر ابو عبد الله المغربي
 المنصحي (?) ، ٢٣٠
 المقرئ ، انظر ابو عبد الله الرازي
 ابن أم مكتوم ، ١٢٣
 المكتي ، ابو الحسن ، انظر ابو الحسن المكتي
 المكتي ، عمرو بن عثمان ، انظر عمرو بن عثمان
 الملقط ، عمر ، ٢٦١
 ممشاذ الدينوري ، ١٩٢ ، ٢٠٢ ، ٢٠٦ ، ٢٢٣ ، ٢٩٢
 ابن مملولة العطار الدينوري ، ٢٠١
 المنادي ، ابو القاسم ، ١٩٦ ، ١٩٨
 المهلب بن احمد بن مرزوق المصري ، ابو محمد ، ٢٦٦ .
 موزق ، ٢٧٧
 موسى ، ١١٠ ، ١١١ ، ١٢٩ ، ١٨٦ ، ٢٧٠ ، ٢٧٧ ، ٢٩٥ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤
 ابو موسى الاشعري ، ١٢٣ ، ١٢٦ ، ٢٦٨ ، ٢٨٠
 موسى بن عيسى البسطامي المعروف بعبّس ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ٢٢٤
 الموصلی ، اصحق بن ابراهيم ، ٢٧١
 الموصلی ، فتح ، انظر فتح الموصلی
 مكائيل ، ٢٩٨ ، ٢٩٩

ن

- النباجي، ابو عبد الله، ٢٢٢
 النجاشي، ١٠١
 ابن نُجَيْد، انظر اسمعيل بن نجيد
 النساء، ٢٥٢، انظر خير النساء
 النساء، ابو محمد، ٣٩٩
 ابو نصر، انظر السراج
 نصر بن الحماي، ٤٨
 النصيب، ابو عبد الله، ١٩٠
 النعمان بن بشير، ١٠٣
 النهاوندي، ابو القاسم بن مروان، ٢٨٨
 النهدي، ابو عثمان، ١٢٥
 النهرجوري، ابو يعقوب اسحق بن محمد بن أيوب، ٥٢، ٧٠، ٧١، ١٩٣،
 ٢٠٤، ٢٧٨، ٢٧١، ٢١٢، ٢٠٣
 نوح، ٤٢٣
 النوربالي، ابو علي، ١٨٣
 النوري، احمد بن محمد، ابو الحسين، ٢٦، ٣٧، ٤٠، ٤٤، ٥٧، ٥٩،
 ٧١، ١٠٨، ١٩٣، ١٩٥، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٥،
 ٢٢٢، ٢٣٩، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٩٠، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٢٥، ٣٢٧،
 ٣٤٠، ٣٤٦، ٣٥٠، ٣٥٣، ٣٥٥، ٣٥٩، ٣٦٣، ٣٦٩، ٣٧٣، ٤٠٧
 النيسابوري، ابو حفص، ١٠٨ انظر ابو حفص الخناد
 النيسابوري، المرتعش، انظر المرتعش
 .
 .
 ابو هاشم الصوفي، ٢٢

هم بن حيان ، ٢٢٢
 الهروي ، ابو محمد ، ٢٠٩
 ابو هريرة ، ١٢٢ ، ١٢٧ ، ٢٠٩
 هود ، ٢٨٠
 ابو الهيثم بن التيهان ، ٩٨
 الهيكلي ، ابو عبد الله ، ٢٥٥ ، ٢٥٦

و

وابصة ، ١٦ ، ٤٥ ، ١٠٢
 الواسطي ، ٢١٦ ، ٢٢٢ ، انظر ابو بكر الواسطي
 الوجيبي ، احمد بن علي الكرجي (الكرخي) ، ابو بكر ، ٤٨ ، ١٠٤ ، ١٢٩ ،
 ١٦٨ ، ١٧٩ ، ١٨٨ ، ١٩٢ ، ١٩٧ ، ٢٠١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢١٠ ، ٢١٥ ،
 ٢٢٢ ، ٢٤٧ ، ٢٤٩ ، ٢٦٩ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ ، ٢٩٢ ، ٢٩٩ ، ٣٢٥ ، ٤٠٩ ،
 ٤١٦
 الوزاق ، انظر ابو بكر الوزاق

ي

يجي ، ٢٠٦ ، انظر يجي بن معاذ الرازي
 يجي الاصطخري ، ٢١١
 يجي بن الرضا العلوي ، ٢٨٩
 يجي بن معاذ الرازي ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٤٧ ، ١٢٧ ، ١٨٨ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٦ ،
 ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٣٩ ، ٢٥٢ ، ٢٦٠ ، ٢٦٩ ، ٢٩٥ ، ٣٢٧ ،
 ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٣٦٥ ، ٣٨٥ ، ٣٩٦
 ابن يزدانيار ، ١٨٠
 ابو يزيد البسطامي ، ٣٦ ، ٩٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٦٧ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٨

فهرست الأماكن والقبائل والكتب وغير ذلك،

١

- الآبلة، ٢٨٦
أحد، ٩٦، ١٢٦، ١٢٨
أزحان، ١٩٣
أرم، ٢٧٢
بنى اسرائيل، ١٧٣، ١٨٦، ٢٠٩، ٢١٥
اصبهان، ٢٤٠
اصحاب الصنّة، ١٢٦، انظر اهل الصنّة
اطرابلس، ٢٦٠
الأنصار، ٩٩، ١١٩، ١٤٠
انطاكية، ٢٠٨، ٢٦١، ٢٧١
اهل الصنّة، ٢٧، ١٢٢-١٢٤، ٢٨٠، انظر اصحاب الصنّة
اليآء، ١٧٠

ب

- بدر، ١٢٢
بسطام، ٢٩١
البصرة، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٦٥، ١٦٨، ١٧٥، ١٨٠، ١٩٥، ٢٨٦،
٢٩٢، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣١٩، ٣٩٤، ٤٢٨
البطانية، ١٦٨
بغداد، ١، ٥٧، ١٦٣، ١٨٤، ١٨٦، ١٨٨، ١٩١، ١٩٥، ٢٢٣، ٢٨٩،
٢٩١، ٣٠٤

بلغ، ٢٢٩

بيت المقدس، ٢٠٥

بيتر رومة، ١٢٧

ت

تبريز، ٢٥١

تستر، ١٤٦، ٢١٦

تية بني اسرائيل، ١٧٣، ٢١٥، انظر متاهة بني اسرائيل

ح

الحجاز، ١٦٩، ١٧٣، ١٨٧

خ

خراسان، ٥٦، ٢٩٥، ٢٢١، ٢٥٩

خيبر، ١٠١

د

الدجلة، ٢٨٦، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٢٦

دمشق، ١، ١٧٤، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٤٩، ٢٧٠، ٤٢٨

دمياط، ٢٨٥

الدينور، ١٦٣

ر

الريذة، ١٦٩

ربيعة، ١٦

الرحبة، ٢٨٥

رجة مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥

الرملة، ١٩١، ١٩٤، ٢٠٥، ٢٢٤، ٢٤٧، ٢٥٠، ٢٢٥

روذبار، ٢٢٤

رومة، ١٢٧

الرئ، ٢١١، ٢٩١

ز

زمنم، ١٧٠

س

بنو سليم، ١٢٨

ش

الشأم، ٢٦، ١٢٥، ١٧١، ١٧٨، ١٩٦، ٤٢٨

شامة، ٢٧٥

ص

الصنا، ١٧٢

صور، ٢٢٤

الصين، ٢٥٦، ٢٦٥

ط

طرسوس ١٧٦

طفيل، ٢٧٥

طيزناباد، ٢٩٧

ع

عاد، ٢٧٢

بنو عامر، ٢٦٠، ٢٨٦

- كتاب معرفة المعركة، لابراهيم الخوَّاص، ٢٦٢
 كتاب المناجاة، للمجنِّد، ٢٥٩
 كتاب الوجد، لأبي سعيد ابن الاعرابي، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٤
 الكعبة، ١٧١، ١٧٣، ٢٢١
 الكوفة، ١٤١، ١٤٧

ل

اللُّكَّام، ٢٠٨

م

- مناهة بني اسرائيل، ٢٠٩، انظر تيه بني اسرائيل
 مجنة، ٢٧٥
 المدينة، ١٢٣، ١٤٠، ١٦٨، ٢٧٦
 المروة، ١٧٢
 المزدلفة، ١٧٢
 المستاة، ٢٧٥
 مصر، ١٥٨، ١٦٩، ١٧٣، ١٧٤، ١٨٠، ١٩٧، ٢٠٤، ٢١٠، ٢٥٠،
 ٢٨٦
 مضر، ١٦
 المغرب، ٢٨٧
 المقام، ٢٦٦
 المقطم، ٢٦٦
 مكة، ٢٢، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧، ١٥١، ١٥٦، ١٦٨-١٧١، ١٨١
 ١٨٥، ١٩٦، ٢٢١، ٢٢٨، ٢٧٧
 منى، ١٧٢، ١٧٣
 الموصل، ١٨٤

ن

نباج، ١٦٨

بنو النضير، ١٠١

نهارند، ١٢٥، ٢٢١

النيل، ٢٢٧

•

هذيل، ١٢٩

و

واسط، ١٦٦

ي

اليمن، ١٩٠، ٢٧٧

is superfluous, (*faḍḍ'il*), leading to the neglect of what is obligatory (*fard'id*). Cf. 145, 14; 148, 16.

وسولس in the same sense, 149, 3; 154, 8; 156, 11.

Cf. Dozy under وسولس.

اسو. See وسى.

وصل. VI تَفَرَّقَ عَدَدٌ and تَوَاصَلَ (340, 4, 5).

وضاً. II وَصَّى (210, 16).

وطن. V with وَفَى, "to become settled and established in a mystical state or station" (369, 2).

وَظَنَ, feminine (282, 2).

وعب. X "to bring to completion" (224, 6: *read يُسْتَوْعَبُ* الذى يُسْتَوْعَبُ = "the adept in Sūfism" as opposed to the novice; 385, 9: *الغاية المُسْتَوْعَبَةُ*, "the ultimate goal"); "to take entire possession of" (343, 3).

وفر. VI with وَفَى, of benefits, "to be bestowed abundantly upon any one" (193, 14).

وقع, "to make an impression on the mind" (342, 18) = وَقَعَ. Cf. Dozy.

وَقيعةً, with وَفَى, "detraction, censure" (2, 15; 20, 8; 376, 17; 393, 12).

واقبة. واقبةً, "protection given by God" (240, 18).

وما. IV أَوْصَى (30, 6; 34, 2; 81, 16).

هَفْوٌ, "error, mistake, slip" (7, 16; 156, 11; 393, 13; 410, 20; 411, 3, where it is opposed to جَفْوٌ).

هَنَأٌ V. تَهَنَّى = تَهَنَّى, with ب, "to rejoice in contemplation of God" (372, 3).

هُوْذَا or هُوَذَا, used for the purpose of calling attention or for emphasis (85, 18, 19; 117, 3; 153, 19; 159, 11; 171, 7; 177, 23; 183, 11; 325, 6; 404, 15, 21). The phrase must be translated in different ways according to the context. Cf. the Glossary to Tabarī under هو.

هُوِيَّةٌ, "essence or absolute nature of God" (81, 13; 255, 16).

هَاجَتْ عَيْنِي, "my eye became inflamed" (174, 3).

هَلِجٌ, contrasted with هَلِيمٌ (349, 11).

هَيِّاتِ, explained as meaning التَّمَكِين (350, 1).

و

وَحْدٌ V. تَبِهَ التَّوْحِدُ (356, 18).

وَحَى. See اخو.

وَرَخٌ II = أَرَخَ (7, 13).

وَرَى IV See رَأَى.

وَسْطٌ, "a waist-belt or girdle", in which money was carried (194, 12).

وَسْعٌ الْأَخْلَاقِ, "largeness of nature, generosity of disposition" (294, 18).

وَسَّوسَ II with فِي, "to regard with suspicion".

وَسْوَسةٌ in ritual religion is defined by the author (149, 4 foll.). It denotes an excessive zeal for what

نشق. X of *spiritual delight* (217, 3).

نصص. الْحَرَامُ النَّصُّ, "that which is absolutely and unquestionably unlawful" (221, 14).

نصب. نَصَبَ, "to be intent, to concentrate one's faculties to the utmost in *prayer*" (153, 15). Cf. the Glossary to Tabari.

نظر. نَظَرٌ, "mystical speculation, disputation" (239, 12, 13).

نَظَّارٌ, pl. نَظَّارٌ, "one who speculates and disputes on mystical subjects" (239, 12).

نעش. IV "to refresh, revive, exhilarate" (106, 3); VIII "to be refreshed with joy" (303, 4).

نفر. III with مِنْ, "to be averse to *anything*" (164, 10); VI with عَنْ, in the same sense (169, 11; 285, 7).

نفس. النَّفْسَانِيَّةُ, "the sensual nature" (368, 13).

نقص. VIII of *purity*, "to be destroyed" (341, 2). Cf. Dozy.

نكى. أَنْكَى, relative, with لَ, "making *grief* more poignant" (261, 16).

نوط. نِيَاطٌ, of those who are dumbfounded by fear of God, تَقَطَّعَ نِيَاطٌ قُلُوبِهِمْ (84, 6).

نوق. V تَنَوَّقَ, "elegance" (5, 2).

نوى. III مُنَاوَاةٌ opp. to مُوَالَاةٌ (2, 14).

3

هتر. X passive, with بِ, "to be possessed by the thought of God" (398, 13). الْوَاجِدِينَ وَالْمُسْتَهْتَرِينَ (386, 7).

هجم. V with فِي, "to plunge into *sin*" (265, 7).

أهل البدايات "adepts in Sūfism" *opposed to* المتتمكنون V. مكن
والارادات (404, 16).

ملاً "in public", *opposed to* في الخلّة "in private"
(262, 18).

مَلآن = مَلآن, "full" (194, 15). See Dozy.

مَنَعَة, "inaccessibility, secluding one's self from society
(812, 1).

مَهْنَةُ الدُّنْيَا, "the ordinary materials of life" such as
food, clothing, etc. (11, 12).

مَوْت II *with* عَنْ, "to cause any one to die (in a mystical sense)
to anything" (242, 4). IV *in the same sense* (244, 8).

مَيِّز V "to discern, to distinguish" (311, 19).

ن

نَبْط X "to elicit by mystical interpretation the hidden meaning
of the Koran and the Traditions of the Prophet" (4, 10;
6, 8; 9, 1; 14, 14; 81, 2, etc.).

نَدَب VIII *with* لَ, "to comply with a command" (230, 9).

نَدْو IV *إِنْدَاءً*, of a sweet voice, "melodiousness" (269, 17).

نَزَلَ II "to draw a deduction" (306, 17); III "to come to
close quarters with, to have actual experience of any-
thing" (15, 2, 14; 20, 6; 75, 13; 77, 3; 179, 17; 358, 4;
369, 12; 379, 3; 404, 3; 422, 4).

مُنَازَلَات, "mystical experiences of a permanent kind"

(3, 19; 78, 3; 378, 20). مَنَازِلَة (845, 12), "a mystical
'state' that has become lasting". Cf. R. Hartmann, *Das
Sūfismus nach al-Kuschairi*, p. 86, note 2, and p. 88.

نَسَف VIII *in a mystical sense*, "to enravish the heart" (228,
12; 239, 18).

لَقِفَ. V *with* مِنْ, "to receive inspiration from *God*" (428, 22; 424, 1).

لَقِمَ. II "to give *any one* a mouthful of food" (184, 6). Cf. Dozy *under* لَقِمَ IV.

لَقِيَ. IV *with* إِلَى, "to communicate *anything* to *any one*" (428, 16).

لَمَأَ. IV *with* بِ, of *ecstasy*, "to transport" (245, 14).

لَمَحَ. مَلَامِحُ, "gleams, flashes" (239, 19).

لَهَفَ. لَهْفٌ, *with* إِلَى, "taking refuge with, having the utmost need of *any one*" (235, 15).

لَوَّحَ. II *with* لِ of *person and* بِ, "to indicate or signify *anything* to *any one*" (244, 7).

لَوَّى. لَوْيٌ verbal noun (100, 5; 173, 7).

لَيْسَ used as a *negative particle* (26, 8; 210, 11); as a *term equivalent to* قَدْ (387, 13 foll.).

لَيْسِيَّةٌ (387, 13; 390, 5).

م

مَا *relative*, followed by *feminine pronoun* (2, 7; 11, 8; 123, 19; 257, 2); by *feminine verb* (320, 8, 9).

مَتَعَ. مَتْعَةٌ, "enjoyment" (64, 7).

مَحَى. VIII = مَحَى (39, 5; 297, 11).

مَحَى = مَحَى (396, 5).

مَشِيشٌ, "apricots" (199, 16 foll.). See Dozy.

مَضَغَ, used *figuratively in the sense of* "to read the *Koran* laboriously and without pleasure" (43, 8).

الرعى ومتاعه وهو أيضاً وعاء طويل يكون فيه متاع التجار
 ونفليجة Cf. Jawāliqī under نفليجة and Vullers' Persian
 Dictionary under زنبيل.

صِفَةٌ مَنَشَأٌ as صِفَةٌ seems to bear the same relation to تَكْنِيٌّ V. كنى
 to ذَاتٌ (355, 8).

كُنْ used as a noun, "nature (?)", 241, 19; 363, 18.

كَيْفٌ التَّغْيِيرِ, "subject to change" (365, 1).

كُلٌّ مَا كَانَ كَيْفٌ in verse (255, 13).

كَيْفٌ الكَيْفِ II (37, 17).

ل

لَا is equivalent to لَوْ (399, 17). Cf. 398, 5, where B reads
 لَوْ instead of لَوْ.

لَبَدٌ worn as a garment by Sūfīs (188, 19). اللَّبَدُ
 in the text is a mistake.

لَدَغٌ مُلَانَعَاتٌ (222, 8). Perhaps مُلَاخَظَاتٌ should be read.
 لَدَغٌ لَدَغَاتٌ الحَقِيقَةُ (222, 2).

لَذٌ II "to delight" (368, 7).

لِسَانٌ feminine (121, 18; 411, 9). In these passages لِسَانٌ
 is equivalent to بَيَانٌ or عِبَارَةٌ Cf. also 44, 2; 62, 18;
 and the definition, 353, 19 foll.

لُطْفٌ لُطِيفَةٌ, "a subtle or spiritual influence", such as resides
 in music (269, 13; 284, 13).

لَعَقٌ IV "to cause any one to lick (taste) anything" (253, 6;
 372, 10).

قام signifies "to rise to one's feet under the influence of ecstasy" (186, 15, 16); قَام is used in the same sense (187, 5).

القوم, "the Sūfīs" (186, 16, etc.).

قيام, "diarrhoea" (150, 1).

قوام, pl. of قائم, "the attendants in a hammam" (147, 18).

قيومية, "subsistence" (243, 3).

ك

كبد, مُكَبِّدَاتٌ, "acts of self-mortification" = نُجَاقِدَاتٌ (415, 14).

كثر, حُبُّ التَّكَاثُرِ VI, "love of amassing riches" (410, 3).

كنف VI with عَلَى, "to throng round any one" (233, 16).

كلى II "to beg" (191, 18; 199, 15).

كسر, كُسَيْرٌ, "a small fragment or crumb of bread" (205, 16).

كسو, كَسٍ, pl. of كَوَسٍ, of limbs, "clothed with flesh" (251, 4; 352, 18).

كمن, مُكْمِنَاتٌ. "the hidden vices of the soul, the secret feelings of the heart" (171, 4; 172, 22; 296, 16).

كنى, أَكْنَانٌ (242, 14) appears to signify "arcana, mysteries". The *say*, however, suggests that the true reading may be اِكْنَة, "metaphorical description".

كنف, كَنْفٌ, "a bag or satchel used by Sūfīs for storing small articles" (194, 20; 266, 6). According to the *Lisān* (XI, 221, 10 foll.) the كَنْف is اِنَاكٌ فِيهَا يَكُونُ الرَّغْلِيَجَةُ

قَرَح. IV "to fill *any one* with anguish" (266, 15), where the verb is parallel to, and apparently synonymous with, أَكَبَدَ.

قَرَضَ. Of a crude mystical saying, "to adapt for use, to soften it in order that it might be communicated to others" (234, 4). The reading, however, is doubtful.

قَشَعَ. V of clouds, "to be cleared away" (343, 5).

قَشَفَ. V "to practise austerities", *used of material as opposed to spiritual asceticism* (5, 2; 56, 1; 413, 13; 414, 4).

قَضَى. V of ecstasy, "to come to an end, to pass away" (310, 15, 16).

أَقْضَى, relative of قَضَى (120, 12).

قَطَعَ, with ب of person, "to block any one's path, to prevent any one from going on his way" (62, 14). V "to be unable to continue one's journey" (189, 21; cf. Dozy under the seventh conjugation of قَطَعَ). VII "to be reduced to silence" (225, 18). X "to make one's self an obstacle to any one" (109, 11). The tenth conjugation does not seem to occur elsewhere except in the sense given by Dozy, which is inappropriate here.

قُطْعَةٌ, "a piece of money, the fare paid to a boatman"

(317, 3).

قَعَقَ. II of gates that are opened quickly, "to rattle" (267, 5).

قَلَّ. V "to eat little, to live frugally" (166, 9; 191, 17, etc.). X "to become capable of doing anything, to find one's strength restored" (329, 19).

لَا أَقَلَّ مِنِّي أَنْ أَرَاهُ, "the least I can do is to see him"

(291, 6).

قَرَّلَ. قَرَّلٌ, "a professional chanter of poetry, which was generally erotic in character and was recited for the purpose of throwing the hearers into ecstasy" (186, 11; 290, 1; 292, 5).

غوث. X *with* إِلَى, "to implore the help of God" (173, 12; 184, 16).

غور. غور, *of mystical language*, "depth, profundity" (381, 1).

غيب. غَيْبٌ, "absence" (387, 16, 17; 388, 16 foll.).

غين. IV and V *used in a mystical sense* (374, 4, 6). *Of the definition of* غَيْن (373, 16 (foll.).

ف

فتت. فَتَتٌ, "gruel" (183, 10).

فتح. عِلْمُ الْفَتْحِ, "the science of mystical revelation" = Sūfiism (18, 16).

فرد. I do not know the meaning of فرد in the phrase
كَمَّةٌ وَخَارِئَةٌ (146, 3; 188, 15).

الْقَرْدَانِيَّةُ, "the Absolute Oneness of God" (348, 19).

فسخ. V "to become disordered in intellect, to lose one's wits" (285, 20).

فقد. V *with acc. and* بِ, "to provide any one with food" (415, 4). VIII *in the same sense* (415, 6).

فَقْدٌ, *used mystically* = قَنَاءٌ (388, 10).

ق

قرأ. IV *with acc. of person and* سَلَامًا, "to deliver a greeting to any one from (مِنْ) any one" (375, 11). See Dozy and the Glossary to Tabarī.

قرب. قَرَّبَ إِلَى, "bringing any one nearer to God" (142, 6).

عمم. ^{الْخُصُوصُ} *opposed to* ^{الْعُمُومُ}, "the *Ṣūfīs* of the lowest grade, the novices who have not yet entered upon the mystical 'stations' and 'states'" (48, 4; 70, 16, etc.).

عمل. ^{عَمِلَتْ عَلَيْهِ يَدُهُ}, "his hand feasted" (804, 10). The same phrase is used by Abulfeda, *Annales Muslemici*, vol. III, p. 420, l. 16 (*cf.* Freytag ^{عمل}) in reference to an Amīr who was wounded in the hand by an arrow and died of blood-poisoning. X *with acc. of person and ب, of God*, "to cause any one to be occupied with actions of a certain kind, to predestine any one to do good or evil" (26, 19, where ^ب must be understood after ^{وَجَلَّ} ^{عَرَّ}; 38, 18; 392, 17).

عمى. ^{عَمِيَ}, "blind" (255, 6).

غ

غرب. V "to become strange or extraordinary" (247, 10).

^{بَلَدٌ غَرْبِيٌّ}, "a foreign country" (192, 21).

غرف. VIII ^{مُغْتَرَفٌ}, "a source of inspiration" (381, 2).

غرق. II "to plunge any one in ecstasy" (381, 8).

^{غَرَقٌ}, a term denoting absorption in ecstasy (381, 9).

غزل. ^{الْأَشْعَارُ الْغَزَلِيَّةُ}, "erotic poems" (419, 21).

غسل. ^{غَسِيلٌ}, "bleached" (187, 13). See Dozy.

غطى. II *with acc. and* ^{عَلَى}, "to conceal any thing from any one" (290, 21).

غمر. ^{غَمَرَةٌ}, "senselessness caused by ecstasy" (311, 5).

^{غَمَارٌ}, of a mystical saying, "abysses, profundities" (181, 20).

مُعَارِضَاتٌ, "objections to an argument" (9, 11); "doubts", "evil suggestions" (71, 2). Cf. Anṣārī's commentary on Quṣayrī, II 150, 25 and the definition of عَارِضٌ (343, 8 foll.).

عرف. "to know *God*, to be or become a gnostic" (353, 3); V "to seek to know *God*" (353, 2).

مَعَارِفُ الْحَقِّ, "the acquaintances of *God*" = العَارِفُونَ, "the gnostics" (344, 3).

عزز. VI تَعَاَزَرَ عَزْرُهُ, in a verse recited by Shiblī (405, 5).

عزم. عَزِيمَةٌ, "an obligatory religious ordinance", opposed to رُخْصَةٌ (144, 15).

عسف. VIII of the mind, "to wander, to be distracted" (344, 6).

عطش. V with إِلَى, "to have a thirst for *mystical experiences*" (289, 3, 4).

عطل. V with عَنْ, "to cease from practising *rules of discipline*" (406, 2).

عظم. VI "to find the vision of *God* or the like too awful to be borne" (373, 2).

عقد. VIII "to form a thought in the mind" (331, 8 foll.).

عقل. عَقْلٌ, "fortress" (265, 8). According to Lane, this meaning is of doubtful authority.

علم, with acc. and مِنْ, "to know (distinguish) one person from another" (159, 20).

مَعْلُومٌ, "a means of livelihood on which one can reckon" (326, 6; 419, 13, 15). Such مَعْلُومَاتٌ are inconsistent with real trust in *God* (*tawakkul*). Cf. Richard Hartmann, *Das Šāfi'itum nach al-Kuṣhairī*, pp. 29 and 110.

طَرِي (344, 6), "reserved or morose in disposition".

طِيبُ III مُطَايِبَةٌ (303, 12) appears to signify "cheerfulness, gaiety".

⁵طَيِّبَة, purity of heart (279, 20).

مُطَيَّب, *of salt*, "mixed with ^{oe}أَبْزَار, *seasoned*" (328, 9).

上

ظلم. IV "to make dark" (411, 6).

دِرْهَمٌ مَظْلُمَةٌ, "a dirhem wrongfully obtained"
(210, 15).

ظہر. VI with ب, ظہر = تظاہر (225, 6).

في ظَهْرِ الغَيْبِ. ظَهْر
under ظَهْر.

உ

عبد. X *passive*, with ب, "to have anything imposed upon one by God as an act of service" (116, 11; 195, 19; 318, 11, 13).

X with *عَنِ*, "to become effaced" = *فَنِيَ* (214, 5).

عَدَّتْ. VIII اَعْتَتِي "keep the 'iddat" (189, 19), used as a formula of divorce.

عَدُو. X "to seek alms" (171, 7).

عرض. III "to present one's self to, occur to" (80, 15, 17; 71, 17; 88, 11); *of a dervish*, "to put one's self in the way of any one, to approach any one in the hope of receiving alms" (48, 21; 175, 1; 184, 18).

ض

زَقَبَ زُهَابًا or قَنَى فَنَاءً *used mystically* = ضَلَعَ ضَيْلًا. ضيع
(387, 14 foll.; 389, 11, 12).

تَضْيِيعٌ, *mystical term* (*ibid.*).

ط

طَبَقَ. VI of the *eyelids*, "to become closed" (251, 1). VII with
على, "to cover" (240, 3).

مُطَبَّقَةٌ, "a garment worn by Sūfīs" (27, 13; 38, 15,
where it is joined with مَرْقَعَةٌ). Not in the Lexica.

طَرَفٌ. طَرِيفٌ, *mystical term* (294, 3). See under طَرِيفٌ (346, 3).

طَرَى عَلَيْهِمْ = طَرَا عَلَيْهِمْ (303, 3).

طَعَنَ. طَعْنَةٌ, "a tumour caused by plague" (135, 17).

مَطْعَنٌ, "occasion of censure" (385, 13; 394, 20).

طَفَأَ. IV أَطْقَى (185, 21; 406, 16).

طَلَعَ. V with الى, "to look forward to, to desire" (108, 5).

طَالَعٌ. In the phrase الطَالَعُ الْمُحَدَّثُ (349, 13) the
meaning of the former word is uncertain. Read,
perhaps, المَطَالَعُ.

طَلَفٌ. بَرَّحَهُ طَلَفٌ, "with a cheerful countenance" (161, 9).

طَبَانٌ. طَبَانِيَّةٌ = طَبَانِيَّةٌ (52, 1; 66, 10 foll.; 412, 5, 8) (14, 2).

طَمَسٌ. طَمَسٌ, *mystical term*, 228, 14; 357, 20 foll.

اِنْتِطَاسٌ, *in a mystical sense* (388, 11).

طَبَعَ. طَبْعٌ, "object of desire" (98, 2; 147, 18; 158, 17).

طَبْرَانِيَّةٌ, "a female player on the *tunbūr*" (298, 6).

- VIII *with* عن, "to be concealed from" (225, 3), but probably the correct reading is لاشتغالها.
- V *with* على, of a saying, "to be unseemly or abominable in the opinion of any one" (398, 17).
- شوشة, "an ingot of gold or silver" (326, 11 foll.). Persian شوشه.

ص

- صاحب, *with* مع (177, 2).
- V *with* على, of a saying, "to be altered to the detriment of any one, to be perverted in such a way as to excite suspicion against its author" (393, 14).
- V "to beg for alms" (197, 3; 210, 15).
- صَدِيقِيَّة (72, 2; 424, 6). Cf. Dozy under صَدِيقِيَّة, which is incorrectly vocalised.
- مُصِرٌّ عَلَى الْمَعْصِيَةِ = مُصِرٌّ (43, 6) IV صِرٌّ.
- صَفَحَ. The phrase أَبْتَدَى لَهُ صَفَحَاتُهُ (generally used in a bad sense = كَشَفَهُ بِالْعَدَاوَةِ) means, I think, *with* ل of person and ب, "to reveal anything to any one", in a passage (426, 7), which may be rendered: "If any one really professed this doctrine and supposed that his teaching was revealed to him by Unification (*tawhīd*), he is in error".
- صَفْعَانٌ, "parasite" (192, 7). See Dozy.
- صَوَاقٍ, "crown-lands" (169, 18).
- VIII "to bewilder, to distract" (296, 19); *mystical term*, "to transport, to deprive of consciousness" (228, 12; 372, 19 foll.). Cf. my translation of the *Kashf al-Mahjūb*, p. 390.
- صَدِيدِيَّة (162, 6).
- مَصْرُوعٌ, of sounds, "composed into a melody" (285, 8).

ش

شتت. V ^٥تَشْتَتُ, "inattentiveness" *opposed to* اِسْتِجْمَاعٌ (297, 1).

^١شَتَانٌ بَيْنَ (44, 11; 412, 19).

شد. II التَّشْدِيدُ, "the command that religious obligations should be rigorously and perfectly fulfilled" (86, 13; 87, 6, etc.).

شرف. V *with* اِلَى, "to expect impatiently" (415, 6); *with* عَلَى, "to be acquainted with *anything*" = اَشْرَفَ عَلَى (404, 9).

X اِسْتَشْرَافٌ, "eager expectation" (159, 7).

شَرَفٌ = شَرَفَاءُ (47, 18). See Lane under شَرِيفٌ.

شَرَى. شَرَى, "price" (131, 11).

شُسْتَكَةٌ. (317, 3), "a handkerchief used as a purse". Persian شُسْتَه.

The Arabioised form شُسْتَكَةٌ occurs in the *Burhān-i Qāṭi* (Vullers, *Lex. Pers.* II, 426).

شَطَط. شَطَطٌ, "something unjust or tyrannical" (254, 5); "transgression" (410, 20).

شَطَح. in a non-mystical sense (375, 6; 376, 3); in a mystical sense, with ب (385, 12). See Dozy.

شَطَحٌ, mystical term (346, 11; 375, 5, etc.); pl. شَطَاحَاتٌ

(346, 17; 380, 12); شَطَاحِيَاتٌ (374, 11; 380, 5).

شَطَحِيٌّ, adjective: كَلِمَاتُ شَطَاحِيَّاتٍ (380, 10).

مِشْطَاحٌ, "a barn where meal is sifted and stored"

(375, 6—14). This word is unknown to the lexicographers.

شعشع. II (284, 20; 345, 18; 346, 1). The last instance occurs

in a verse by Ḥallāj and alludes to his نَرُّ شَعْشَعَانِيٍّ.

Cf. Massignon, *Kitāb al-Ṭawāsīn*, p. 138, n. 3.

س

سَجَر. يُوقَدُ فِي النَّارِ = (329, 11) يُسَجَّرُ according to the commentator on Quṣṣayrī, 194, 11.

سرر. سرَّار III, "secret converse", feminine (344, 8).

سرمد. سرْمَدِيَّة (29, 12). سرْمَد (364, 19).

سعتري. سَعْتَرِي, "wild marjoram" (289, 9). In the street-cry يا سعتري the redundant *alif* is probably correct, though Kalābādhī in his *Kitāb al-Ta'arruf* has سعتري (Massignon, *Notes sur le dialecte Arabe de Bagdad* [Bulletin de l'Institut français d'archéologie orientale, vol. XI], p. 11, n. 1).

سكر. VI التَّسَاكُر defined (342, 5). See also under نهب VI.

سكن. III with إِلَى, "to rely upon anything" (347, 8; 413, 4, 10).

VI with إِلَى, "to affect reliance upon anything" (187, 6), but see List of Addenda et Corrigenda. Instead of التَّسَاكُن (291, 1) read التَّسَاكُر.

مَسْكِين is used as a Persian adjective in the words

مَسْكِينِينَ يَحْتَجِي. "Poor Yaḥyā!" (188, 12).

سمح. III passive, with لِ of person and بِ, "to be pardoned for a mistake" (7, 16).

سمر. سَمَارِيَّة (317, 2), "a kind of boat". See Dozy.

سوء. IV verb of surprise (404, 20).

سوغ. II with acc. of person, "to permit" (177, 13).

سوى. سَوِيَّة, "just measure, due proportion" (417, 22).

سيب. II "to let go, to leave unharmed" (327, 3).

- ريب (368, 9) *للّيوانيين opposed to الربانيين*. ريب
 ربع, "quatrains" (299, 3).
 رجو *with* ل, "giving more hope to *any one*" (62, 9,
 where the MSS. have رجا and the text, wrongly, رَجَأُ).
 رسم V *with* ب, to be characterised by *anything* (6, 17;
 7, 1, etc.).
 رسو III, مُراساة, "adjustment of rival claims", *opposed to*
 مَواساة (425, 6).
 رعن The meaning of رَعْنَتِ النَّفْسُ is explained by the author
 (61, 13) as تَدْيِيرُهَا وَدَعْوَاهَا وَنَظَرُهَا إِلَى خَلْعَاتِهَا.
 رغب VIII *with* م, "to seek profit for one's self from *any*
one" (200, 14).
 رمس IV *used mystically in reference to* التَّوْحِيد (358, 7; 385, 5). VIII *in the same sense* (358, 7; 388, 11).
 مَرَمَسٌ (358, 7). Cf. رمس.
 روح *with* أروح, "most refreshing to the heart" (217, 2).

3

- رفن, الشَّيْخُ الرِّفَانُ, "the dancing Sheykh" (290, 19).
 رلف IV *relative of* رلف *with* أَرْلَف (142, 6).
 رمن *opposed to* سَرْمَدِيَّة (29, 12).
 زبر The words لَشَدَدْتُ الرِّثَائِرَ (397, 8), "I should have bound
 the girdles", appear to mean, "I should have caused my
 hearers to depart from the true doctrine of unification
 (tauhid)". The زَنَار is the badge of dualism.

دوست. The Persian words دوست, "O friend!" were used by Sahl b. 'Abdallah of Tustar in speaking to the father of Ibn Sálím (326, 18).

دوم. دِيمُومِيَّةٌ (33, 11; 243, 3; 384, 14).

ذ

ذَكَرَ. ذَكَرَ pl. أَذْكَارٌ (14, 17; 42, 7; 54, 15; 296, 10; 385, 3).

ذَهَبَ. *With* عَلَى or عَنْ, "to escape the notice of any one" (128, 10; 423, 8; 426, 8).

IV with بِ, "to transport the mind" (344, 17).

VI "to affect the state known as ذَهَابٌ (*see the definition*, 347, 13) or to induce it by artificial means" (187, 6; 291, 1, where the correct reading is عَنْ (التَّسَاكُرُ وَالتَّذَاهِبُ).

ذَوِيَ. II "to let any one taste" (372, 10).

ر

رَأْسًا بِرَأْسٍ. (266, 5). When dying, Murta'ish desired Abú

Muhammad al-Muhallab al-Misrî to pay his debts, which amounted to eighteen dirhems. After his funeral, the clothes which he wore were valued at eighteen dirhems

and were sold for that sum, رَأْسًا بِرَأْسٍ, *i. e.* the amount of money obtained by selling his clothes tallied exactly with the amount of his debts.

The phrase bears another meaning in the sentence رَأْسًا بِرَأْسٍ لِّئَتَنَا خَلَصْنَا مِنْهُ (272, 11), "Would that we were rid of it (the *samâ'*) on even terms", *i. e.* with neither loss nor gain. *See* Dozy.

رَأَى. IV أَوْرَى (252, 19 *in verse*; 317, 6; 404, 9). *See* Dozy under ورى IV.

خُصُوصُ الخُصُوصِ, "the Sūffis of the highest grade" (46, 5; 52, 17; 67, 16 etc.). See under عَمَم.

أُولِيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَهْلُ خَاصَّتِهِ, "intimacy". (400, 1).

خَلَجٌ. VIII noun of place. الْغَامِرُ الْمَخْتَلِجُ of the ocean of Deity (240, 5).

خَلَسَ. VIII "to draw in the breath" (248, 18; 271, 6).

خَلَصَ. V "to save, to rescue" (240, 15). See Glossary to Tabarī.

خَلِطَ. لٌ, "mingled with" (256, 11).

خَلَفَ. خَلَا۟فَى, "controversial" (106, 14).

خَلَقَ. خُلَيْفٌ, diminutive of خَلَقَ, "a worn-out garment" (249, 2).

خَنَسَ. خَنَسٌ, "withdrawn or concealed from the mind" (233, 15; 344, 8).

خَوَّصَ. خَوْصٌ, "discussion" (394, 9).

د

دَابَّ. دَابَّيًّا, "habitually, ordinarily" (391, 5).

دَخَلَ. مَدْخُولٌ, of love, "corrupt, spurious" (208, 19).

دَرَعَ. V with بِ, "to wrap one's self in a garment" (38, 14).

دَعَوَى. X "to induce ecstasy voluntarily or by means of music, etc. (187, 5; 277, 19; 303, 9; 336, 16; 342, 6).

دَمَسَ. IV (358, 6) = دَمَسَ, IV, q. v. VII اِنْدَمَسَ, used mystically (358, 7). مَتَدَمَسَ, "obscure", "occult" (240, 2).

مَقْبَرَةٌ, explained as = مَقْبَرَةٌ (358, 5).

دَوَّرَ. The Sūffis do not travel لِلدَّوْرَانِ, "for the purpose of making a tour" (190, 4).

حَلْوٌ. حَلْوَةٌ = حَلْوَاءٌ or حَلَاوَةٌ, "sweetmeat" (101, 12).

حَلَاوِيٌّ, "confectioner" (185, 16).

حَمْلَانٌ. حَمْلَانٌ, *in ecstasy*, "the state of quiet succeeding rapture"

(306, 15). حَمَلٌ *in used in the same sense* (306, 18).

مَحْمُولٌ, *of an ecstatic person*, "one who has passed into the state of quiet" (306, 17; 307, 1).

مَحْمَلٌ, *verbal noun* (284, 16).

حَنَنٌ. حَنَّ عَنْهُ حَنِينٌ *with* عَنْ, *verbal noun from* حَنَّ عَنْهُ, "he turned away from him" (229, 4).

حَيْثُ. حَيْثُ الْكَيِّثُ II (37, 17).

خ

خَبَأَ. X "to hide" (139, 17).

خَبَطَ. V "to be agitated *in ecstasy*" (278, 6; 292, 4).

خَرَبَنْدَ. Persian خَرَبَنْدَ, "a man in charge of an ass".

خَرَزَ. خَارِيز. *See under* ت.

خَرَفَ. VII "to be disordered in mind, to dote" (410, 21), if the reading is sound.

خَرَقَ. خَرَقَ. Muḥaffar al-Qarmisīnī (191, 12) and Abū Ḥafṣ al-Ḥaddād (194, 11) wore two *khirqas* at once. *See Dozy under* خَرَقَ.

خُرْبَقَةٌ, "a rag" (188, 23).

خَسَفَ. خَسَفَ (329, 21) "a hole (in the roof of a mosque)".

خَشْخَشَ. خَشْخَشَ (325, 5), something given to a crying child to amuse it, a rattle (?). Cf. شَخْشِخَ (Dozy).

خَصَصَ. الْخُصُوصُ, "the elect, the Ṣūfīs who have enjoyed mystical experiences" (46, 4; 52, 16; 67, 12 *et passim*).

ج

حد. حَدُّ, of ecstasy, "violent" (306, 7; 434, 9, 11).

حدق. IV الْعَيْنُ الْمَحْدَقَةُ (27, 16). Does this mean "the eyes that are fixed intently"? Cf. Dozy under حَدَقَ II and IV.

حذف. With ب, "to throw" (193, 22).

حذن. حُجْرَةُ الْإِزَارِ = حُذْنٌ, "the end of the *izâr* or the part of the *izâr* where it is tied or folded round the waist" (186, 18). Freytag renders حُذْنٌ by "conclave domus", an error caused by his having mistaken حُجْرَةٌ for حُجْرَةٌ. See *Lisân* XVI, 264, 17 foll.

حرز. VIII مُحْتَرِزٌ, of language, "guarded", "safe from criticism" (398, 16).

حرن. With ع, "to refuse obstinately to do anything". Used of the *nafs* of a Sûfî who shrank from making an ablution in water that was intensely cold (146, 4).

حسن. IV "to be able". Followed by أَنْ and the Imperfect (181, 4; 156, 5; 166, 10; 291, 14). Followed by the Imperfect without أَنْ (50, 19; 288, 12).

حضر. أَنْ أُحْضِرَ نَيْهَ أَنْ أَمْشِيَ (181, 18), "I should have had a desire for his sake to walk...." See Dozy under حضر.

مَحَاضِرٌ = "objects of sense" (388, 6).

حفظ. الْحُطُوطُ, "the desires and interests of the lower soul (*nafs*)". Whatever appertains to the *nafs* is حَطٌّ. The term حُطُوطٌ is opposed to حَقُوقٌ. See especially 47, 1 foll. and 386, 12 foll.; also 15, 17 (حُطُوطُ الْبَشَرِيَّةِ); 18, 7; 39, 6; 77, 11; 102, 9; 164, 8, 10; 413, 17; 414, 3.

See the Lexica under دَخِرَ and Jawálíqī's *al-Mu'arrab* (ed. by Sachau), p. 44, l. 3. I have not found any other example of the word written with ز in Arabic. The usual forms are دَخِرَ, دَخِرَ and دَخِرَ, pl. دَخِرَ, and دَخِرَ, pl. دَخِرَ.

تَغَلَّ. تَغَلَّ, "a drop of spittle" (79, 6; 240, 5).

تَهَمَّ. تَهَمَّ, "a foul smell". Shibli said, "What think you of a science in comparison with which theology stinks?" (182, 13). The words تَهَمَّ in this passage differ in meaning from the same phrase as cited in the Lexica.

ث

ثَوَّ. ثَوَّ *opposed to* ثَوَّ (840, 4).

ج

جَزَى. VIII. جَزَى (409, 14).

جَزَى. V. جَزَى "to be satisfied". جَزَى (237, 8).

جَلَسَ. جَلَسَ (211, 10).

جُلُوسٌ, plural of جَلَسَ (204, 15).

جَمْعٌ. جَمْعٌ (150, 4; 211, 4), where جَمْعٌ =

دَعَا وَاحِدَةً لِلْبِرَاز. See Dozy.

جَمَعَ. X. جَمَعَ "concentrating my thoughts" (168, 19).

جَمَعَ in the same sense (297, 1).

جَمْعٌ, "a box or chest". جَمْعٌ is enumerated among the possessions of the Prophet (101, 9).

جَوَّبَ. IV. جَوَّبَ = جَوَّبَ (224, 15 = 180, 7), but the reading is doubtful.

مُسْتَأْنَفٌ X. "a beginner, a novice in Sūfism" (142, 18).

أَوَّلُ الْأَوَّلِ II. (37, 18).

أَوَّلِيَّة (37, 19; 364, 4, 10).

أَيْشَ مَا (188, 20; 190, 15). (18, 6; 50, 14; 60, 19, etc.).

أَيْمًا, *interrogative* (308, 5; 329, 17).

إِيَّا, after prepositions. بِيَاك (34, 5); إِلَى إِيَّاهُ (405, 17).

ب

بَخْتٌ, "good fortune" (188, 12).

بَدَأَ IV. *with* إِلَى, "to manifest" = أَبَدَى (254, 17).

بَدَلَاءَ, a class of the saints (177, 23).

بَدَبَخْتٌ. The Persian words بِدَبَخْت "O unfortunate one!" occur in the reply made to Abū Ḥamza by a native of Khurāsān (331, 4).

بَذَلٌ, "common, profane" (10, 18).

بَرَأَ V. تَبَرَأَ for تَبَرَّى. Cf. 14, 12; 87, 1; 386, 5.

بَطَأَ IV. أَبْطَى in *verse* (251, 18).

بَطَلَ. *With* عَنِ, "to neglect, to abandon the observance of religious laws" (406, 2).

بَطْنِ الْبَطَانِيَّةِ (168, 14) is mentioned as the name of a place where pilgrims were surrounded by an Arab brigand-chief (Ibn al-Athīr, IX 129, 16). It belonged to the territory of the Banū Asad and lay on the road from Baghdād and Kūfa to Mecca. Cf. *Bibl. Geogr. Arab.*, VII, pp. 175 and 311.

ت

تَخَارِيز (146, 8 = 188, 15), "pieces of cloth inserted in a garment for the purpose of widening it". Persian تَبَرِيز and تَبَرِيز.

GLOSSARY.

1

- أَوْبِدْ, "wilda, wildernesses" (240, 2).
- أَحَدٌ = مِنْ أَحَدٍ in an affirmative sentence (195, 14).
- أُخِذَ. *With* ب *of person and* إِلَى, "to take any one to a place" (178, 16). *With acc. and* مَعَ, "to take a person with one" (192, 9; 429, 6).
- آخِرَ الْآخِرِ II. (37, 18).
آخِرِيَّة (37, 19; 364, 11).
- وَإِخَى III. (140, 10; 165, 16; 198, 20).
- أَدَى II. "to sing." *Verbal noun* تَأْدِيَّة (276, 16).
- إِذَا. Apparently used as an interrogative particle (225, 18).
- أَزَبَ الْمِيزَابَ (168, 12) is the water-spout of the Ka'ba.
- أَسَى = وَاسَى III. (133, 18).
- أَصْلٌ, *feminine* (217, 17), but perhaps أَصْلٌ should be read.
- مَعْرِضَةُ النَّفْسِ وَأَمَارَاتُهَا وَخَوَاطِرُهَا, "an evil impulse". أَمَارَةٌ (77, 12); (14, 10).
- أَمَّنْ لَوْ (157, 18). Cf. Wright, II, 376.
- أَنْبِيَاءٌ. Synonymous with أَنْبِيَاءٌ (255, 11; 386, 15, 16). See Massignon, *Kitāb al-Tawdsin*, p. 162.
أَنْبِيَاءٌ, "essence" (32, 10).
- أَنْبِجَانِيَّة (98, 22). Dozy.

Travel, the purpose of, 111.
Trust in God, 15, 16, 34, 54,
110, 112.

U.

ʿubūdiyyat, 59, 113.
ʿulamā, 2, 3, 4, 5, 7, 22, 30.
Unification, 36, 59, 102, 103,
107. See *tawḥīd*.
Union, 118. See *jamʿ* and
wuṣūl.
uns, 19, 20, 118.
Unseen, the, definition of, 23.
uṣūl, 60, 109.

V.

Veils, spiritual, 84, 99.
Vision, of God, 116, 117.

W.

waḥdāniyyat, 10.
wahm, 63.
wahy, 6.
wajal, 24.
wajd, 78, 89, 90.
wajdu liqā, 78.
wajdu mulk, 78.
wajh Allāh, 3.
wājīdāt, 78.
walī, 34.
walīq, 89.

waqt, 89, 107, 111.
waqt musarmad, 96.
waraʿ, 13, 61.
wārid, 89.
wasdʿi, 99.
wasāyā, 68.
wasf, 92.
wasl, 94.
wasīm, 92, 96.
Wastefulness, 106.
waswasat, 40.
waṭan, 97.
waṭar, 97.
Wealth, worldly and spiritual,
61, 109, 110.
Weeping, eighteen causes of,
64.
wudd, 64.
wujūd, 79.
wuṣūl, 60.

Y.

yaqīn, 20, 21, 97, 117.

Z.

zāhid, 14, 96.
zakāt, 42.
zālim, 63.
ẓarf, 62.
ẓawʿid, 88.
ẓindiq, 118.
zuhd, 14. See Asceticism.

al-sirr al-mujarrad, 92.
sirr al-nafs, 63.
sirr al-sirr, 93.
 Sitting, manners of the Şúfis
 in, 55, 56.
 Solitude, 57, 58, 112.
 Spirit, the, 61, 62, 120, 121.
 See *rûh*.
 States, mystical, 12, 13, 16—
 21, 37, 64, 103, 106, 119.
 See *hâl*.
 Stations, mystical, 12—16, 37,
 106, 119. See *maqâm* and
 maqâmat.
subhânî, 104.
 Şúfi, derivation of, 7, 8, 9, 62.
 Şúfism, definitions of, 9.
 Şúfism, founded on the Koran
 and Traditions, 2 foll., 8, 22,
 27 foll.
 Şúfism, principles of, 47, 60,
 108.
sûkr, 88, 90.
sumuww al-qulûb, 97.
 Symbolism, 10, 63, 87, 100.
 See *ishârat*.

T.

tafakkur, 64.
tafrîd, 91, 92.
tafriqat, 59, 88, 118.
tahallî, 96, 109.
tahâqquq, 87.
tahayyur, 90.

tahqîq, 87.
tajallî, 96.
tajrîd, 92.
takhallî, 96.
talaf, 97.
talbîs, 98.
takwîn, 97, 116.
tanannî, 63.
tanîkin, 36, 37.
tams, 94.
tanaffus, 91.
taqiyyat, 64.
tarawwuh, 92.
tasâkur, 89.
tashdid, 24.
tawâjud, 78, 79, 89.
tawakkul, 15, 48, 112. See
 Trust in God.
ṭawḥîd^c, 90.
ṭawḥîrîq, 90.
tawbat, 13.
tawḥîd, 9, 10, 35, 88, 92, 94,
 95, 98, 106, 108. See Uni-
 fication.
tawḥîd al-ʿimmat, 91.
tawḥîd al-bashariyyat, 10.
tawḥîd al-ildâliyyat, 10.
tawḥîd al-khâṣṣat, 91.
 Terms, technical, used by the
 Şúfis, 86—99.
 Thought-reading, 82, 86.
 Traditionists, the, 3, 4, 7.
 Travel, manners of the Şúfis
 in, 51, 52.

Repentance, 13.

ridā, 16.

risq, 62, 63.

rūḥ, 61, 92, 120. *See* Spirit, the.

al-rūḥ al-bashariyya, 62.

al-rūḥ al-qadīma, 62.

rustm, 92.

ri'yaṭ al-qulūb, 92, 116. *See*

Vision of God.

S.

sabab, 94.

ṣabbār, 15.

ṣābir, 15.

sābiq, 63.

sābiqūn, 24.

ṣabr, 15.

ṣadaqa, 42.

ṣādiqūn, 17.

ṣafā, 9, 62, 87, 88. *See* Purity.

ṣafā al-ṣafā, 88.

saḥar, 52.

ṣaḥw al-wajd, 88.

ṣāḥib ishārat, 95.

ṣāḥib maqām, 95.

ṣāḥib qalb, 95.

ṣaḥw, 88, 90.

Saints, the, 83, 114, 116, 118, 120.

Saints, criticism of the, 104, 108.

Sainthood, asserted to be superior to prophecy, 114.

salāmat al-ṣadr, 63.

Salvation, 104.

samāʿ, 50, 69 foll. *See* Audition.

ṣamādiyyat, 25.

ṣawāb, 64.

ṣawl, 91.

Self-sacrifice, 52.

Sensation, loss of, in ecstasy, 79, 91, 120.

shafaqat ʿala 'l-khalq, 64.

shāhid, 64, 88.

shahīd, 20.

sharʿat, 100.

shataḥāt, 91, 101.

shaṭḥ, 90, 91, 99 foll.

shaṭḥ al-lisān, 91.

shaṭḥiyyāt, 99 foll.

shawq, 19.

Sheykhs, manners of the, 57, 74, 79.

shirb, 98.

shirk, 23, 62.

shukr, 48.

shurūd, 97.

Sickness, manners of the Ṣūfis in, 56.

ṣiddiq, 18, 71, 118.

ṣidq, 60.

ṣifat, 92, 93.

Sin, 13, 63.

Sincerity in devotion, 64.

Singing. *See* *samāʿ*.

sirr, 64, 65, 93, 106.

sirr al-ḥaqq, 93.

sirr al-khalq, 93.

musayyarîn, 96, 97.
mushâhadat, 20, 87, 117. *See*
 Contemplation.
mushâhadat al-asrâr, 97.
 Music, 113. *See samâ'.*
mustalab, 90.
mustanbatât, 30, 31.
mutaşabbir, 15.
mutawâjjidîn, 78.
mutawakkilîn, 36.
murwâlihidîn, 91.

N.

nafas, 91.
nafs, 10, 34, 38, 44, 83, 87,
 95, 105, 116.
naḥnu bilâ naḥnu, 95.
naḥnu musayyarîn, 96.
 Names, the Divine, 25.
na'î, 92, 93.
nisbat, 95.
niyyat, 41, 64.
 Novices, Şûfî, manners of, 57,
 74.

P.

Patience, 15.
 Pilgrimage, the, 45, 46.
 Poetry, mystical, specimens of,
 66, 67.
 Poetry, recitation of, 70, 72—
 77, 79.
 Poverty, 14, 15, 37, 43, 52,
 61, 109, 110.

Prayer, 24, 37, 40—42, 75.
 Prayers, specimens of, 67, 68.
 82.
 Precepts given by Şûfîs, 68.
 Predestination, 11, 16, 24.
 Prophet, imitation of the, 27
 foll.
 Prophets, the, 6, 22, 29, 69,
 83, 98, 108, 114, 116, 120.
 Purification, manners of the
 Şûfîs in, 39, 40.
 Purity, 115, 117. *See şafâ.*

Q.

qabḍ, 89.
qâdîk, 89.
qalb, 8, 95.
qalb salâm, 21, 26.
qasım, 94.
qaf' al-'alâ'iq, 95.
qidam, 96.
qurb, 17, 18, 105, 119.
quşûd, 98.

R.

rabb ḥâl, 95.
rabbânî, 35.
rajâ, 18. *See* Hope.
râms, 94.
rams, 87.
rasm, 92, 96.
rawḥ, 92.
rayn, 99.
 Recollection, 60. *See dhîkr.*

- Koran, recitation of the, 22,
26, 69 foll.
kulliyyat, 98.
- L.
- laghw*, 22, 71.
lahz, 94.
laja', 97.
latifat, 98.
lawḍih, 87.
lawḍmi^c, 87.
laysa bi-laysa, 91, 104.
Letters, written by Ṣūfīs to
one another, 65 foll.
Liberality, 111.
Light, the inner, 117, 118.
lisān, 93.
lisān al-ḥaqlqat, 93.
lisān al-ḥaqq, 93.
lisān al-ʿilm, 93.
Longing, 19.
Love, 17, 18, 32, 36, 64, 80,
90, 93, 95, 102.
- M.
- maʿdūn*, 88.
mafqud, 88.
maḥabbat, 17.
maḥq, 94.
maḥw, 94.
makān, 86.
maʿkhūdh, 90.
malakūt, 10, 120.
- Manners of the Ṣūfīs, the,
39—59.
maqām, 12, 86, 95.
maqāmdt, 12, 37, 95. *See*
Stations, mystical.
maʿrifat, 10, 11, 12, 90. *See*
Gnosis.
maʿrifat al-ḥaqlqat, 11.
maʿrifat al-ḥaqq, 11.
Marriage, 55.
mashhūd, 88.
maskh, 98.
mawjūd, 88.
Miracles, 82 foll.
mishḍdh, 99.
Mosques, sitting in, condem-
ned, 55.
mubtadi^c, 89.
mufarridūn, 91.
muhaddathat, 92.
muhaddath, 36, 92.
muhaj, 97.
muʿjisat, 82.
mukāshafat, 20, 87.
munājd, 92.
muqarrabūn, 13, 24.
muqtaṣid, 63.
murād, 89.
murāqabat, 16.
muraqqāʿdt, 51.
murid, 89.
murawwat, 55, 62.
musamarat, 92.
musarmad, 96.

I.

ibâdat, 36, 115.
ifrâd, 91.
ighânat, 99.
ihsân, 3.
ikhâlâṣ, 3, 23, 60, 113.
ikhṭibâr, 93.
ikhṭiyâr, 93.
ilhâm, 36.
illat, 96.
 Illumination, 61, 117, 118.
ilm, 60, 100. *See* Knowledge.
ilm al-yaqîn, 20.
innâ, 87.
imân, 97.
 Imitation, 112.
imtiḥân, 98.
 Incarnation, 115, 116, 119.
 Indifference to praise and blame, 63, 76.
 Indulgences, 28, 29, 115.
insâniyyat, 60.
 Interpretation, mystical, 22—
 27, 30 foll., 74, 76, 77.
inṣifâj, 97.
ishârat, 26, 48, 62, 87, 95.
See Symbolism.
ishfâq, 23.
isn, 92, 93.
iṣṭifâ, 21, 98.
iṣṭilâm, 98.
iṣṭindâ, 98.

istinbât, 24, 26, 34. *See* Interpretation, mystical.

istiḡâmat, 11.
ittibâr, 64.
ittirdf, 95.
itma'ninat, 20.

J.

jadhb al-arwâḥ, 97.
jam', 59, 88, 98, 118.
 Jurists, the, 3, 4, 7.

K.

karâmat (generosity), 64.
karâmât (miracles), 82 foll.
karîm, 64.
kashf, 90.
kawn, 94.
khashyat, 23.
khâtîr, 89.
khawf, 18.
khushûṣ, 87. *See* Elect, the.
khushûṣ al-khushûṣ, 15, 16, 87.
 Knowledge, esoteric, 4—9, 22,
 23, 30.
 Knowledge, religious, three
 kinds of, 3.
 Knowledge, three sources of, 1.
 Koran, conformity with the,
 21 foll., 90.
 Koran, hidden meaning of the,
 21, 22.
 Koran, mystical interpretation
 of the, 22 foll., 30 foll.

fanā al-fanā, 103.

faqīh, 6.

faqīr, 109.

al-faqīr al-ṣādiq, 31, 61.

faqd, 91.

faqr, 14, 43, 61. See Poverty.

farʿ, 94.

faṣl, 94.

Fasting, 43—45, 85, 86.

fawā'id, 88.

Fear, 18, 23, 24, 35, 37, 89.

fikr, 64.

fiqh fi 'l-dīn, 6.

firdas, 36, 63.

Food, lawful, 13, 14, 44, 49, 86, 110.

Freedom, 113. See *hurriyyat*.

Friendship, manners of the Ṣūfis in, 58.

fuqahā, 3.

fuqarā, 9, 14, 71.

furqān, 118.

furūʿ, 94, 109.

futūr, 111.

G.

Generosity, 64.

ghalabāt, 88, 90.

gharīb, 95.

ghashyat, 88.

ghayb, 23.

ghaybat, 88, 90, 91.

ghayn, 99.

ghayrat, 63.

ghinā, 61.

Gifts, bestowed on Ṣūfis, 53, 54.

Gnosis, 26, 27, 77, 93, 95. See *maʿrifat*.

God, the nature of, 11, 37, 60.

Grief, 63.

H.

ḥadath, 98.

ḥād, 13, 53, 71, 86.

ḥamm, 93.

al-ḥamm al-mufarrad, 92.

ḥaqāʾiq, 59, 87.

ḥaqīqat, 59, 60, 87, 97.

ḥaqq, 60, 71, 73, 86.

ḥaqq al-yagīn, 20.

ḥayrat, 57, 90.

Hell, spiritual conception of, 108.

ḥidāyat, 21.

ḥijāb, 93.

ḥikmat, 57, 76.

ḥiss, 91.

Hope, 18, 35, 89.

ḥubb, 64.

ḥudūr, 88, 90.

ḥujūm, 88, 90.

ḥulūl, 119. See Incarnation.

Hunger, 56, 111, 112.

ḥuqūq, 87.

hurriyyat, 98, 99. See Freedom.

ḥuwa bilā ḥuwa, 95.

ḥuṣṣ, 87.

B.

B in Bismillah, the, 25.

badhl al-muhaj, 97.

bádt, 89, 95.

baḥrī bilá sháṭiʿ, 96.

balá, 64, 66, 93.

baqá, 59, 89, 90.

bashariyyat, 61, 116.

bast, 89, 90, 118.

bawn, 94.

bayán, 37.

Begging, 52, 53, 74.

bilá bádt, 95.

bilá nafs, 95.

buká, 64.

C.

Communism, 115.

Companions of the Prophet,
the, 35 foll.

Companionship, of Ṣúfis with
one another, 47, 48.

Contemplation, 20, 106, 117.

See *musháhadat*.

Creation, the mystery of, 37.

D.

dahshat, 90.

dams, 94.

daʿwá, 93.

daʿwat, 21.

Death, manners of the Ṣúfis
at the time of, 58, 59.

Dervishes, manners of, 46, 47.

dhakáb, 91.

dhát, 93.

dhawq, 98.

dhikr, 19, 23, 24, 34, 60, 73,

75, 76, 90, 102.

al-dhikr al-khafí, 13.

Directors, spiritual, 109, 112.

See Sheykhs.

Doctrine, Ṣúfistic, differences
of, 59 foll.

Dress, of the Ṣúfis, 7, 8, 51.

E.

Earning a livelihood, manners
of the Ṣúfis in, 54, 110, 111.

Eating, manners of the Ṣúfis
in, 49, 50.

Ecstasy, 50, 51, 76, 78—81,
91, 99—108, 113, 120. See
Audition.

Elect, the, 5, 6, 7, 15, 16, 18,
20, 21, 22, 27, 30, 39, 84,
85, 120.

Errors, of the Ṣúfis, 108 foll.

Evil, 11, 25.

F.

Faith, 23, 36, 37, 82, 83, 87,
96, 109, 117.

faná, 59, 63, 89, 90, 91, 102,
103, 116.

faná ʿan al-awṣáḑ, 119.

faná al-bashariyyat, 116.

INDEX OF SUBJECTS, TECHNICAL TERMS, ETC., WHICH OCCUR IN THE ABSTRACT OF CONTENTS.

A.	
<i>abad</i> , 96.	<i>ana anta wa-anta ana</i> , 95.
<i>abadīyyat</i> , 96.	<i>ana bilā ana</i> , 95.
<i>‘abd</i> , 113.	Antinomianism, 111, 114, 115, 118.
<i>Abdāl</i> , 47.	<i>anwār</i> , 117.
Ablution, manners of the Ṣūfis	<i>‘aqd</i> , 93.
in, 39, 40.	<i>‘arīf</i> , 89.
<i>abnā al-ḥaqdīq</i> , 71.	<i>‘arīf</i> , 10, 18, 71, 96.
<i>abrār</i> , 13, 24.	<i>asbāb</i> , 47.
Abstinence, 13.	Ascension of Muḥammad, the, 32.
<i>adab</i> , 39. <i>See</i> Manners.	Asceticism, 110, 111. <i>See</i> Stat- ions, mystical, and <i>zuhd</i> .
<i>‘adam</i> , 88.	<i>aṣḥāb al-ḥadīth</i> , 3.
<i>ahl al-khuṣṭīṣ</i> , 15, 18. <i>See</i>	<i>aṣl</i> , 94.
Elect, the.	<i>asrār</i> , 63.
<i>ahwāl</i> , 12, 37, 95. <i>See</i> States,	<i>aiḥar</i> , 94.
mystical.	Audition, 50, 51, 69—77, 78.
<i>‘aldīq</i> , 95.	<i>awsāt</i> , 18.
<i>alīf</i> , 26.	<i>dyāt</i> , 82.
Allah, the greatest name of	<i>‘ayn</i> , 98.
God, 25.	<i>‘ayn al-jam‘</i> , 98, 118.
Almsgiving, 42, 43.	<i>‘ayn al-yaqīn</i> , 20.
<i>amlāk</i> , 115.	<i>azal</i> , 96.
<i>‘ammat</i> , 17, 18.	<i>azaliyyat</i> , 96.
<i>amn</i> , 86.	

All these manifestly erroneous doctrines are the result of forbidden speculation (Kor. 17, 87). In the author's opinion, orthodox Sûffis believe that all spirits are created; that there is no connexion or relationship between God and them except in so far as they belong to His kingdom and are subject to His absolute sway; that they do not pass from one body to another; that they die, like the body, and experience the pleasures and pains of the body, and are raised at the Resurrection in the same body from which they went forth.

reverence for His name; and this applies to the vulgar as well as to the elect, although the former, being in bondage to their passions, are hindered from attaining to the divine realities.

- 434 CHAPTER CLI: "Concerning those who err in respect of the doctrine of loss of sensation."

This doctrine is held by some mystics of 'Irâq. They assert that in ecstasy they lose their senses, so that they perceive nothing and transcend the qualities which belong to objects of sensible perception. But this is wrong, since loss of sensation cannot be known except by means of sensation; and sensation is inseparable from human nature: it may be obliterated in ecstasy, just as the light of the stars is rendered invisible by the sun, but it cannot be altogether lost. Under the influence of ecstasy a man may cease to be *conscious* of sensation; as Sarî al-Saqatî said, a person in this state will not feel the blow of a sword on his face.

CHAPTER CLII: "Concerning those who err in respect of the spirit (*al-rûh*)."

There are many theories as to the nature of the spirit, but all who speculate on this subject go astray from the truth, because God has declared that it is beyond human comprehension.

- 435 According to some, the spirit is part of the essential light of God: others say that it belongs to the life of God. Some hold that all spirits are created, while others regard the spirits of the vulgar as created, but the spirits of the elect as uncreated. Some think that the spirit is eternal and immortal, and does not suffer punishment hereafter; some believe in the transmigration of spirits; some give one spirit to an infidel, three to a Moslem, and five to prophets and saints; some hold that the spirit is created of light; some define it as a spiritual essence created of the heavenly kingdom (*al-malakût*), whither it returns when purified; some suppose there are two spirits, one divine, the other human.

Some imagine that they are very near to God and stand in a close relation to Him, and when they believe this, they are ashamed to observe the same rules of discipline and keep the same laws as before. Hence they lose all restraint and become familiar with actions from which they would formerly have shrunk in horror; and they fancy that this is nearness (*qurb*) to God. But they are much mistaken. Rules of discipline and 'states' and 'stations' are the robes of honour which God bestows on His servants; if they are sincere in their quest, they merit an increase of bounty, but if they disobey His commands, they are stripped of these robes of good works and driven from the door. They may still deem themselves to be favourites, but in truth they have been rejected: the nearer to God they seem in imagination, the farther from Him are they in fact. Saying of Dhu 'l-Nún.

433 Saying of an anonymous sage.

CHAPTER CL: "Concerning those who err in respect of the doctrine of passing-away from their qualities (*al-faṣād 'an al-awṣāf*)."

Some mystics of Baghdád have held the erroneous doctrine that in passing-away from their own qualities they enter into the qualities of God. This involves the doctrine of incarnation (*ḥulūl*) or the Christian doctrine concerning Christ. The belief in question is said to be derived from one of the ancient Ṣūfis. Its true meaning is that when a man passes away from his own will, which is given to him by God, he enters into the will of God, so that he no longer regards himself but becomes entirely devoted to God. The doctrine in this form is strictly Unitarian. Those who give it a false interpretation suppose that God is identical with His qualities, and are guilty of infidelity, inasmuch as God does not become immanent in men's hearts. What becomes immanent in the heart is faith in God, and belief in His unity, and

There are some who assert that their hearts are illuminated by divine light — the light of gnosis and unification and majesty — and this light they declare to be uncreated. They commit a grave error, since all the lights that can be perceived and known are created, whereas the light of God does not admit of description or definition and cannot be comprehended by human knowledge.

- 431 The correct meaning of 'the light in the heart' is knowledge, derived from God, of the criterion (*furqân*), which the commentators on Kor. 8, 23 interpret as "a light put in the heart in order that thereby truth may be distinguished from falsehood."

CHAPTER CXLVIII: "Concerning those who err in respect of essential union (*'ayn al-jam'*)."

- They refuse to attribute their actions to themselves, and they justify their refusal by the plea that the unity of God must be maintained. This doctrine leaves them outside the pale of Islam and leads them to neglect the laws of religion, inasmuch as they say that they act under divine compulsion and are therefore clear of blame. Their error is caused by inability to distinguish what is fundamental from what is derivative, so that they connect with union (*jam'*) that which belongs to separation (*tafriqat*). Sahl b. 'Abdallah was asked what he thought of a man who said, "I am like a gate: I do not move until I am moved." Sahl replied, "This is either the speech of a saint (*siddiq*) or the speech of a freethinker (*sindiq*)." He meant that the saint regards all things as sub-
- 432 sisting through God and proceeding from God, but at the same time recognises the obligations of religion and morality, while the freethinker only holds this doctrine in order that he may commit as many sins as he pleases without incurring blame.

CHAPTER CXLIX: "Concerning those who err in respect of intimacy (*uns*) and unrestraint (*bast*) and abandonment of fear."

mystical attainments could be regarded seriously, had been seen by others; but he formerly perused a letter written to the people of Damascus by Abú Sa'íd al-Kharráz, which refers to these persons and mentions a doctrine closely akin to theirs. The vision of true mystics is contemplation (*mu-sháhadat*), which is the result of real faith (*yagín*), as in the case of Háritha. Some Baṣrites, followers of al-Ṣubayḥí, went astray in this matter. Exalted by their austerities, they fell a prey to Iblís who appeared to them, seated on a throne and robed in light. Some of them were undeceived and brought back to the truth by their teachers. Story of a pupil of Sahl b. 'Abdallah.

- 429 Anecdote of some disciples of 'Abd al-Wáḥid b. Zayd. They imagined that every night they were transported to Paradise. On one occasion 'Abd al-Wáḥid accompanied them, and at daybreak they found themselves on a dunghill. The mystic must know that all lights (*anwár*) seen by the eye in this world are created and bear no likeness to God. Yet the vision of faith is real, as the Apostolic Traditions and the sayings of holy men attest. The Prophet's vision (Kor. 53, 11) was peculiar to himself and is not granted to any one else.

CHAPTER CXLVI: "Concerning those who err in respect of purity."

- Some pretend that their purity is complete and perpetual,
430 and hold that a man may become purged of all defilements and defects, in the sense that he is separated from them. This is an error. No man is at all times free from all impurity, *e.g.* thought of phenomenal objects, sin, vice and human frailties. One must turn to God and continuously pray to be forgiven in accordance with the practice of Muḥammad, who used to ask pardon of God a hundred times daily.

CHAPTER CXLVII: "Concerning those who err in respect of illumination (*al-anwár*).

must be homogeneous with that thing, but God is separate from all things, and all things are separate from Him in their qualities. God manifests in phenomena only the signs of His working and the evidences of His omnipotence. The Ḥulúls have erred because they make no distinction between the power which is an attribute of the Almighty and the evidences which demonstrate His power. Various Ḥulúls doctrines. The author says that whoever holds any of these opinions is an infidel. The bodies chosen by God are the bodies of saints and prophets. God's attributes are beyond description, and there is nothing like unto Him.

- 427 The Ḥulúls confuse divine attributes with human. God does not dwell in men's hearts, but creaturely attributes dwell there, such as faith, and belief in the unity of God, and gnosis.

CHAPTER CXLIV: "Concerning those who err in respect of the passing-away of human nature (*faná al-bashariyyat*)."

This is a perversion of the mystical doctrine of *faná*. It is based on the notion that when the body is starved and weakened its human nature will disappear and that in this way a man may be invested with divine attributes. But human nature is inseparable from man, although its qualities are transmuted in the radiance of Reality. Human nature must be distinguished from the qualities of human nature. Definition of *faná* as the term is understood by true mystics. *Faná* does not involve the destruction of the 'self' (*nafs*) or the absence of change (*talwín*), inasmuch as change and corruption are inherent in human nature.

- 428 CHAPTER CXLV: "Concerning those who err in respect of spiritual vision (*al-ru'yat bi 'l-qulúb*)."

The author says he has heard that some Syrian mystics claim to have spiritual vision of God in this world, resembling the ocular vision of Him which they shall enjoy hereafter. He adds that he has never seen any of them himself, nor received information that any man among them, whose

originally permitted, and that prohibition refers only to excessive license. They justify their conduct by the example of the communism which prevailed amongst certain ancient Šúfis, who helped themselves to their brethren's food and money and gave extraordinary pleasure to the owner by doing so. Anecdote of Faṭḥ al-Mawṣil.

- 425 A story of Ḥasan of Baṣra and a saying of Ibráhm b. Shaybán. These heretics ignorantly suppose that the above-mentioned Šúfis allowed themselves to transgress the religious law: consequently they go astray and follow their lusts and do not abstain from what is forbidden. Why should they not believe that all things were originally prohibited and that their use was only permitted as an indulgence? — although, in fact, lawfulness and unlawfulness depend on the ordinance of Allah. That which He has forbidden is like a preserved piece of ground: whoever roams around it is in danger of trespassing, and the proprietor does not permit any one to take possession of it without establishing his claim. The case of purity and impurity is different, since, according to lawyers and some theologians, a thing is presumed to be pure until the contrary has been proved. The cause of the distinction is that purity and impurity fall within the category of worship (*ʿibádat*), while permission and prohibition refer to property (*amlák*).

- 426 CHAPTER CXLIII: "Concerning the doctrines of the Incarnationists (*al-Ḥulúliyya*)."

The author is careful to state that he is not acquainted with any of this sect and has derived his information from other sources.

Some of the Ḥulúlis assert that God implants in certain chosen bodies the attributes of divinity and that He removes from them the attributes of humanity. This doctrine, if it is really professed by any one as a revelation of the divine Unity, is false. That which is contained in a thing

absence of regard for created beings and phenomenal objects and, in short, for everything but God. The heretics in question have taken over this doctrine in the hope that by following it mechanically and deliberately, instead of letting it develop in themselves as the gradual result of spiritual experience, they would attain to perfect sincerity. Therefore it has produced in them recklessness and want of manners and antinomianism.

- 422 Sincerity must be sought by shunning evil, by devotion to pious works, and by cultivating morality and spiritual feelings. These pretenders are like a man who cannot distinguish a precious jewel from a glass bead.

CHAPTER CXLI: "Concerning those who err in respect of prophecy and saintship."

Some assert that saintship is superior to prophecy, an error which is caused by their arbitrary speculations on the story of Moses and al-Khaḍir (Kor. 18, 64 foll.).

- 423 God confers peculiar gifts and endowments in accordance with His inscrutable will. Examples of prophets and other persons who were thus distinguished. The miracles of the saints are granted to them in virtue of their obedience to the prophet of their time. How, then, can the follower be pronounced superior to the leader? As regards the argument that the saints receive inspiration directly from God, whereas the prophets receive it through an intermediary, the truth is that the inspiration of the prophets is continuous, while the inspiration of the saints is only occasional.

- 424 Al-Khaḍir could not have borne a single atom of the illumination which Moses enjoyed. Saintship is illumined by the splendour of prophecy, but it never equals prophecy, much less surpasses it.

CHAPTER CXLII: "Refutation of those who err in respect of permission and prohibition."

Those who err in this matter hold that all things were

family or brethren. According to others, Şúfism is music and dancing and ecstasy and the art of composing mystical ghazels. This is a mistake, because music and ecstasy are impure when the heart is polluted with worldliness and when the soul is accustomed to vanity.

- 420 CHAPTER CXXXIX: "Concerning those who err in the fundamentals and are thereby led into heresy; and in the first place, concerning those who err in respect of freedom and service."

Some ancient Şúffis held that in spiritual intercourse with God one should not be like a free man, who expects recompense for his work, but like a slave, who performs his master's bidding without expectation of wages or reward, and receives whatever his master may bestow upon him as a bounty, not as a right. A certain eminent Şúff has written a book on this topic. There are heretics, however, who assert that as the free man is higher than the slave in ordinary life, so the relation of service (*'ubádiyyat*) to God only continues until union with God is attained; one who is united with God has become free and is no longer bound to service. They fail to recognise that no one can be a true servant (of God) unless his heart is free from everything except God. The name of 'servant' (*'abd*) is the best of all the names which God has given to the Faithful.

- 421 Passages from the Koran and the Traditions in support of this statement. Had it been possible for any creature to gain a higher dignity than that of service to God, Muḥammad would have gained it.

CHAPTER CXL: "Concerning those 'Iráqís who err in respect of sincerity (*ikhhlās*)."

The heretics of 'Iráq declare that no one is perfectly sincere who regards created beings or seeks to please them by any action, whether good or bad. Now, certain mystics have held the doctrine that true sincerity involves the complete

having consulted a spiritual director. They are wrong, since the novice cannot dispense with the guidance of a teacher, and it is a mistake to think that the wickedness of human nature can be eradicated by means of hunger. Sayings of Ibn Sálím and Sahl b. 'Abdallah. The author says that he has seen a number of persons who, on account of ill-regulated abstinence from food, were unable to perform their religious duties.

- 418 Others retire from the world and dwell in caves, fancying that solitude will deliver them from their passions and cause them to share in the mystical experiences of the saints, but the fact is that hunger and solitude, if self-imposed and not the result of an overpowering spiritual influence, are positively harmful. The author recalls instances known to him of young men who reduced themselves to such a state of weakness that they had to be nursed for several days before they could perform the obligatory prayers. Others castrate themselves in the hope of escaping from the lust of the flesh. This is useless and even injurious, inasmuch as lust arises from within and is incurable by any external remedy. Others imagine that they show sincere trust in God (*tawakkul*) when they roam through deserts and wildernesses without provision for the journey, but real *tawakkul* demands previous self-discipline and mortification.

- 419 Another erroneous belief is that Šúfism consists in wearing garments of wool and patched frocks and in carrying leathern water-buckets, etc. Such imitation avails nothing. Others vainly suppose that they can become Šúffs by learning mystical allegories and anecdotes and technical expressions, or by fasting, praying, and weeping, although they have already provided themselves with food and money. All Šúfis renounce worldly things in the initial stages of their spiritual progress and enjoin their disciples to do the same. If any of them acted otherwise, it was for the sake of his

spiritual state. But they are mistaken. Any one who abstains from seeking a livelihood ought to be inspired by strong faith and patience; otherwise, he is commanded to seek a livelihood. The latter course is permissible, but the former is more excellent.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning the different classes of those who become remiss in their quest and err in respect of mortification and betake themselves to self-indulgence."

There are some who submit to austerities in the hope of gaining a reputation for sanctity and of being endowed with miraculous powers; and when they fail in their object, they discard asceticism and hold it in contempt, and this they call 'languor' (*futūr*).

- 416 'Languor', however, is only a temporary intermission which refreshes the hearts of mystics, whereas the conduct of the persons referred to here is properly described as laziness and negligence. Saying of Abū 'Alī al-Rūḥabārī. Others travel and boast of the number of Sheykh's whom they have met and deem themselves in a privileged position. They are wrong, for the purpose of travel is moral improvement. Others spend money and bestow gifts and cultivate liberality, but this is not Ṣūfism. The Ṣūfīs regard worldly goods as an obstacle which prevents them from attaining to God, and their object in giving is the removal of that obstacle, not the desire to appear generous. Others indulge themselves unrestrainedly and claim that their spiritual state (*waqf*) justifies them in their license.

- 417 Such a belief is erroneous and leads to perdition.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning those who err in respect of abstaining from food, retirement from the world, solitude, etc."

Some aspirants and novices, supposing that hunger is the most effectual method of self-mortification, have abstained from food and drink during long periods of time, without

maintained, imply that there is no spiritual difference between poverty and wealth. Those who pretend that there is no difference are proved to be in error by the fact that they dislike poverty but do not dislike wealth. True poverty consists, not merely in indigence, but also in patience and resignation and in having no regard to one's poverty and in taking no credit to one's self on account of it.

CHAPTER CXXXVI: "Concerning those who err in respect of luxury or frugality and asceticism, and those who err in respect of gaining the means of livelihood or of neglecting to do so."

- Only a prophet or a saint has the right to live in abundance, because they know when God permits them to spend and when He permits them to refrain from spending. Until a man regards much and little as equal, he relies upon the
- 414 worldly goods which he possesses. If his heart is not empty of desire to obtain a worldly good that he lacks and of desire to keep the worldly goods that he has, then he is a worldling; and any one who imagines himself to be an exception to this rule is in error. Others, again, devote themselves to austerities and find fault with those who are less strict; but as luxury is unsound, so too is extreme asceticism when it is habitual and ostentatious and is not specially adopted for the purpose of self-discipline. Others of the religious insist on earning their daily bread and hold that no food is legally pure unless it is earned, but this is an error, since the Prophet and all mankind are commanded to trust in God and to feel assured that He will give them their appointed portion. To seek the means of livelihood is an indulgence granted to those who are too weak to trust in God absolutely. Conditions to be observed by those who seek the means of livelihood.
- 415 Others sit still and wait eagerly for some one who will attend to their wants, and they believe that this is the right

world, but not *of* it: a piece of bread, a garment, a house, and a wife. Worldliness in other respects is an absolute barrier between God and man.

CHAPTER CXXXIV: "Concerning the different classes of those who err and the variety of errors into which they fall."

Three classes of the erring: (1) those who err in the fundamentals (*uṣūl*); (2) those who err in the derivatives (*furūʿ*), *i. e.* in manners, morals, spiritual feelings, etc. Their error is caused by ignorance of the fundamentals, by selfishness, and by want of a director who should set them on the right way. Description of them.

- 411 (3) those whose error is a slip or a lapse rather than a serious fault, so that it can easily be repaired. Verse on affectation (*takallū*). The Prophet's definition of faith.

CHAPTER CXXXV: "Concerning those who err in the derivatives, which does not lead them into heresy; and in the first place, concerning those who err as regards poverty and wealth."

Some Ṣūfīs declare that wealth is superior to poverty, using the word 'wealth' in a spiritual sense. Others, however, have argued that worldly wealth is a praiseworthy state, and this is an error.

- 412 It is wrong to suppose that the *faqīr* who lacks patience and does not acquiesce in the divine will is not superior to the man who is rich in worldly goods — for the soul hates poverty and loves riches; but the *faqīr* who bears poverty with patience shall receive a recompense without end. Poverty is essentially praiseworthy, though it may be accompanied by some defect that incurs blame. Wealth, on the contrary, is essentially blameworthy and can only be praised in virtue of some good quality, *e. g.* pious works, that accompanies it, but not for itself. Some mystics hold that poverty and wealth are two states which must be transcended.

- 413 This is an advanced doctrine. It does not, as some have

it. Another saying of Shiblī, to the effect that Hell consists in separation from God. Two more sayings by him, the latter of which is supported by a Tradition of the Prophet.

407 CHAPTER CXXXII: "Concerning the explanation of the sayings of al-Wásiṭ" ¹).

A passage referring to 'Ā'isha. When her innocence was revealed (Kor. 24, 11 foll.), she praised God, not the Prophet. Explanation of the saying of al-Wásiṭ, "Bless them (the prophets) in thy prayers but do not attach any value to it in thy heart." He means, "Do not think much of the blessings which thou bestowest upon them" or "do not let reverence for them have any place in thy heart in comparison with the veneration of God".

408 This refers to the mystical doctrine of unity (*tawḥīd*). The reverence due to the prophets, and the superiority of Muḥammad to all other prophets, has been discussed above ²). Sayings of Abú Yazīd al-Bisṭāmī on the pre-eminence of Muḥammad. The Šūfis believe that God granted to him whatever he asked. His prayer for light.

409 Every peculiar excellence with which a Moslem is endowed belongs to the Prophet. Criticism of the saints is the result of habitual turning away from God.

CHAPTER CXXXIII: "Concerning the errors of those who call themselves Šūfis and the source and nature of their errors."

Saying of Abú 'Alī al-Rúḥabārī. The author enumerates three principles which are the basis of all true Šūfism: (1) avoidance of things forbidden, (2) performance of religious duties, (3) renunciation of this world, so far as it is possible to the believer.

410 The Prophet mentioned four things which are *in* this

1) Between Chapters 131 and 132 there were originally five chapters which do not occur in either of the MSS. See note on p. f.v. The beginning of this chapter is also lost.

2) See Chapters 53 and 54.

reason. The author explains why the sun was turned back for Solomon, but not for the Prophet.

- 402 Mystics believe that whatever takes their thoughts away from God is their enemy, and they endeavour to escape from it by every means in their power. Traditions of the Prophet on this subject.

CHAPTER CXXXI: "Concerning the explanation of a saying uttered by Shiblī which is hard for theologians to understand, and of various conversations between him and Junayd."

Shiblī said, "I go towards the infinite, but I see only the finite, and I go on the right hand and the left hand towards the infinite, but I see only the finite; then I return and I see all this in a single hair of my little finger."

- 403 The author's explanation of this saying. Another saying of Shiblī, with the author's interpretation. Verses composed or recited by Shiblī.

- 404 He also said, "I studied the Traditions and jurisprudence (*al-fiqh*) for thirty years until the dawn shone forth. Then I went to all my teachers and told them that I desired knowledge (*fiqh*) of God, but none of them answered me." Explanation of this by the author. A question addressed by Shiblī to Junayd, and the latter's reply, with explanation by the author. A remark by Junayd concerning Shiblī. Another saying of Junayd to Shiblī. Report of a conversation between Shiblī and Junayd. Sayings of Shiblī on the subject of *waqt*.

- 405 Further ecstatic expressions of Shiblī in prose and verse, with explanations by the author. Such expressions are the product of a temporary state. If that state were permanent, all religious, moral, and social laws would be annulled.

- 406 A Tradition of the Prophet bearing on this question. Shiblī said that if he thought that Hell would burn a single hair of him, he would be guilty of polytheism. The author explains Shiblī's meaning and declares that he agrees with

felt a craving for bread, though his spirit (*sirr*) would have been consumed with fire if it had turned aside, even for a moment, from contemplation of God. A saying of Shiblī concerning Abū Yazīd al-Bisṭāmī, with explanation by Sarraj. Shiblī, according to a certain Sheykh, discoursed exclusively on 'states' and 'stations', not on unification (*tawḥīd*).

- 398 CHAPTER CXXIX: "On the meaning of an anecdote which is related of Shiblī".

He is reported to have said, "God ordered the earth to swallow me if, for one or two months past, there were any room in me for thought of Gabriel and Michael"; and he said to Ḥuṣrī, "If the thought of Gabriel and Michael occurs to your mind, you are a polytheist." Inasmuch as the Prophet acknowledged the superiority of Gabriel, these sayings have given offence, but they would not give offence if instead of being presented in an abridged form they were related with their whole context and circumstances.

- 399 The complete version of the anecdote to which the former saying belongs, as related by Abū Muḥammad al-Nassāj.

- 400 CHAPTER CXXX: "Concerning various actions of Shiblī which were regarded with disapproval."

He used to burn costly clothes, ambergris, sugar, etc., although wastefulness is forbidden by the Prophet. Once he sold an estate for a large sum of money, which he immediately distributed amongst the people, without reserving anything for his own family. Here he is justified by the authority of Abū Bakr. Money is not wasted unless it is spent for a sinful purpose.

- 401 As regards his burning of valuable goods, he did this because they distracted his thoughts from God. Solomon acted on the same principle when he slaughtered three hundred Arab mares which had engaged his attention so deeply that he neglected to perform the evening prayer (Kor. 38, 29—32). The Prophet cursed the Jews for a like

said, he bore no prejudice against them in his mind. The author relates that some time after the controversy mentioned above, he heard Ibn Sálím quote in public two sayings of Sahl b. 'Abdallah; whereupon he remarked to one of Ibn Sálím's pupils that Ibn Sálím would have condemned Sahl b. 'Abdallah and Abú Yazíd with the same severity, if he had not been so favourably disposed towards the former. The sayings of Sahl are equally open to criticism, and if a satisfactory explanation can be found in the one case, why not in the other?

- 395 Unless Moses had been divinely guided, he must have exacted the due penalty from al-Khaḍir when he slew the youth (Kor. 18, 73). Anecdotes showing the piety of Abú Yazíd.

CHAPTER CXXVIII: "Concerning some sayings of Shiblí and their explanation".

- 396 Shiblí said to a number of his friends who were taking leave of him, "Go: I am with you wherever you may be; you are under my care and in my keeping." The author explains that Shiblí meant to say, "God is with you", but at that time he was regarding himself as non-existent, and he spoke as one who contemplates the nearness (*qurb*) of God. Nevertheless, on another occasion Shiblí referred to the vileness of the Jews and Christians and said that he was viler than they. These two sayings do not contradict each other but are the expression of different states. Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi said that the gnostic is proud when he thinks of God, and humble when he thinks of himself. Similarly, the Prophet once said, "I am the chief of mankind", and he also described himself as the son of a woman who used to eat *qadíd*¹).

- 397 Another anecdote of Shiblí. He said that his flesh (*nafs*)

1) Meat cut into strips and dried in the sun.

- 390 Explanation by a certain gnostic of the tradition, which occurs in some unnamed book, that God threatened to burn Hell with His greatest fires if it disobeyed His command. The author's explanation of what Abú Yazíd meant by the words *laysa bi-laysa fi laysa*.

CHAPTER CXXVII: "Concerning the interpretation of certain expressions attributed to Abú Yazíd, on account of which Ibn Sálím declared him to be an infidel, together with the author's report of a discussion of this question which took place between Ibn Sálím and himself at Baṣra."

How Ibn Sálím denounced Abú Yazíd for having said, "Glory to me!" (*subḥānī*).

- 391 The author's controversy with Ibn Sálím. He contends that if the whole saying of Abú Yazíd had been recorded, it would be clear that he used the phrase *subḥānī* in reference to God. The author adds that when he visited Bistām and asked some descendants of Abú Yazíd about this story, they asserted that they had no knowledge of it. Other sayings of Abú Yazíd which, according to Ibn Sálím, could only have been uttered by an infidel. The author's further apology on behalf of Abú Yazíd.
- 392 His explanation of Abú Yazíd's saying, "I pitched my tent opposite the Throne of God". His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Jews, "They are forgiven" (*ma'dhūrūn*).
- 393 His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Moslems, "They are duped" (*magħrūrūn*). The Prophet said that salvation does not depend on works, but on the divine mercy. Theologians have no right to criticise the obscure sayings of mystics who keep the religious law. Such words of profound wisdom are commonly misunderstood and misreported.
- 394 Junayd said that in his youth he used to associate with Ṣúffis and that although he did not understand what they

It is related that he said, "As soon as I attained to His Unity, I became a bird with a body of Oneness and wings of Everlastingness; and I continued flying in the air of Quality for ten years, until I reached an atmosphere a million times as large; and I flew on, until I found myself in the field of Eternity, and I saw there the tree of Oneness." Then, after describing its soil and roots and branches and foliage and fruit, he said, "I looked, and I knew that all this was a cheat."

385 Junayd's explanation of this saying. The author defends the phrases "I became a bird" and "I continued flying" by quoting instances in which *ṭāra* is used metaphorically.

386 He shows that in applying the attributes of Oneness and Everlastingness to himself Abú Yazíd follows the familiar practice of ecstatic lovers, like Majnún, who could think of nothing but Laylá, so that on being asked his name he answered, "Laylá". Verses by Majnún and an anonymous poet.

387 The words "I knew that all this was a cheat" signify that those who regard phenomena are deceived. If Abú Yazíd had been far advanced in theosophy, he would not have thought of such things as birds, bodies, atmospheres, etc.

A hemistich by Labíd, which the Prophet described as the truest word ever spoken by an Arab.

CHAPTER CXXVI: "On the interpretation of a saying attributed to Abú Yazíd."

Text of the saying.

388 Explanation by Junayd. The subject of this saying is *faná* and *faná 'an al-faná*.

389 Remarks by the author on the difficulty of understanding topics of this kind without a profound knowledge of mystical theology, and on the uninterrupted progression of mystical experience from lower to higher states. The latter point is illustrated by the interpretation which 'Abdallah b. 'Abbás gave of a passage in the Koran (41, 10).

- 382 "Once He raised me up and caused me to stand before Him and said to me, 'O Abú Yazíd, My creatures desire to behold thee'. I answered, 'Adorn me with Thy Unity and clothe me in Thy I-ness and raise me to Thy Onencss, so that when Thy creatures behold me they may say that they behold Thee, and that only Thou mayst be there, not I'."

Junayd's explanation of this saying. The author points out that Junayd has not explained it in such a way as to meet the objections of hostile critics. Accordingly, he proceeds to interpret it himself. The words, "He caused me to stand before Him", signify spiritual presence, and the words, "He said to me and I said to Him", allude to inward communion and recollection (*dhikr*) when God is contemplated by the heart.

- 383 When a mystic feels and realises the nearness of God, every thought that enters his heart seems, as it were, to be the voice of God speaking to him. Anonymous verses on this subject. The remainder of Abú Yazíd's saying refers to the ultimate degree of unification and passing-away (*fand*) in the Oneness that is anterior to creation. All this is derived from the Apostolic Tradition that God said, "My servant ceases not to draw nigh unto Me by works of devotion until I love him; and when I love him, I am the eye by which he sees and the ear by which he hears, etc."

- 384 The poet uses similar language where he says, in describing his love for a mortal,

"I am he whom I love and he whom I love is I." ¹⁾

If human love can produce words like these, what feelings must not Divine Love inspire! A certain sage said, "Lovers do not reach the height of true love until one says to the other, 'O thou who art I!'"

CHAPTER CXXV: "Concerning the explanation of another story told of Abú Yazíd."

1) The two verses quoted here are usually ascribed to Halláj.

other sciences of which mysticism is the crown and goal: hence the former often deny the sciences of mysticism, but the latter do not deny any branch of the science of religion. Whoever has acquired a profound knowledge of one branch of religious science is recognised as the supreme authority in his department.

- 380 Similarly, a person who unites in himself all the four divisions of religious science, is the perfect Imám, the Quṭb, the Proof of God in this world, to whom 'Alí b. Abí Ṭálíb refers in a saying addressed to Kumayl b. Ziyád.

To return to *al-shaṭṭḥ*. It is characteristic of those who have reached the end of self-will (which is the beginning of the state of perfection) and are advancing towards the goal but have not yet attained it. In the adept who has finished his mystical journey *al-shaṭṭḥ* is very seldom found.

CHAPTER CXXIII: "Concerning some ecstatic expressions related of Abú Yazíd al-Bisṭámí and explained in part by Junayd."

- The author says that since Junayd has explained a small portion of the *shaṭaḥḍt* of Abú Yazíd, it is impossible for himself to neglect that explanation and put forward one of his own. He quotes some remarks of Junayd upon the reason why so many different stories are told of Abú Yazíd, upon
381 the difficulty of understanding his sayings, and upon the character of his mystical experience and attainments. The author observes that although the sayings of Abú Yazíd which he is about to mention are not recorded in books (*muṣannafdt*), their meaning is much debated and commonly misinterpreted.

CHAPTER CXXIV: "Concerning an anecdote related of Abú Yazíd al-Bisṭámí."

The author says that he does not know whether Abú Yazíd really spoke the following words which many people attribute to him:

- censure expressions of this sort instead of trying to remove the ground of offence by consulting those who understand them.
- 376 Just as a river in flood overflows its banks (*shaṭaḥa 'l-mā' fi 'l-nahr*), so the Ṣūfī, when his ecstasy grows strong, cannot contain himself and finds relief in strange and obscure utterances, technically known as *shatḥ*, which express his real mystical experience and truly describe what God has revealed to his inmost self. Mystical experiences differ in degree, though not in kind, and the language in which they are shadowed forth must not be judged by ordinary standards. In such matters no one but an eminent theosophist
- 377 has the right to criticise. The uninitiated will adopt the safe course if they abstain from faultfinding and ask themselves whether they may not be mistaken in regard to those whom they blame.

CHAPTER CXXII: "Concerning the sciences in general, and the difficulty which the mystical sciences present to theologians, and the proof that these sciences are true."

- Knowledge (*'ilm*) is not bounded by the intellect. Let any one who doubts this consider the story of Moses and al-Khaḍir (Kor. 18, 64 foll.), and the Tradition of the Prophet, "If ye knew what I know, etc.", which shows that the Prophet
- 378 was endowed with a knowledge peculiar to himself. Three kinds of knowledge possessed by the Prophet. Hence no one ought to suppose that he comprehends all the sciences, and consequently he ought not to charge the elect with being infidels or freethinkers when he has never experienced their states. The sciences of the religious law (*al-sharī'at*) fall into four divisions: Tradition, Jurisprudence, Scholasticism, and Mysticism. The last-named is the highest and most noble. Description of it.
- 379 Questions connected with any one of these four sciences are decided by the experts in that science, but whereas the possessors of the other three sciences can have only a limited knowledge of mysticism, the mystics may possess all those

Hārith al-Ḥāfi) to Sarī (al-Saqāṭī). Junayd said that *al-lurriyyat* is the last station of the gnostic. An anonymous saying.

(141) *al-rayn*. Definition. A certain theologian includes *al-rayn* among four kinds of spiritual veils. The reason why the father of Ibn al-Jallā was called al-Jallā.

(142) *al-ghayn*. The term occurs in a Tradition of weak authority, according to which the Prophet said *yughānu 'alā qalbī*. This *ghayn* is compared by some to the momentary dimness of a mirror when it is breathed upon. Others deny that the Prophet's heart could be subject to any such creaturely invasion.

374 No one is entitled, the author says, to describe the state of the Prophet's heart either directly or symbolically. Verses on *ighānat* by Abū 'Alī al-Rúḥabārī.

The author professes to have explained the foregoing technical terms according to what God revealed to him of their meaning at the time. Desire for brevity has compelled him to leave much unsaid.

(143) *al-wasā'it*. Definition. Three kinds of *wasā'it* distinguished by a certain Sheykh. Saying of Abū 'Alī al-Rúḥabārī.

375 BOOK OF THE INTERPRETATION OF ECSTATIC
EXPRESSIONS (*shaṭḥiyyāt*) AND SAYINGS
WHICH APPEAR TO BE DETESTABLE ALTHOUGH
THEIR INNER MEANING IS TRUE
AND RIGHT.

CHAPTER CXXI: "Concerning the signification of *al-shaṭḥ*, with a refutation of those who condemn it."

Definition and derivation of the term. Four anonymous verses, in the first of which *mishṭāḥ* denotes "a barn where flour is stored". Explanation of the word *mishṭāḥ*. The meaning of *al-shaṭḥ* as applied to ecstasy. It is wrong to

- (127) *al-quṣūd*. Definition. Sayings of Ibn ʿAṭā and al-Wāsiṭī.
 370 Explanation of the latter.
- (128) *al-iṣṭindʿ*. Definition. According to some, *al-iṣṭindʿ* is a degree that belongs to none of the prophets except Moses, while others maintain that it is shared by all the prophets. Saying of Abú Saʿīd al-Kharráz. Anonymous explanation of *al-iṣṭindʿ*.
- (129) *al-iṣṭifá*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.
- (130) *al-maskh*. Meaning of the term.
- (131) *al-laṭīfat*. The author says that the meaning of this term is too subtle to be expressed. Saying of Abú Saʿīd b. al-Aʿrābī.
- 371 Verse by Abú Ḥamza al-Šúfī (al-Khurasānī).
- (132) *al-intihān*. Definition. Saying of a certain youth addressed to Khayr al-Nassāj, who relates it. Three kinds of *intihān*.
- (133) *al-ḥadath*. Definition. An anonymous saying.
- (134) *al-kulliyyat*. Definition. Two anonymous sayings and a verse.
- (135) *al-talbt*. Definition. Explanation of a saying of al-Wāsiṭī. Saying of Junayd.
- 372 Verse by al-Qannād.
- (136) *al-shirb*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Two anonymous verses.
- (137) *al-dhawq*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Anonymous verse.
- (138) *al-ʿayn*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.
 Junayd said that the anecdotes related of Abú Yazīd al-Bisṭāmī show that he attained to the *ʿayn al-jamʿ*, which is one of the names of *al-tawḥīd*. Verse by Núrí.
- (139) *al-iṣṭilām*. Definition. Anonymous saying.
- 373 Two verses by an unnamed author.
- (140) *al-ḥurriyyat*. Definition. A saying of Bishr (b. al-

- 366 Two verses by Shibl.
- (119) *al-takwīn*. Definition. According to some mystics, *al-takwīn* is a mark of *al-ḥaqīqat*, while others hold the contrary doctrine. The latter refer to *takwīn al-ṣifāt*, whereas the former refer to *takwīn al-qulūb*. Verse on *takwīn al-ṣifāt*. Saying of al-Wāsiṭī.
- Anonymous verses describing the *musayyarīn*.
- (120) *badhl al-muhaj*. Meaning of this expression. Saying of Ibrāhīm al-Khawwās.
- 367 Anonymous verse. Meaning of *al-muhaj*.
- (121) *al-talaf*. Equivalent in meaning to *al-ḥaṭf*. Story of the Ṣūfī Abū Ḥamza (al-Khurāsānī) and verses by him¹). Saying of al-Jarīfī.
- (122) *al-laja'*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī. Mystical interpretation of Kor. 17, 82.
- (123) *al-insi'āj*. Definition. Saying of Junayd. Answer given by a certain Sheykh (Ibrāhīm al-Khawwās, in the author's opinion) to one who found fault with his disciples for asserting that they received their food from God.
- 368 (124) *jadhb al-arwāḥ*. The meaning of this and similar expressions, such as *sumuww al-qulūb* and *mushāḥadat al-asrār*, etc. Sayings of Abū Sa'īd al-Kharrāz and al-Wāsiṭī.
- (125) *al-waṭar*. Definition. Anonymous saying and verse. Two verses by Dhu 'l-Nún. How a certain sage answered the question, "What place does one love best as a home?"
- 369 (126) *al-waṭan*. Definition. Saying of Junayd. Verses by Nūrī. Explanation of a saying of Abū Sulaymān al-Dārānī on the superiority of *al-imān* to *al-yaghn*.
- (126) *al-shurūd*. Definition. Sayings of Abū Sa'īd b. al-A'arābī and Abū Bakr al-Wāsiṭī.

1) Cf. p. 106, L 17 foll.

- (110) *al-taḥallī*. Definition. A Tradition of the Prophet on the subject of faith.
- 363 Anonymous verse.
- (111) *al-tajallī*. Definition. A saying of Núrí. Mystical interpretation of Kor. 64, 9 by al-Wásiṭī. Another saying of Núrí ¹).
- Anonymous verse.
- (112) *al-takhallī*. Definition. Saying of Junayd. Explanation by the author. Saying of Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- Anonymous verse.
- (113) *al-ʿillat*. Definition. A saying of Shiblī. The author's explanation of a saying of Dhu 'l-Nún.
- 364 Anonymous verse.
- (114) *al-asal*. This term is equivalent to *al-qidam*. The terms *asal* and *asaliyyat* are applied to God only. Saying of an ancient Šúfī, which some condemned on the ground that it involves the eternity of things (*qidam al-ashyá*).
- (115) *al-abad* and *al-abadiyyat*. These are attributes of God. Distinction between *asaliyyat* and *abadiyyat*. Definition of *al-abad* by al-Wásiṭī. Definition of *al-wasm* and *al-rasm* by al-Wásiṭī. Saying by an unnamed mystic. Sayings of Shiblī and ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkī.
- (116) *waqtī musarmad*. Meaning of this expression.
- 365 A verse by Shiblī.
- (117) *baḥrī bilá sháṭī*². This expression has almost the same meaning as *waqtī musarmad*. It was used by Shiblī in concluding one of his discourses. Explanation by the author. Anonymous saying and verse.
- (118) *naḥnu musayyarín*. Meaning of this expression. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh concerning the ascetic (*ṣáḥid*) and the gnostic (*ʿdrif*), with explanation by Sarráj.

1) Cf. p. 1^{3A}, l. 1. foll.

- (99) *al-nisbat*. Definition. Saying of Ja'far al-Ṭayālisī al-Rāzī. Definition of *al-gharīb* by al-Qannād. Saying of Nūrī. *Al-nisbat* is equivalent to *al-ʿitirāf*. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī.
- (100) *fulān ṣāḥib qalb*. Meaning of the expression. Junayd used to apply it to the people of Khurāsān.
- (101) *rabb ḥāl*. Definition.
- (102) *ṣāḥib maqām*. Definition. Junayd said that true gnosis cannot be attained until one has traversed the *ahwāl* and *maqāmāt*. Saying of an anonymous Sheykh concerning Shiblī.
- (103) *fulān bilā nafs*.
 360 Meaning of the expression. Description of such a person by Abū Saʿīd al-Kharrāz.
- (104) *fulān ṣāḥib ishārat*. Meaning of the expression. Verse by al-Rūdhabārī.
- (105) *ana bilā ana* and *naḥnu bilā naḥnu*. Meaning of these expressions. Explanation of Kor. 16, 55 by Abū Saʿīd al-Kharrāz.
- (106) *ana anta wa-anta ana*. The meaning of these words is explained in a saying of Shiblī which describes the love of Majnūn and how he used to say, "I am Laylā." A story of two lovers, related by Shiblī.
- 361 A story of Shiblī and a youth. Three citations of verse 1).
- (107) *huwa bilā huwa*. Meaning of this expression. A saying of Junayd on *tawḥīd*.
- 362 (108) *qaf al-ʿalāʾiq*. Definition of *ʿalāʾiq*. A saying of Abū Saʿīd al-Kharrāz.
- (109) *bādī bilā bādī*. Meaning of the expressions *bādī* and *bilā bādī*. Quotation from the *Kitāb maʿrifat al-maʿrifat* by Ibrāhīm al-Khawwāṣ.

1) The verses beginning لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (L. 11) are commonly attributed to al-Ḥallāj. Cf. Massignon, *Kitāb al-Tawḥīd*, p. 134.

- (85) *al-laḥq*. Definition. Verses by al-Rúḥabárl.
- (86) *al-maḥw*. Definition. *Al-maḥw* distinguished from *al-ṭams*. A saying of Núrl, with explanation by the author.
- (87) *al-maḥq*. Almost synonymous with *al-maḥw*. Saying of Shibl in reply to a man who asked, "Is not He with thee and art not thou with Him?"
- 356 Verse of an anonymous poet.
- (88) *al-athar*. Definition. Saying of an unnamed mystic.
Anonymous verse. A verse inscribed on the palace of a certain king. A saying of Ibráhm al-Khawwás on the *tawḥid* of the Šúfis. Verse.
- (89) *al-kawn*. Definition.
- (90) *al-bawn*. Meaning of the term. Explanation of a saying of Junayd in which the terms *al-kawn* and *al-bawn* are used. Verses on the same topic.
- (91) *al-waṣl*. Meaning of the term. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh.
- 357 Saying of Shibl. Anonymous saying and verse.
- (92) *al-faṣl*. Definition. Anonymous sayings and verse.
- (93) *al-aṣl*. Definition. Meaning of *al-uṣúl*.
- (94) *al-far'*. Definition. The relation of the *fur'* to the *aṣl*. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí. Saying of a certain theologian.
- (95) *al-ṭams*. Definition. Quotation from a letter written by Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í.
- 358 Quotation from the Koran. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- (96) *al-rams* and *al-dams*. Meaning of these terms. Extract from a letter written by Junayd to Yaḥyá b. Mu'ádh, with explanation by Sarráj. Saying of Sahl b. 'Abdallah.
- (97) *al-qas'm*. Meaning of the term. Saying of Abú Bakr al-Zaqqáq. Saying of al-Wásiṭí.
- (98) *al-sabab*. Definition. Saying of Aḥmad b. 'Aṭá.
- 359 Verses by Abú 'Alí al-Rúḥabárl.

- (75) *al-dhāt*. Definition. Relation of the *ism* and *naʿt* and *ṣifat* to the *dhāt*.
- 352 Saying of Abú Bakr al-Wásití. Two verses (by Abú ʿAbdallah al-Qurashí) ¹⁾.
- (76) *al-ḥijáb*. Definition. Saying of Sarf al-Saqatí. The author's explanation of a saying of Muḥammad b. ʿAlí al-Kattání.
- (77) *al-daʿwá*. Definition. Saying of Sahl b. ʿAbdallah. Verse on the pretence (*daʿwá*) of love ²⁾. The author explains a saying of Abú ʿAmr al-Zajjájí.
- (78) *al-ikhtiyár*. Definition.
- 353 Saying of Yaḥyá b. Muʿádh.
- (79) *al-ikhtibár*. Definition. Explanation of the Prophet's saying *ukhbūr taqlah*.
- (80) *al-balá*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarí. A Tradition of the Prophet. Verses on the subject of *al-balá*.
- (81) *al-lisán*. Definition. The use of the term exemplified in a letter written by Núrí to Junayd.
- 354 Shiblí's explanation of the difference between *lisán al-ʿilm*, *lisán al-ḥaqīqat*, and *lisán al-ḥaqq*.
- (82) *al-sirr*. Definitions by the author and another Šúfí. The meaning of *sirr al-khalq* and *sirr al-ḥaqq*. The meaning of *sirr al-sirr*. A saying of Sahl b. ʿAbdallah. Two verses. ³⁾
- (83) *al-ʿaqd*. Definition. Saying of a sage (*ḥakīm*) on gnosis. The reason why Muḥammad b. Yaʿqúb al-Farají refrained from making an *ʿaqd* with God. Distinction between verbal promises and spiritual vows.
- 355 (84) *al-hamm*. Definition. Saying of Abú Saʿíd al-Kharráz. Saying of an unnamed mystic.

1) See p. ʾoʿ, l. 11

2) Cf. p. ʾoʿ, l. ʾ

3) Cf. p. ʾʾʾ, l. ʾ

- (63) *al-tajrid*. Definition by the author.
- 349 Definition by an unnamed Sheykh. The terms *al-tajrid*, *al-tafrid*, and *al-tawhīd* coincide in their meanings but are distinguished from each other in various ways by mystics. Anonymous verse on *al-tajrid*.
- (64) *al-hamm al-mufarrad* and *al-sirr al-mujarrad*. These terms mean the same thing. Definition. A saying of Ibrāhīm al-Ajurrī addressed to Junayd. A saying of Shiblī.
- (65) *al-muḥādathat*. A term describing the state of adepts. Saying of Abū Bakr al-Wāsiṭī. The Prophet said that among the Moslems there are *muḥaddathūn* and that 'Umar was one of them. Sahl b. 'Abdallah declared that God created His creatures in order that He might converse with them in secret (*yusārrahum*) and they with Him.
- (66) *al-munājāt*. Definition. An example of Junayd's *munājāt*.
- 350 (67) *al-musdmarrat*. Definition by the author. Verse by al-Rūḥabārī. Definition by an unnamed Sheykh.
- (68) *ru'yat al-qulūb*. Definition. A saying of 'Alī affirming spiritual vision of God in this world. A Tradition of the Prophet.
- (69) *al-ism*. Definition. Two sayings of Shiblī. Verse cited by Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī. Two more sayings of Shiblī.
- (70) *al-rasm*. Definition.
- 351 Saying of Junayd concerning one who has no *rasm*. The *rusūm* of a man are the knowledge and actions which are attributed to him. An anonymous verse.
- (71) *al-wasm*. Definition. Saying of Aḥmad b. 'Atā.
- (72) *al-rūḥ (al-rawḥ)* and *al-tarawwūḥ*. Definition. Two sayings of Yaḥyá b. Mu'ādh al-Rāzī. A saying of Sufyán.
- (73) *al-na'ī*. Definition. The terms *al-na'ī* and *al-waṣf* may be synonymous, but the former is a detailed description, while the latter is a summary description.
- (74) *al-ṣifat*. Definition.

on the *shatah* of Abú Yazíd al-Bisṭāmī, and he would not have done so if, in his opinion, Abú Yazíd was to be condemned for indulging in *shatḥ*.

Two verses by al-Qannád.

- 347 (56) *al-ṣawf*. Definition. The practice denoted by this term is a blameworthy one. Saying of Abú 'Alī al-Rúdhbarī. Reasons why *ṣawf* should be avoided. The term is also used in reference to advanced mystics who *yaṣūlūna billāh*, and the Prophet said in his prayer, "O God, by Thee I spring to the assault" (*bika aṣūlu*). A similar expression quoted from the writings of Ibráhīm al-Khawwās. An anonymous verse.

- (57) *al-dhaháb*. Identical in meaning with *al-ghaybat* but more complete. Definition. Junayd, in his commentary on the ecstatic sayings of Abú Yazíd al-Bisṭāmī, explains the words *laysa bi-laysa* as being equivalent to *al-dhaháb 'an al-dhaháb*. Other mystical terms used in the same sense are *faná* and *faqd*.

- (58) *al-naḥas*. Definitions by the author and by an unnamed Ṣúfī. A synonym is *al-tanaffus*.

- 348 Verses by Dhu 'l-Nún. Here *al-naḥas* is Divine, but it is also employed in reference to mankind. Saying of Junayd. An anonymous verse.

- (59) *al-ḥiss*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkī concerning those who assert that they feel no sensation (*ḥiss*) in ecstasy.

- (60) *tawḥīd al-'ammāt*. Definition.

- (61) *tawḥīd al-khāṣṣat*. This term has been mentioned in the chapter on Unification. Definition. Explanation of the term by Shiblī.

- (62) *al-tafrīd*. Definition. A certain Ṣúfī said that there are many *muwalḥidūn* but few *mufarriḍūn*. Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥallāj, when he was about to be killed, said, *ḥasb al-wājid ifrād al-wāḥid*.

and in the state of *al-baṣṭ*. The author explains that three classes of gnostics are distinguished in these verses. He adds that *al-ghaybat* and *al-ḥuḍūr* and *al-ṣakw* and *al-sukr* and *al-wajd* and *al-hujūm* and *al-ghalabāt* and *al-fand* and *al-baqā* are mystical states belonging to hearts which are filled with a profound recollection (*dhikr*) and veneration of God.

- (48) *al-ma'khūdh* and *al-mustalab*. These terms are synonymous although the former denotes a more complete state. The persons to whom they refer are described in two Traditions of the Prophet and in a saying of Ḥasan (al-Baṣrī) concerning Mujāhid.

345 A verse in which both terms are used.

- (49) *al-dakshat*. Definition. Story of a mystic who swooned after having asked God to grant him spiritual rest, and who excused himself by pleading that he was distraught by Divine Love. Verse on the *dakshat* caused by love. A saying of Shiblī.

(50) *al-ḥayrat*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.

- (51) *al-taḥayyur*. Definition. A certain Ṣūfī said that *al-taḥayyur* is the first stage of gnosis (*ma'rifa*), and *al-ḥayrat* the last. Verse on *al-taḥayyur*.

(52) *al-tawālīf*. Definition.

346 * Verses by Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥallāj.

- (53) *al-tawāriq*. Definition. An unnamed mystic said that he would not let *tawāriq* enter his heart until he had submitted them to (the test of conformity with) the Koran and the Sunna. The primary meaning of *al-tawāriq*. A Tradition of the Prophet in which the word occurs.

(54) *al-kashf*. Definition. Saying of Abū Muḥammad al-Jarīrī. Saying of Shiblī.

- (55) *al-shaṭḥ*. Definition. A saying of Abū Ḥamza which a man of Khurāsān described as *shaṭḥ*. Meaning of the expression *shaṭḥ al-lisān*. Junayd wrote a commentary

of one who is under the influence of the latter. Definition.

- (34) *al-faná* and *al-baqá*. These terms have been mentioned in a previous chapter. Definitions.
- (35) *al-mubtadî*. Definition.
- (36) *al-murid*. Definition.
- 342 (37) *al-murád*. Definition. This term denotes the gnostic in whom no will of his own is left.
- (38) *al-wajd*. Definition.
- (39) *al-tawdjud* and *al-tasdkur*. Definitions.
- (40) *al-waqt*. Definition. Saying of Junayd.
- (41) *al-bádt*. Definition. Saying of Ibráhm al-Khawwás.
- (42) *al-wárid*. Definition. The difference between *al-wárid* and *al-bádt*. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (43) *al-khátir*. Definition.
- (44) *al-wáqif*. Definition. Saying of a certain Sheykh which the author heard from Abu 'l-Ṭayyib al-Shrázi. Explanation of the words *ma'a awwali khátirika* which were used by Junayd in speaking to Khayr al-Nassáj.
- 343 The thought that occurs first (*awwalu 'l-khátir*) is said to be the true one. Other meanings of *al-khátir*.
- (45) *al-qáddih*. This term is nearly synonymous with *al-khátir* but there is a difference in respect of its application. Derivation and primary meaning of *al-qáddih*. Saying of a mystic whose name is not recorded.
- (46) *al-'árid*. Definition and scope of the term. It is always used in a bad sense. An illustrative verse. ¹⁾
- (47) *al-qabq* and *al-basf*. These terms denote two lofty states peculiar to gnostics. The author explains what is involved in each state. Junayd identifies *al-qabq* with fear and *al-basf* with hope.
- 344 Verses describing the gnostic in the state of *al-qabq*

1) By Abú 'Abdalláh al-Qurashí. See p. 100, l. 11'.

Definitions of *ṣafá* and *ṣafá al-ṣafá* by al-Kattání.

- (19) *ṣafá al-ṣafá*. Definition. Three verses explaining the term.
- (20) *al-ṣawá'id*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- 339 (21) *al-fawá'id*. Definition. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání.
- (22) *al-sháhid*. Definition. Verse (by Labíd). Another meaning of *al-sháhid*. Definition of the term by Junayd.
- (23) *al-mashhúd*. Definition. Abú Bakr al-Wásiṭí said that *al-sháhid* is God, and *al-mashhúd* the created world.
- (24) *al-mawjúd* and *al-mafqúd*. Definitions. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (25) *al-ma'dúm*. Definition. Distinction between *al-ma'dúm* and *al-mafqúd*. A certain gnostic said that the universe is an existence bounded on either side by non-existence ('*adam*').
- (26) *al-jam'*. A term denoting God without the created world.
- (27) *al-tafríqat*. This term denotes the created world.
- 340 The two preceding terms are complementary to each other. Unification (*tawḥíd*) consists in combining them. Verse on this subject.
- (28) *al-ghaybat*. Definition.
- (29) *al-ghashyat*. Definition.
- (30) *al-ḥuḍúr*. Definition. Verses by al-Núrí and another mystic.
- (31) *al-ṣaḥw* and *al-sukr*. These terms are nearly synonymous with *al-ḥuḍúr* and *al-ghaybat*. Verses by a Ṣúfí whose name is not mentioned. Explanation of the difference between *al-sukr* and *al-ghashyat*.
- 341 The difference between *al-ḥuḍúr* and *al-ṣaḥw*.
- (32) *ṣaḥw al-wajd*. Definition. A verse illustrating it.
- (33) *al-hujúm* and *al-ghalabát*. The former is the action

- (5) *al-musháhadat*. This term is nearly equivalent to *al-mukáshafat*. Definition by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- (6) *al-lawd'ih*. Definition by the author. Saying of Junayd.
- 336 (7) *al-lawdmí*. Almost synonymous with the preceding. Derivation of the term. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- (8) *al-ḥaqq*. Allah, according to Kor. 24, 25.
- (9) *al-ḥuqúq*. These are 'states', 'stations', mystic sciences, etc. As al-Tayálist al-Rází said, *ḥuqúq* are opposed to *ḥuṣús*, which are associated with the lower self (*nafs*).
- (10) *al-taḥiqiq*. The author's definition. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (11) *al-taḥaqquq*. This term is related to *al-taḥiqiq* as *al-ta'allum* (learning) is related to *al-ta'lim* (teaching).
- 337 (12) *al-ḥaqíqat* and its plural *al-ḥaqá'iq*. Definition. The answer given by Ḥáaritha to the Prophet's question, "What is the *ḥaqíqat* of thy faith?" Saying of Junayd.
- (13) *al-khuṣús*. Definition of *ahl al-khuṣús*.
- (14) *khuṣús al-khuṣús*. Definition. Both classes, *khuṣús* and *khuṣús al-khuṣús*, are referred to in Kor. 35, 29. A Saying of Junayd to Shiblí.
- (15) *al-ishárat*. Definition. Abú 'Alí al-Rúdhábárf said that the science of Šúfism is an *ishárat*.
- (16) *al-imá'*. Definition. Anecdote of Junayd and Ibn al-Kurríní (al-Karanbí). According to Shiblí, *imá'* in reference to God is idolatry.
- 338 Two verses by an anonymous poet.
- (17) *al-ramz*. Definition. Verse by al-Qannád. It has been said by a Šúfí, whose name is not mentioned, that those who wish to understand the symbolic utterances of eminent mystics should study the letters and epistles which they have written to one another, not their books.
- (18) *al-ṣafá*. Definition. Sayings of Jarírf and Ibn 'Aṭá.

not open his hand until he came to Khayr and confessed what he had done.

CHAPTER CXVIII: "Concerning the states of the elect which are not regarded as miraculous, although they are essentially more perfect and subtle than miracles".

Sahl b. 'Abdallah used to fast for seventy days, and when he ate he became weak, whereas he became strong when he abstained from food. Saying of Abu 'l-Ḥārith al-Awlāsī. How Abū 'Ubayd al-Busrī fasted during the month of Ramaḍān. Saying of Abū Bakr al-Kattānī.

- 331 The meaning of security (*amn*) explained to Abū Ḥamza by a man of Khurāsān. How Junayd tested one of his disciples who was able to read men's thoughts.

Story of Ḥārith al-Muḥāsibī, who could not swallow any food that was not legally pure.

- 332 Story of Abū Ja'far al-Ḥaddād and Abū Turāb al-Nakhshabī. Three persons endowed with extraordinary powers whom Ḥuṣrī had seen. Why Ja'far al-Mubārqa' did not make any vow to God during a period of thirty years. Story of Ismā'īl al-Sulamī who fell from the top of a mountain and broke his leg.

333 BOOK OF THE EXPLANATION OF OBSCURITIES.

CHAPTER CXIX: "Concerning the interpretation of the difficult words which are used in the speech of the Ṣūfis."

List of Ṣūfistic technical terms.

- 334 Continuation of the above list.

CHAPTER CXX: "On the explanation of these words".

(1) *al-ḥaqq bi 'l-ḥaqq li 'l-ḥaqq*. *Al-ḥaqq* signifies Allah.

Sayings of Abū Sa'īd al-Kharrāz and Abū 'Alī al-Sindī.

- 335 (2) *al-ḥāl*. Definitions by the author and Junayd.

(3) *al-maqām*. Definition by the author.

(4) *al-makān*. The author defines the term and illustrates his definition by quoting an anonymous verse.

the river, but he swore that he would not cross except in a boat. Story of Abú Yazíd al-Bisṭāmí and his teacher, Abú 'Alí al-Sindí. Story of Abú Turáb al-Nakhshabí and a youth who was in his company.

326 Story of Isháq b. Aḥmad, who died in debt although he could transmute copper into gold and silver. Discussion between Ibn Sálím and Sahl b. 'Abdallah, and between the author and Ibn Sálím, as to the reason why Isháq b. Aḥmad refused to exercise the miraculous power which had been conferred upon him.

327 Story of Abú Ḥafṣ or another, who wished to kill a sheep for his disciples, but when a gazelle came and knelt beside him he wept and repented of his wish. Saying of an anonymous mystic to the effect that equanimity in misfortune is more admirable than thaumaturgy. Story of Núrí, who swore that he would drown himself unless he caught a fish of a certain weight. Junayd's remark on this. Saying of Yahyá b. Mu'ádh al-Rází.

328 CHAPTER CXVII: "Concerning those who, on account of their veracity and purity and spiritual soundness, reveal to their companions the miraculous grace vouchsafed to them."

Story of a sparrow which used to perch on the hand of Sarí al-Saqatí. Story of a mysterious person who appeared to Ibráhím al-Khawwáṣ when he had lost his way in the desert. Story of Abú Ḥafṣ (al-Ḥaddád) of Naysábúr, who put his hand into a furnace and drew out a piece of red-hot iron.

329 The reason why Abú Ḥafṣ revealed this miraculous gift. Story of Ibráhím b. Shaybán's encounter with a wild beast. Anecdote of Dhu 'l-Nún related by Aḥmad b. Muhammad al-Sulamí. How Abú Sa'íd al-Kharráz, when faint from want of food, was miraculously strengthened, so that he journeyed twelve more days without breaking his fast. A miracle related by Abú 'Umar al-Anmáṭí.

330 A man stole two dirhems from Khayr al-Nassáj: he could

Jurayj, and the three men who took shelter in the cave (as is related in the *Ḥadīth al-ghār*).

- 321 Further Traditions concerning persons endowed with miraculous powers: 'Umar b. al-Khaṭṭāb, 'Alī, Fāṭima, Usayd b. Ḥuḍayr, 'Aṭṭāb b. Bashīr, Abu 'l-Dardā, Salmān al-Fārisī, al-'Alā b. al-Ḥaḍramī, 'Abdallāh b. 'Umar, al-Barā b. Mālik,
- 322 'Amir b. 'Abd al-Qays, Ḥasan al-Baṣrī, 'Uways al-Qaranī and others. These miracles are related and attested by the
- 323 greatest religious authorities, whose evidence on this subject is no less worthy of credit than their evidence, which is universally accepted, on matters of law and religion. All miracles that have been manifested since the time of the Prophet and all that shall be manifested until the Resurrection are granted by God as a mark of honour to Muḥammad. Some Moslems, however, consider miracles a temptation, and dread the loss of spiritual rank, and do not reckon amongst the elect those who desire them and are satisfied with them.
- 324 CHAPTER CXVI: "On the various positions occupied by the elect in regard to miracles, together with an account of those who dislike the miraculous grace manifested to them and fear lest it lead them into temptation."
- Sahl b. 'Abdallāh said that the greatest miracle is the substitution of a good quality for a bad one. Abū Yazīd al-Bisṭāmī declared that when he paid no attention to the miracles which God offered to bestow on him, he received the gnosis. Other sayings of Abū Yazīd. Junayd said that the hearts of the elect are veiled from God by regarding His favours, by taking delight in His gifts, and by relying on miracles.
- 325 Warning given by Sahl b. 'Abdallāh to a man who boasted of a miracle which took place when he performed his ablutions. How Abū Ḥamza opened a door. Nūrī found the banks of the Tigris joined together in order that he might cross

- 318 CHAPTER CXIV: "Concerning the arguments of theologians who deny the reality of miracles, and the arguments in favour of miracles wrought by the saints, and the distinction between the saints and the prophets in this matter."

Some theologians hold that the gift of miracles is bestowed on the prophets exclusively, and assert that its attribution to others involves their equality with the prophets. The object of this doctrine is to confirm the prophetic miracles, but it is mistaken, because there are several points in which the two classes of miracles differ from each other: (1) the prophets reveal their miracles and use them as a means of convincing the people, whereas the saints ought to conceal theirs; (2) the prophets employ miracles as an argument against unbelievers, but the saints employ them as an argument against themselves for the purpose of strengthening their own faith.

- 319 Saying of Ibn Sálím illustrating the use of miracles as an aid to faith. Story of the advice given by Sahl b. 'Abdallah to Isháq b. Aḥmad who came to him in great anxiety lest he should be deprived of his daily bread. The lower soul (*nafs*) is satisfied with nothing less than ocular evidence.

- 320 (3) While the prophets are perfected and encouraged in proportion as a greater quantity of miracles is bestowed upon them, the saints in the same circumstances become more dismayed and fearful, because they dread that God may be secretly deceiving them and that the miracles which He bestows upon them may lead to loss of spiritual rank.

CHAPTER CXV: "Concerning the evidences for the reality of miracles wrought by the saints, and the unsoundness of the doctrine that miracles are wrought by none except the prophets."

It appears from the Koran and the Traditions that many persons who were not prophets had the gift of miracles, *e.g.*, Mary, the mother of Jesus, the Christian anchorite

315 BOOK ESTABLISHING THE REALITY OF DIVINE
SIGNS AND MIRACLES.

CHAPTER CXIII: "Concerning the meanings of divine signs (*dydt*) and miracles (*karámdt*), with some mention of persons who were thus gifted."

Saying of Sahl b. 'Abdallah on *dydt*, *mu'jizdt*, and *karámdt*. Sahl said that the gift of miracles would be granted to any one who sincerely renounced the world for forty days; if no miracles were wrought, his renunciation must have been incomplete. Saying of Junayd on those who dispute about miracles but cannot perform them. Saying of Sahl on one who renounces the world for forty days. Four principles of Faith, according to Ibn Sálím. One of these is faith in the power (*qudrat*) of God, *i. e.*, belief in miracles.

316 Sahl said to one of his companions, "Do not consort with me any more, if you are afraid of wild beasts." The author relates that he visited Sahl's house at Tustar and went into a room called 'the Wild Beasts' Room' where Sahl used to receive and feed the wild beasts. Story of a negro at 'Abbádán who turned earth into gold. Story of a donkey which spoke to Abú Sulaymán al-Khawwás when he was beating its head. Aḥmad b. 'Aṭá al-Rúdhábárf tells how his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice.

317 How Ja'far al-Khuldí recovered a gem which had fallen into the Tigris by means of a 'prayer for lost property.' Text of the prayer. Abu 'l-Ṭayyib al-'Akkí showed the author a long list compiled by him of persons who, in the course of a short time, had used this prayer with success. How Abu 'l-Khayr al-Tínátf read the thoughts of Ḥamza b. 'Abdallah al-'Alawf. The author declares that all these men were famous for veracity and piety, and that their evidence is above suspicion.

be produced. Definition and description of ecstasy. It comes in a moment and is gone in a moment. God shows His wisdom and His lovingkindness towards His friends by causing ecstasy to be so transient.

311 Were it otherwise, they would lose their wits. A further description of ecstasy. Some ecstasies are able to give a partial account of their experience, and this serves them as an argument against sceptics; else they would not divulge it. Remarks on the difficulty of distinguishing true ecstasy from the similar phenomena which sometimes result from sensuous impressions.

312 Description of the ecstasy of quietists who keep the path of Moslem theology, and of those mystics who diverge from it. The latter imperil their salvation by leaving this highway. Ibn al-A'rábí says that the foregoing observations refer to the outward sciences of ecstasy which can be explained in ordinary or symbolic language; the rest is indescribable, since it consists of immediate experience of the Unseen, self-evident to those who have enjoyed it, but incapable of demonstration.

313 The essence of ecstasy and of other mystical states is incommunicable, and is better described by silence than by speech.

314 Those who are fit to receive such knowledge do not ask questions, inasmuch as they feel no doubt.

Ecstatic states are a gift from God and cannot be acquired by human effort, though some of them are the fruit of good works. Any one who begs God to grant him an increase (of ecstasy) has thereby strengthened the capital that renders increase necessary, and any one who neglects this duty runs the risk of being deprived of the capital which he has.

himself to the religious law; but on another occasion he said that abundance of positive religion is more perfect than abundance of ecstasy. A saying of Junayd to the effect that the state of quiet in ecstasy is superior to the transport which precedes it, and that the ecstatic transport is superior to the state of quiet which precedes it. Explanation by the author.

- 307 The ecstasies of Sahl b. 'Abdallah described by Ibn Sálím. Junayd's criticism of Shiblí. A story, related by Junayd, of Sarí al-Saqatí who said that his love of God had shrivelled the skin on his arm; then he swooned, and his face became so radiant that none of those present could bear to behold it. Description by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the ecstasy which fills the soul and increases its knowledge of the divine omnipotence and makes it unconscious of all sensible objects.
- 308 Verse recited by Abú 'Uthmán al-Muzayyin.

CHAPTER CXI: "Concerning the question which is the more perfect, one who is quiet in ecstasy or one who is agitated".

This question is discussed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí in his book on ecstasy. He declares that in some cases the proper and perfect condition is quiet, while in others it is agitation.

- 309 The quiet ecstasies are preferred on account of the superior firmness of their minds, the agitated on account of the superior strength of their ecstasies. Quiet would be more perfect, if we presupposed two equal minds; but no two minds or men or ecstasies are just on the same level, and therefore it is useless to assert that quiet is superior or inferior to agitation. The superiority or inferiority of either depends on the particular nature and circumstances of the ecstatic state.

- 310 CHAPTER CXII: "A compendious summary of the subject from the *Book of Ecstasy* composed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí."

Various feelings and spiritual states by which ecstasy may

(of ecstasy). Although it might become them better not to do this, such ecstasy is approved in them since they have renounced worldly things, and their ecstasy is the result of the joy which they feel in austerities and asceticism. They are justified by the Tradition, "Weep, and if ye weep not, then try to weep!" (3) mystics of the weaker type who, being unable to control their movements or to hide their inward feelings, fall into artificial ecstasy as a means of throwing off a burden which they find intolerable. The last words of Ḥusayn b. Maṣṣūr (al-Ḥallāj).

- 304 The criterion of 'sound' and 'unsound' ecstasy according to Abū Yaʿqūb al-Nahrajūrī.

CHAPTER CIX: "Concerning the artificial ecstasy (*tawājjud*) of the Sheykhḥs who are sincere."

- 305 Two anecdotes of Shiblī. Story of Nūrī.

He threw a whole company into ecstasy by his recitation of some erotic verses. Abū Saʿīd al-Kharrāz was frequently overcome by ecstasy when he meditated on death.

The reason of this explained by Junayd. Explanation by an unnamed Sheykh of the difference between *wujūd* and *tawājjud*. Those who dislike ecstasy, because of seeing some defect in the person whose ecstasy is induced by artificial means, follow the authority of Abū ʿUthmān al-Ḥīrī.

- 306 He said to a man whom he saw in an ecstasy of this kind, "If you are sincere, you have divulged His secret, and if you are not sincere, you are guilty of polytheism." The author suggests what Abū ʿUthmān may have meant by these words.

CHAPTER CX: "Concerning the mighty power and transporting influence of ecstasy."

Sarī al-Saqaṭī expressed his conviction that if a man who had fallen into a deep fit of ecstasy were struck on the face with a sword, he would not feel the blow. According to Junayd, such a person is more perfect than one who devotes

BOOK OF ECSTASY (*wajd*).

CHAPTER CVII: "Concerning the different opinions of the Šúfis as to the nature of ecstasy."

Definition of *wajd* by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.

- 301 The meaning of *wajd* explained by Junayd. It has been said that *wajd* is a revelation from God. In some cases it produces symptoms of violent emotion, while in others the subject remains calm. One of the ancient Šúfis distinguished two kinds of ecstasy: *wajdu mulk* and *wajdu laqá*. Explanation of these terms by another mystic. Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrî enumerated four classes of men, the last class being "ecstasies who have passed away from themselves." Sahl b. 'Abdallah said that if an ecstasy is not attested by the Koran and the Traditions, it is worthless.

- 302 Three quotations from Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí on the nature of ecstasy.

CHAPTER CVIII: "On the characteristics of ecstatic persons."

The Koran and the Traditions show that fear and trembling and shrieking and moaning and weeping and swooning are among the characteristics of such persons. Ecstasy may be either genuine (*wajd*) or artificial (*tawájjud*). The author divides those whose ecstasy is genuine (*al-wájdán*) into three classes:

- 303 (1) those whose ecstasy is disturbed at times by the intrusion of sensual influences; (2) those whose ecstasy is interrupted only by the delight which they take in audition; (3) those whose ecstasy is perpetual and who, in consequence of their ecstasy, have utterly passed away from themselves.

Also, there are three classes of those whose ecstasy is artificial (*al-mutawájjudín*).

- (1) those who take pains to induce ecstasy and imitate others, and those who are frivolous and despicable; (2) ascetics and mystics who endeavour to excite lofty states

of his conversion to Šúfism. Abu 'l-Ḥasan b. Raz'án(?) heard a mandoline-player singing some erotic verses, but a friend with whom he was walking improvised a mystical variation of them. Here, says the author, we have a proof that verses of which the intention is bad may be interpreted in a sense that accords with the inward feelings of the hearer.

298 Shibl's answer to a man who asked him to explain the meaning of "God is the best of deceivers" (Kor. 3, 47).

CHAPTER CVI: "Concerning those who dislike the *samā'* and dislike to be present in places where the Koran is recited with a musical intonation, or where odes are chanted and the hearers fall into an artificial ecstasy and begin to dance."

Different reasons for such dislike: (1) *samā'* is condemned by some great religious authorities; (2) *samā'* is very dangerous for novices and penitents: it may lead them to break
299 their vows and indulge in sensual pleasures; (3) listening to quatrains (*rubā'iyyāt*) is the mark of two classes of men, either the frivolous and dissolute or the adepts in mysticism who have mortified their passions and are entirely devoted to God. Accordingly, some Šúfis reject *samā'* on the ground that they are not yet fit for it. They think it better to occupy themselves with performing their religious duties and with avoiding forbidden things. Saying of Abū 'Alī al-Rūdhabārī on the dangers of *samā'*. Saying of Sarī al-Saqatī on the recitation of odes. (4) *samā'* is apt to lead astray the vulgar who misunderstand the purpose of the Šúfis in listening to music; (5) *samā'* may bring a man into bad company.

300 (6) Some abstain from *samā'* on account of the Tradition that a good Moslem leaves alone what does not concern him; (7) some advanced gnostics are so fully occupied with *inward* communion that they have no room for the *outward* experience of audition.

The profound impression made upon Abú Bakr al-Zaqqáq by a saying of Junayd. Answer given by Junayd to the question, "When does a man regard praise and blame with equal indifference?" Saying on Wisdom (*hikmat*) by Yahyá b. Mu'ádh. It is said that when words come from the heart they penetrate to the heart, but when they proceed from the tongue they do not pass beyond the ears. Many further examples might be given of the ecstasy and enthusiasm caused by listening to *dhikr* or moral exhortations. Saying of Abú 'Uthmán (al-Hírf). Influences from the unseen world, whether they be audible or visible, produce a powerful effect upon the heart when they are in harmony with it, *i.e.*, when the heart is pure; otherwise, their effect is weak.

- 296 The adepts, however, are not affected in this way, although sometimes their spiritual life is renewed and replenished by hearing words of wisdom. The object of the Šúffis in audition is not solely the delight of listening to sweet voices and melodies, but rather the inward feeling of something homogeneous with the ecstasy already existent in their hearts, since their ecstasy is strengthened by feeling it.

CHAPTER CV: "Further observations concerning audition."

- The influence of *samá'* depends on, and corresponds with, the spiritual state of the hearer. Hence the Šúffis, when they listen to poetry, do not think of the poet's meaning, nor when the Koran is read aloud are they distressed by the negligence of the reader whilst they themselves are alert.
- 297 If speaker and hearer are one in feeling and intention, the ecstasy will be stronger; but the Šúffis are safe from any evil consequences so long as the divine providence encompasses them. Stories illustrating this. Muḥammad b. Masrúq of Baghdád was singing a verse in praise of wine when he heard some one say in the same metre and rhyme: "In Hell there is a water that leaves no entrails in the belly of him whose throat shall swallow it." This was the cause

than that which really belongs to them. Account of Núrf's ecstasy a few days before his death. The ecstasy of 'Alf b. al-Muwaffaq.

- 291 Description of a visit which Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj paid to Yúsuf b. al-Ḥusayn at Rayy. The latter burst into tears on hearing two verses which al-Darráj recited, though he had previously read aloud to himself a large portion of the Koran without any such sign of emotion.

- 292 A verse that used to throw Shiblí into ecstasy. Another verse that had the like effect on al-Duqqá.

CHAPTER CIII: "Concerning the characteristics of the perfect adepts in audition."

During sixty years Sahl b. 'Abdallah never changed countenance when he heard the *dhikr* or the Koran or anything else; it was only the weakness of old age that at last caused him to show emotion. Another similar anecdote of Sahl b.

- 293 'Abdallah. The answer given by Sahl to Ibn Sálím who asked what it is that makes a man spiritually strong and enables him to retain his composure. Saying of the Caliph Abú Bakr. Sahl b. 'Abdallah said that his state during prayer was the same as his state before he began to pray. Explanation of this saying by the author. Sahl was the same after audition as he had been before it, *i. e.*, his ecstasy continued without interruption. Story of Mimshádh al-Dínavarí, who said that all the musical instruments in the world could not divert his thoughts from God.

- 294 The author observes that when Šúfis attain to perfection their senses are purified to such an extent that they take no pleasure in music and singing. Verse of the Koran quoted by Junayd in reply to one who noticed how quiet and unmoved he was during the *samá'*. Various reasons which induce spiritual adepts to attend musical concerts.

- 295 CHAPTER CIV: "On listening to *dhikr* and sermons and moral sayings."

287 Abú 'Abdallah b. al-Jallá mentions two marvellous things which he saw in the Maghrib: (1) a Šúfi begging for alms; (2) a Sheykh named Jabala, one of whose disciples had died on hearing a passage of the Koran, came to the reader on the next day and asked him to recite part of the Koran. While he was reciting, Jabala gave a shriek which caused him (the reader) to fall dead on the spot. Anecdote of Ja'far al-Mubārqa'. The author states the conditions under which it is proper for novices to practise *samā'*.

288 If the beginner is ignorant of these conditions, he must learn them from a Sheykh, lest he should be seduced and corrupted.

CHAPTER CII: "Concerning the audition of the Šúfi Sheykh's."

Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, asked al-Ṭayālīsī al-Rázī whether he could recite any poetry. On receiving a negative answer, Isráfil said to him, "Thou hast no heart." Ruwaym described the state of the Šúfi Sheykh's during audition as resembling that of a flock of sheep attacked by wolves. Abu 'l-Qásim b. Marwán al-Naháwandī, who had taken no part in the *samā'* for many years, attended a
289 meeting where some poetry was recited. The audience fell into ecstasy. When they became quiet again, Abu 'l-Qásim questioned them concerning the mystical meaning which they attached to the verse, and finally gave his own interpretation. Story of Abú Ḥulmán, who swooned on hearing the street-cry of a herb-seller. The author points out that the influence of *samā'* depends on the spiritual state of the hearer. Thus, the same words may be regarded as true by one mystic and as false by another. Story of 'Utba al-
290 Ghulám. Anecdote of Dhu 'l-Nún al-Miṣrī, who was overcome by ecstasy on hearing some verses recited, but rebuked a man who followed his example. Some Sheykh's possess insight into the spiritual state of those below them; in that case, they should not permit them to claim a higher state

common knowledge that a man may read the whole Koran many times over without being touched with emotion, whereas if the reading is accompanied by a sweet voice and plaintive intonation he feels emotion and delight in hearing it. These feelings, then, are not caused by the Koran, but by sweet sounds and melodies which accord with human temperaments. The harmonies of poetry are similar in their nature and their effects and easily blend with music. Since a certain homogeneity exists between them and the spirit of man, their influence is much less powerful and dangerous than that of God's Word. Those who prefer listening to poetry are animated by reverence for the Koran.

- 285 "It is more fitting", they say, "that so long as we retain our human nature we should take delight in poetry instead of making the Koran a means of indulging ourselves". Some theologians have regarded with dislike the practice of trilling the Koran, but if this is done, the reason is that men shrink from hearing and reciting the Koran because it is a reality (*ḥaqḡ*), and they intone it musically in order that the people may be drawn to listen when it is read.

CHAPTER CI: "Concerning the audition of novices and beginners".

Story of a young man, a pupil of Junayd, who used to shriek whenever he heard any *dhikr*. Junayd threatened to dismiss him if he did so again, and after that time he used to put such restraint on himself that a drop of water trickled from every hair of his body, until one day he uttered a loud cry and expired. A saying of Junayd related by Abu 'l-Ḥusayn al-Sīrawānī.

- 286 Story related by al-Darrāj of a youth who died on hearing a slave-girl sing two verses of poetry ¹⁾. Another story of the same kind related by Abú 'Alī al-Rūḡhabārī.

1) This story occurs in my translation of Hujwiri's *Kashf al-Maḥjūb*, p. 408 *seq.*

Verses of the Koran and Traditions of the Prophet which prove that listening to the Koran is allowable.

- 281 Further Traditions on this subject. The Koran condemns those who listen only with their ears and praises those who listen with attentive minds. Examples of the emotion produced by listening to the Koran. In some cases the listeners die. Answer given by Shiblī to Abū 'Alī al-Magházilī who complained that the effect produced by listening to the Koran was not permanent.

- 282 Abū Sulaymán al-Daránī said that he sometimes spent five nights in pondering over a single verse of the Koran and that unless he had ceased to think about it he would never have continued his reading.

Junayd saw a man who had swooned on hearing a verse of the Koran. He recommended that the same verse should be read to him again; whereupon the man recovered his senses. A certain Šúfī repeated several times the verse, "Every soul shall taste death" (Kor. 3, 182). He heard a voice from heaven saying, "How long wilt thou repeat this verse which has already killed four of the Jinn?" Abū 'l-Ṭayyib Aḥmad b. Muqátil al-'Akkī describes the terror and anguish of Shiblī on hearing a verse of the Koran.

- 283 Those who lack the spiritual emotion which accords with the hearing of the Koran and is excited thereby are like beasts: they hear but do not understand.

CHAPTER C: "Concerning those who prefer listening to odes and verses of poetry".

Traditions of the Prophet in praise of poetry. The considerations which lead some Šúfis to listen to poetry rather than to the Koran are stated by the author as follows. The Koran is the Word of God, *i. e.* an eternal attribute of God, which men cannot bear when it appears, because it is uncreated. If God were to reveal it to their hearts as it really

- 284 is, their hearts would crack. It is, however, a matter of

It is well-known that Málík¹⁾ and the people of Medina did not dislike audition.

- 277 Sháfi'í was of the same opinion. Ibn Jurayj departed from Yemen and settled at Mecca in consequence of hearing two verses of poetry. He declared that audition is neither a good nor an evil act, but resembles an idle word (*laghw*) for which a man will not be punished hereafter (Kor. 2, 225). The author sums up the discussion by stating that audition is lawful, if it has no corrupt end in view and if it does not involve the use of certain musical instruments forbidden by the Prophet.

CHAPTER XCVIII: "Concerning the audition of the elect and their various degrees therein."

Description by Abú 'Uthmán Sa'íd b. 'Uthmán al-Rázi of three kinds of audition: (1) that of novices and beginners; (2) that of more advanced mystics (*ṣiddiqin*); and (3) that of gnostics (*driftn*).

- 278 Three classes of auditors described by Abú Ya'qúb al-Nahrajúri. Three kinds of audition defined by Bundár b. al-Ḥusayn: some hear with their natures (*tab'*), some with their spiritual feelings (*ḥidl*), and some through God (*ḥaqq*). The author's explanation of this saying.

- 279 The author's explanation continued. Three classes of auditors distinguished by an anonymous Šúfi: (1) the followers of realities (*abná al-ḥaqá'iq*); (2) those who depend on their spiritual feelings; (3) the poor (*fugará*) who are entirely detached from worldly things.

- 280 CHAPTER XCIX: "Concerning the different classes of auditors".

Those who prefer to listen the Koran.

¹⁾ The contrary opinion is attributed to Málík and the Medina school by Ghazálí (*Iḥyá, Btláq*, 1289 A. H., II, 247, 17), but cf. Goldsiher, *Muhamm. Studien*, II, 79, note 2.

272 Sayings of Shiblī, Junayd, and an unnamed Ṣūfī. Junayd said that audition is one of the three occasions on which the mercy of God descends upon dervishes. Audition condemned by Abū 'Alī al-Rūdhabārī. Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī defined the Ṣūfī as one who practises audition. Abu 'l-Ḥusayn b. Zīrī used to stay and listen to music (*samā'*) if he approved of it; otherwise he would take up his shoes and go. Al-Ḥuṣrī wished for a *samā'* that should never cease, and should be more desired the more it was enjoyed.

273 CHAPTER XCVII: "Concerning the audition of the vulgar (*al-'āmma*) and its permissibility when they listen to sweet sounds which inspire them with hope or fear and impel them to seek the afterworld".

Saying of Bundār b. al-Ḥusayn on the pleasure and lawfulness of audition when it is not connected with any evil purpose. Quotations from the Koran showing that audition is lawful. The five senses enable us to distinguish things from their opposites, and the ear can distinguish sweet sounds from harsh.

274 Sweet sounds form part of the pleasures of Paradise which are enumerated in the Koran. Audition is not like wine-drinking: the latter is forbidden in this world, but the former is permitted. The Prophet allowed two singing-girls to play the tambourine in his house.

275 Verses recited by Abū Bakr, Bilāl, and 'Ā'isha. Many of the Prophet's Companions recited poetry. Fourteen verses are quoted from the famous poem, *Bānat Su'ādu*, which Ka'b b. Zuhayr recited in the presence of the Prophet.

276 The Prophet said, "Wisdom is sometimes to be found in poetry". Since poetry may be recited, there is no objection to reciting it with musical notes and melodies and with an agreeable intonation. Various divines and lawyers have pronounced in favour of audition, e. g., Mālik b. Anas. Story of Mālik and a man whom he rebuked for singing badly.

THE BOOK OF AUDITION (*samāʿ*).

CHAPTER XCV: "Concerning the beauty of the voice, and audition, and the difference of those who practise it."

The Prophet said that all the prophets before him had fine voices.

268 Further Traditions showing that the Prophet held a sweet voice in high esteem and that he liked to hear the Koran read with a musical intonation. The author's explanation of the Tradition, "Beautify the Koran by your voices."

269 Sayings on this subject by Dhu 'l-Nún, Yaḥyá b. Muʿadh al-Rázi, an anonymous Sheykh, Ḥārith al-Muḥāsibí, and Bundár b. al-Ḥusayn. The subtle influence of sweet sounds is illustrated by the fact that they lull sick children to sleep and restore the health of persons suffering from melancholia. Moreover, the camel-driver's chant has a marvellous effect upon camels worn out by fatigue.

270 Story, related to the author by al-Duqqí, of a negro slave whose master had thrown him into chains because the sweetness of his voice excited the heavily laden camels to rush along with such speed that all of them, except one, died on arriving at the end of their journey. ¹⁾

271 Definition of the expert singer by Ishāq b. Ibráhm al-Mawṣilí.

CHAPTER XCVI: "Concerning audition and the various opinions of the Šúffis as to its nature."

Definition by Dhu 'l-Nún. Saying of Abú Sulaymán al-Daránī on the recitation of poetry with a musical accompaniment. Definitions by Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí and an anonymous mystic. Description of *samāʿ* by Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj.

1) The same story is told by Hujwírí, on the authority of Ibráhm al-Khawwáq. See my translation of the *Kashf al-Maḥjúb* p. 399.

him utter at Atrábulus. A prayer of Shiblī. Prayers of Yahyá b. Mu'ádh (al-Rázī).

- 261 A number of prayers by the same. Answer given by a certain Shaykh to 'Umar al-Malaṭī who had begged him to invoke God on his behalf. How Ibráhm b. Adham refused to pray for his fellow-passengers when they were overtaken by a storm at sea.

- 262 Anonymous saying on the effect of sincerity in prayer. Prayer of Sarī al-Saqatī. Prayer of Sarī in answer to the request of Abú Ḥamza. A prayer which Ibráhm al-Márástání learned from al-Khaḍir, whom he saw in a dream. A prayer which Abú 'Ubayd al-Busrī learned from 'Á'isha who appeared to him while he was asleep. Prayer of a Sheykh whose name is not mentioned. Answer given to the author by a certain Sheykh whom he questioned concerning the real purpose of prayer.

A prayer of Junayd.

- 263 CHAPTER XCIV: "Concerning their precepts (*waṣāyá*) to one another."

Precepts by Ruwaym and Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rázī).

- 264 Precepts by Sarī al-Saqatī, Abú Bakr al-Bárizī, Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá, Junayd, and Abú Sa'íd al-Kharráz.

- 265 Precepts by Dhu 'l-Nún, Junayd, Abú 'Abdallah al-Khayyát al-Dínawarī, and Abú Bakr al-Warráq. Dhu 'l-Nún's reason for refusing to give a precept to a man who had asked him for one.

- 266 Story of Abú Muḥammad al-Murtaṣīh: when dying, he gave instructions that his debts should be paid; and the sale of the clothes on his corpse produced eighteen dirhams, exactly the amount of his debts. A precept of Ibráhm b. Shaybán. Precept by an anonymous Sheykh.

Precepts by Abú Bakr al-Wáṣitī, by an unnamed Ṣúfī, by a man whom Dhu 'l-Nún met on Mount Muqaṭṭam, and by Dhu 'l-Nún himself.

- 267 Precept by Junayd.

- 247 Verses by Dhu 'l-Nún and Junayd.
- 248 Verses by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Junayd.
- 249 Verses by Abú 'Alí al-Rúdhábárf.
- 250 Verses by Ibráhím al-Khawwás. Verses describing ecstasy by Sumnún al-Muḥibb. Two more verses by Sumnún.
- 251 Some verses which Sarf al-Saqatf often used to recite.
Verses which Sarf recited while he was engaged in sweeping his room. Another verse frequently quoted by Sarf. Verses spoken by Shibl on his deathbed. Verses by the same.
- 252 Verses composed or quoted by Shibl on various occasions.
- 253 Two verses by Shibl. Verses on patience which are said to have been composed by Sahl b. 'Abdallah. Verses by Yahyá b. Mu'ádh al-Rázf. Verses on thanksgiving (*shukr*) by Abu 'l-'Abbás b. 'Atá.
- 254 More verses by Ibn 'Atá. Verses by Abú Ḥamza (al-Khurásánf) on being rescued by a lion from a well into which he had fallen.
- 255 Verses by Bishr b. Ḥáarith (al-Ḥáff), Yúsuf b. Ḥusayn al-Rázf, and Abú 'Abdallah al-Qurashf. Verses written to the last-named by Abú 'Abdallah al-Haykalf.
- 256 Verses by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written in reply to al-Haykalf by Abú 'Abdallah al-Qurashf or, according to others, by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written by Abu 'l-Ḥadíd to Abú 'Abdallah al-Qurashf. Reply of al-Qurashf.
- 257 CHAPTER XCIII: "Concerning the prayers and invocations which the most eminent of the ancient Šúfis addressed to God."
Two prayers by Dhu 'l-Nún.
- 258 A prayer by Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rázf). Prayer of a certain sage which was overheard by Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- 259 Verse recited by a Šúfi Sheykh in the hearing of Yúsuf b. al-Ḥusayn. A prayer of Junayd, extracted from the *Kutáb al-Munájját*.
- 260 A prayer of Abú Sa'íd al-Dínawarf which the author heard

- al-Tínátí to Ja'far al-Khuldí. Letter written by a certain sage in answer to Yúsuf b. al-Ḥusayn, who had complained of being a prey to worldly feelings and dispositions.
- 237 Letter written by one sage to another who had asked him by what means he might gain salvation. Part of a letter written by Aḥmad b. 'Aṭā to Abú Sa'íd al-Kharráz, and the latter's reply. Letter of a lover to his beloved. Quotation from a letter written by a certain Sheykh.
- 238 Part of a letter written to Ḥusayn b. Jibríl al-Marandí by one of his pupils, relating how he became friendly with a gazelle and shared his food with it. Letter sent by Sháh al-Kirmání to Abú Ḥaṣṣ (al-Ḥaddád) and the latter's reply. Letter written by Sarí al-Saqatí to a friend. Part of a letter from a Junayd to 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání.
- 239 The author says that it is impossible for him to quote the long epistles which celebrated Šúfis have written to one another, such as the epistle of Núrí to Junayd on the subject of tribulation (*balá*), etc., but that he will give the text of one short epistle written by Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í al-Dínawarí.
- 240 Continuation of the epistle of Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í.
- 241 Conclusion of the same.
- CHAPTER XCI: "Concerning the introductions (*ṣudúr*) of books and epistles".
- 241-3 Five introductions by Junayd.
- 243 Specimens by Abú 'Alí al-Rúḍhabarí and Abú Sa'íd b. al-A'rábí.
- 244 Two more specimens by Ibn al-A'rábí, and one by Abú Sa'íd al-Kharráz.
- 245 Another by al-Kharráz and a third which the author attributes to him. An introduction by al-Kurdí of Urmiya. Another by Abú Bakr al-Duqqí.
- 246 Another by the same hand. Two anonymous specimens.
- CHAPTER XCII: "Concerning their mystical poems".

Definitions. Saying of Ḥusayn b. Manṣūr al-Ḥallāj.

- 232 Two sayings of Yūsuf b. al-Ḥusayn. Verses concerning the *sirr* by Nūrī and others.

The author remarks that the questions discussed by the Ṣūfīs are too numerous to mention. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī: "One half of knowledge is question, and the other half is answer."

CHAPTER XC: "Concerning the letters sent by Ṣūfīs to one another".

- 233 Words written by Mimshādh al-Dīnawarī on the back of a letter which Junayd wrote to him. Letter from Abū Saʿīd al-Kharrāz to Aḥmad b. ʿAṭā. Part of a letter addressed by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī to the Ṣūfīs of Baghdād, together with the observations made upon it by Junayd, Shiblī, and Jarīrī. Part of a letter sent by Shiblī to Junayd.
- 234 Junayd's reply. The author relates how he and other Ṣūfīs asked Abū ʿAbdallāh¹⁾ al-Rūdhabārī to write a letter to a certain Hāshimite at Ramla, begging him to permit them to hear a singing-girl who was famous for the beauty of her voice. Copy of the letter which al-Rūdhabārī wrote *impromptu* on this occasion. Verses inserted by Abū ʿAlī b. Abī Khālīd al-Ṣūfī in a letter which he wrote to Abū ʿAlī al-Rūdhabārī.
- 235 Verses written by Abū ʿAlī al-Rūdhabārī in reply to the above. Answer sent by Dhu 'l-Nūn to a sick man who had asked him to invoke God on his behalf. Another letter written by Dhu 'l-Nūn. Letter written by Sarī al-Saqāṭī to Junayd containing some verses which he heard a camel-driver chanting in the desert.
- 236 Letter written to (Abū ʿAbdallāh) al-Rūdhabārī by one of his friends. Part of a letter from Abū ʿAbdallāh al-Rūdhabārī to a friend. Letter written by an eminent Ṣūfī to a certain Sheykh. Extract from a letter addressed by Abu 'l-Khayr

1) This is the correct reading.

Question. Three different 'states' of the heart described by Abú Bakr al-Wásiṭí.

Question. Three kinds of tribulation (*balá*) described by Jarfí.

Question concerning the difference between the lower and higher degrees of love (*ḥubb* and *wudd*).

- 229 *Question concerning* weeping (*buká*).

Saying of Abú Sa'íd al-Kharráz. Eighteen causes of weeping.

Question concerning the term *shahíd*.

Definitions by Junayd and the author.

- 230 *Question concerning* the sincere practice of devotion.

Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Hind al-Qurashí, when questioned on this subject by the Sheykhs of Mecca, replied that sincerity in devotion depends on the knowledge of four things, viz., God, self, death, and retribution after death.

Question as to the nature of the generous man (*karím*).

Definitions of the generous man by Ḥáarith (al-Muḥásibí) and Junayd.

Question concerning generosity (*karámat*).

Two anonymous definitions.

Question concerning reflection (*fíkr*).

Definitions of *fíkr* and *tafakkur* by Ḥáarith al-Muḥásibí and others. Distinction between *fíkr* and *tafakkur*.

- 231 *Question concerning* induction (*i'tibár*).

Definitions by Ḥáarith al-Muḥásibí and others.

Question as to the nature of intention (*niyyat*).

Definitions by Junayd and others.

Question as to the nature of right (*ṣawáb*).

Definitions by Junayd and another.

Question. Junayd's explanation of what is meant by compassion towards the creatures (*shafaqat* 'ala 'l-khalq).

Question concerning fear of God (*taqíyyat*).

Five definitions of the word.

Question concerning the ground of the soul (*sirr*).

not mentioned. Various opinions as to the cause of *risq*. How Abú Yazíd (al-Bisṭámí) rebuked a theologian who questioned him about the source of *risq*.

Question. Junayd's answer to a question concerning the disappearance of the name of 'servant' and the subsistence of the power of God, (as happens in *faná*).

Question. Junayd was asked, "When is a man indifferent 226 to praise and blame?" His answer.

Question. Answer given by Ibn 'Aṭá when he was asked, "What is the means of obtaining security of mind (*saldmat al-ṣadr*)?"

Question. "What is the explanation of the grief which a man feels without knowing its cause?" Answer by Abú 'Uthmán (al-Ḥirí).

Question concerning sagacity (firásat).

Comment by Yúsuf b. al-Ḥusayn on the Tradition, "Beware of the sagacity of the true believer, for he sees by the light of God."

Question concerning the imagination (wahn).

Definition of *wahn* by Ibráhím al-Khawwás.

227 *Question.* Explanations by Abú Yazíd al-Bisṭámí and other mystics of the words *sabiq*, *muqtaṣid*, and *ḡdlim* in Kor. 35, 29.

Question concerning wishing (tamanní).

Ruwaym said that the disciple may hope, but that he should not wish. The reason of this distinction.

Question concerning the secret of the soul (sirr al-nafs).

Sahl b. 'Abdallah said that the secret of the soul was never revealed in any created being except in Pharaoh when he said, "I am your supreme Lord."

228 *Question.* Human and divine jealousy (*ghayrat*) distinguished by Shiblí.

Question. Faṭḥ b. Shakhraf asked Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, whether secret thoughts (*asrár*) are punished before actual sins. The answer given by Isráfil.

al-Nibájl said that there are two spirits in the gnostic who has attained to union with God. Distinction between the human spirit (*al-rúh al-bashariyya*) and the eternal spirit (*al-rúh al-qadîma*) in man. Traditions illustrating this doctrine.

- 223 The author declares it to be false. Ibn Sálím asserted that the spirit and the body together produce good or evil, and that both are liable to reward or punishment. Those who believe in metempsychosis and the eternity of the spirit go far astray from the truth.

Question concerning symbolic allusion (ishárat).

The meaning of *ishárat*. Sayings of Shiblī and Abú Yazīd al-Bisṭāmī to the effect that God cannot be indicated by means of symbols. How a man rebuked Junayd for raising his eye to heaven. ‘Amr b. ‘Uthmān al-Makkī said that the symbolism of the Ṣūfīs is polytheism (*shirk*). Junayd said to a certain man, “How long will you give indications to God? Let God give indications to you.”

- 224 Abú Yazīd (al-Bisṭāmī) condemned both theological and mystical symbolism. Zaqqāq said that *ishárat* is proper for novices, but the adept finds God by abandoning *ishárat*. Saying of Shiblī on nearness to God. Saying of Yaḥyá b. Mu‘ādh on the different kinds of symbolism used by different classes of religious men. Ṣūfism described by Abú ‘Alī al-Rúdhábārī as an *ishárat*. The use of *ishárat* disapproved by Abú Ya‘qúb al-Súṣī.

Diverse questions. Question concerning elegance (ṣarf).

Definition of the term by Junayd.

Question concerning generosity (muruwwat).

Definition by Aḥmad b. ‘Aṭā.

Question concerning the reason why the Ṣūfīs are so called.

- 225 Sayings by Ibn ‘Aṭā (who connects ‘Sūfī’ with *ṣafā*), Núrí, Shiblī, and an anonymous mystic.

Question concerning the daily bread (riq).

Sayings of Yaḥyá b. Mu‘ādh and another whose name is

the tongue, (b) with the heart, (c) recollection which he defined as "being filled with love and shame because of nearness to God". Ibn 'Aṭā said that recollection causes the human nature (*bashariyyat*) to disappear. Two sayings of Sahl b. 'Abdallah. Three verses of the Koran in which the Moslems are commanded to recollect God. There are different kinds of recollection, corresponding to the different language used in these verses. Saying of an anonymous Sheykh. Verbal recollection (repetition of the formulas "There in no god but Allah" and "Glory be to Allah!" or recitation of the Koran) and spiritual recollection (concentration of the heart upon God and His attributes).

- 220 Recollection assumes various forms in accordance with the predominant 'state' or 'station' of each mystic. Shiblī said that real recollection is the forgetting of recollection, *i. e.*, forgetfulness of everything except God.

Question concerning spiritual wealth (ghinā).

Junayd said that spiritual poverty and wealth are complementary, and that neither is perfect without the other. The signs of spiritual wealth described by Yūsuf b. al-Ḥusayn. Saying of 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī on the spiritual wealth which consists in being independent of spiritual wealth.

- 221 Saying of Junayd.

Question concerning poverty (faqr).

Junayd said that poverty is a sea of tribulation but that all its tribulation is glorious. Description by Junayd of the true *faqīr* who enters Paradise five hundred years before the rich. Ibn al-Jallā said that poverty must be accompanied by piety (*wara'*). Sayings of Junayd and al-Muzayyin.

Question concerning the spirit (rūḥ) and the doctrines of the Ṣūfis on the subject.

- 222 Two sayings of Shiblī. Abū Bakr al-Wāsiṭī distinguished two spirits, *vis.*, the vital spirit and the spirit whereby the heart is illumined. Other sayings of al-Wāsiṭī. Abū 'Abdallah

saying of Ruwaym. A saying of Junayd. Definition by al-Muzayyin al-Kabir of the nature of God as conceived by the Šúfis.

- 216 Saying of ‘Abdallāh b. Ṭāhir al-Abharī, in which he identifies reality with positive religion (*‘ilm*). Distinction made by Shiblī between *‘ilm*, *ḥaqīqat*, and *ḥaqq*. The reality of ‘humanity’ (*insāniyyat*) explained by Abū Ja‘far al-Qarawī. Anonymous definition of the reality of ‘union’ (*wuṣūl*). Reality described by Junayd as that which removes every obstacle in the mystic’s way. Saying of Abū Bakr al-Wāsiṭī.

Question concerning veracity (ṣidq).

Saying of Junayd. Definition of veracity given by Abū Sa‘īd al-Kharrāz to two angels whom he saw in a dream. A detailed definition by Yūsuf b. al-Ḥusayn.

- 217 Sayings of an anonymous sage, Dhu ‘l-Nún, Ḥārith (al-Muḥāsibī), Junayd, Abū Ya‘qūb, and another whose name is not mentioned.

Question concerning the fundamental principles (uṣūl) of Šūfism.

Five qualities enumerated by Junayd. Two principles mentioned by Abū ‘Uthmān (al-Ḥīrī). Saying of Junayd on the importance of taking care not to fail in fundamental principles. Three principles of the Šúfis, according to Abū Aḥmad al-Qalānisī. Seven principles of Šūfism enumerated by Sahl b. ‘Abdallāh.

- 218 List of six principles, according to Ḥuṣrī, and another list of seven principles, according to an anonymous dervish.

Question concerning sincerity (ikhlas).

Definitions by Junayd, Ibn ‘Aṭā, Ḥārith al-Muḥāsibī, Dhu ‘l-Nún, and Abū Ya‘qūb al-Sūsī. Two sayings of Sahl b. ‘Abdallāh. Definitions by Junayd and an anonymous Sheykh. Three signs of the sincere man. Definition of sincerity attributed to Abū ‘l-Ḥusayn al-Nūrī.

- 219 *Question concerning recollection (dhikr).*

Ibn Sālim distinguished three kinds of recollection: (a) with

wild beasts. Description of the death of Yaḥyá al-Iṣṭakhrí. Junayd's remark when he was told that Abú Sa'íd al-Kharráz fell into an ecstasy before he died.

CHAPTER LXXXIX: "Concerning the differences of doctrine shown in their answers to questions on mystical subjects".

- 212 *Question concerning concentration (jam') and dispersion (tafriqat).*

The author's definition of these terms. Their meaning explained by Abú Bakr 'Abdallah b. Ṭáhir al-Abharí. Verses by Junayd. Saying attributed to Núrí.

- 213 Anonymous doctrines on the subject. Sayings of Junayd and Abú Bakr al-Wásiṭí.

Question concerning passing-away (faná) and continuance (baqá).

Two sayings of Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí: the true theory of *faná* and *baqá* requires that Man's normal relation to God — the relation of a slave to his master — should be maintained. The author says that *faná* and *baqá* are the attributes of those who declare God to be One, and who ascend in their unification to a particular degree, which is not reached by ordinary Moslems. He explains the original meaning and application of the terms. Two sayings of Sumnún.

- 214 Sayings of Abú Sa'íd al-Kharráz, Junayd, Ibn 'Aṭá, and Shiblí. Saying attributed to Ruwaym. The author enumerates five stages of *faná*.

- 215 *Question concerning the realities (al-ḥaqā'iq).*

Description by Sarí al-Saqatí of those who seek the realities. Sayings of Junayd, Abú Turáb (al-Nakhshabí) and Ruwaym. Three kinds of reality (*ḥaqíqat*) distinguished by Abú Ja'far al-Ṣaydalání. Anecdote of Abú Bakr al-Zaqqáq: "every reality that contradicts the religious law is an infidelity". Ruwaym's answer to the question, "When does a man realise the meaning of servanthip (*'ubúdiyyat*)"? Another

it was better for people like himself to perform their devotions in the sight of one another.

- 208 Story of Abú Bakr b. al-Mu'allim who retired to Mount Lukkám near Antioch and found that he was unable to perform his customary devotions; he remained ten years in solitude before he could perform them as well as he used to do amongst his acquaintances. A similar experience was communicated to Ibráhm al-Khawwás by a man whom he met in the desert.

CHAPTER LXXXVII: "Concerning their manners in friendship and affection".

Sayings of Dhu 'l-Nún and Abú 'Uthmán (al-Hírf). Answer given by Ibn al-Sammák to a friend who quarrelled with him. Sayings on the nature of affection.

- 209 Sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh, Junayd, Núrf, and Abú Muḥammad al-Magházilf.

CHAPTER LXXXVIII: "Concerning their manners in the hour of death".

Verses recited by Shiblī on the night before he died. Only two of the hundred and twenty disciples of Abú Turáb al-Nakhshabī died in 'poverty', namely, Ibn al-Jallá and Abú 'Ubayd al-Busrī. Description of the death of Ibn Bunán al-Miṣrī.

- 210 Story related by Abú 'Alī al-Rúdhábārī of a youth who expired on hearing a verse of poetry. Saying of Abú Yazíd (al-Bisṭámī) on his deathbed. Saying of Ibn al-Kurrinī (al-Karanbī) reported by Junayd, who was his pupil. Description of the death of Junayd by Abú Muḥammad al-Jarīrī. The death of Shiblī described by Bakrán al-Dínawarī. Account of the death of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrf. A saying of Abú Bakr al-Zaqqáq which was immediately followed by his death.
- 211 How Ibn 'Aṭā was killed. Ibráhm al-Khawwás died while performing an ablution. The corpse of Abú Turáb al-Nakhshabī was seen standing erect in the desert, untouched by

CHAPTER LXXXIV: "Concerning the manners of the Sheykhs and their kindness to their disciples".

Saying of Junayd. How Bishr al-Ḥāfi sympathised with the poor when he was unable to help them. Courtesy shown by al-Zaqqāq to a party of dervishes. Story of Junayd and al-Jarīfī.

- 205 Story of Abū Aḥmad al-Qalānisī and a disciple. Anecdote of Junayd and a man who wished to abandon all his wealth. How Abū 'l-Ḥasan al-ʿAṭūfī procured food for his companions in the desert. How Abū Jaʿfar al-Qaṣṣāb followed Abū Saʿīd al-Kharrāz from Ramla to Jerusalem in order to obtain his forgiveness.

CHAPTER LXXXV: "Concerning the manners of disciples and novices".

Saying on wisdom (*ḥikmat*) cited from a book by Abū Turāb al-Nakhshabī. Saying of Junayd: anecdotes (of holy men) strengthen the hearts of disciples.

- 206 Saying of Yaḥyá (b. Muʿādh) on wisdom. Sayings of Mīmshādh al-Dīnawarī, Abū Turāb al-Nakhshabī, and Abū ʿAlī b. al-Kātib concerning those who aspire to become Ṣūfīs. Saying of Shiblī on two kinds of amazement (*ḥayrat*) felt by disciples. How Shiblī, when he was a novice, prevented himself from being overcome by sleep. Manners and signs of the sincere disciple according to Abū Saʿīd al-Kharrāz. Saying of Sahl b. ʿAbdallāh on the things which should occupy the disciple's mind.

- 207 Description by Yūsuf b. al-Ḥusayn of the signs by which the disciple is known. Saying of Abū Bakr al-Bārīzī.

CHAPTER LXXXVI: "Concerning the manners of those who prefer to live alone".

Saying of Bishr al-Ḥāfi. How al-Darrāj met the hermit, Abū 'l-Musayyib, and brought him to Shiblī. Saying of Junayd on the solitary life. Abū Yaʿqūb al-Sūsī said that only men of great spiritual power can endure solitude, and that

to cross one's legs. Story of Ibráhím al-Khawwás and a dervish who had an excellent way of sitting. Saying of Yahyá b. Mu'ádh (al-Rází) on sitting with the unspiritual. Anecdote of Ibn Mamlúla al-'Aṭṭár al-Dínawarí. Anonymous saying: a man's friends show his character. Ḥasan al-Qazzáz, who often sat awake during the night, said that Šúfism is founded on three things: hunger, silence, and sleeplessness. Junayd preferred sitting with Šúfis to prayer.

202 CHAPTER LXXXII: "Concerning their manners in hunger".

Two sayings of Yahyá b. Mu'ádh on hunger. Sahl b. 'Abdallah used to be strong when he abstained from eating and weak when he ate. Saying of Sahl b. 'Abdallah. Abú Sulaymán (al-Dárání) said that hunger is one of God's treasures which He bestows upon those whom He loves dearly. A saying of Sahl b. 'Abdallah on hunger repeated to the author by Ibn Sálím. Saying of 'Ísá al-Qaṣṣár. Why a Šúfí Sheykh said, "Thou art a liar", to a man who said, "I am hungry". Another Sheykh's rebuke to a Šúfí who came to visit him after having eaten no food for five days.

203 CHAPTER LXXXIII: "Concerning their manners in sickness."

Anecdote of Mimshádh al-Dínawarí. It is related of al-Kurdí that part of his body was infested by worms, and when a worm fell to the ground he would put it back in its place. Story of Dhu 'l-Nún and a sick disciple to whom he paid a visit. Advice which Sahl b. 'Abdallah used to give to his disciples when they were ill. How Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí refused to let himself be cured of a disease in his stomach by means of cautery. Saying of al-Thawrí to a disciple who made excuses for delay in visiting him. Sahl b. 'Abdallah know a remedy for piles but would not use it.

204 When Bishr al-Ḥáfí described his symptoms to the physician, he was asked whether he was not complaining (of God): his reply. Saying of Dhu 'l-Nún quoted by Junayd when he was suffering from a severe illness.

al-Munádí saw smoke issuing from a neighbour's house, he used to send and ask for food. Story of Junayd and Ḥusayn b. al-Miṣrī. Answer given by Yūsuf b. al-Ḥusayn to the question whether one is justified in bestowing all one's property upon a brother in God.

- 199 CHAPTER LXXX: "Concerning the manners of those who are married and those who have children."

Story of the marriage of Abú Aḥmad al-Qalānisī. How Muḥammad b. 'Alī al-Qaṣṣār trained his little daughter to trust in God. Story of Bunán al-Ḥammál and his son. Ibráhīm b. Adham said that a man who marries embarks on a ship, and that he suffers shipwreck when a child is born to him.

- 200 Saying of Bishr b. al-Ḥáarith. Story of a woman who offered herself in marriage to Abú Shu'ayb al-Baráthī and refused to enter his hut until he removed a piece of matting. The author says that a married Ṣúfī must not commit his wife and children to the care of God but must provide for their needs unless they are in the same spiritual state as he is. Ṣúfīs ought to wed poor women and not take advantage of rich women who desire to marry them. One day when Faṭḥ al-Mawṣilī kissed his son he heard a heavenly voice saying, "O Faṭḥ, art not thou ashamed to love another besides Me?" The author points out that although the Prophet used to kiss his children and clasp them to his bosom, his spiritual rank and endowments were unique; and that God is jealous of the Ṣúfīs when they turn their thoughts towards any one except Himself.

- 201 CHAPTER LXXXI: "Concerning their manners in sitting alone or with others."

Sitting in mosques condemned by Sarī al-Saqāṭī. His definition of generosity (*murūwwat*). Saying of a Ṣúfī Sheykh: "the prayer-mat of the dervish ought to be on his buttocks." Stories of Abú Yazīd and Ibráhīm b. Adham which indicate that it is a breach of manners to stretch out one's feet or

CHAPTER LXXVIII: "Concerning the manners of those who earn their livelihood."

Sahl b. 'Abdallah said that while it is an offence against the Sunna to condemn work, it is an offence against the Faith to condemn trust in God. Saying of Junayd. How Ishāq al-Maghāzilī rebuked Bishr b. al-Ḥārith for earning his livelihood by spinning thread. The reply of Ibn Sālim to one who asked him whether it is the duty of Moslems to earn their livelihood or to trust in God.

- 196 Two sayings of 'Abdallah b. al-Mubārak in justification of earning. Abū Sa'īd al-Kharrāz once passed a whole night mending the shoes of the dervishes with whom he was travelling. Saying of Abū Ḥafṣ (al-Ḥaddād). Story of a negro at Damascus who was a follower of the Ṣūfīs. Anecdote of Abu 'l-Qāsim al-Munādī. Sayings of Ibrāhīm al-Khawwāṣ, and Ibrāhīm b. Adham. General rules to be observed by Ṣūfīs who work.
- 197 Abū Ḥafṣ al-Ḥaddād earned a dinar every day and bestowed it upon the Ṣūfīs. Saying of Shiblī to a cobbler. Dhu 'l-Nūn said that the true gnostic does not attempt to gain a livelihood.

CHAPTER LXXIX: "Concerning their manners in taking and giving and in showing courtesy to the poor."

A short way to Paradise described by Sarī al-Saqāṭī. Saying of Junayd: none has the right to take money unless he prefers spending to receiving. Saying of Abū Bakr Aḥmad b. Ḥamawayh: money should be accepted or rejected for God's sake, not from any other motive. Story of al-Zaqqāq and Yūsuf al-Ṣā'igh. Anecdote showing the tact and delicacy with which Ibn Rufay' of Damascus bestowed a gift of money upon Abū 'Alī al-Rūdhabārī.

- 198 Sayings of Abū Bakr al-Zaqqāq and Abū Muḥammad al-Murta'ish. How Junayd induced Ibn al-Kurrīnī (al-Karanbī) to accept some money from him. Whenever Abu 'l-Qāsim

of begging. Anecdote of a Sheykh who refrained from begging for fear that he might endanger the spiritual welfare of a fellow-Moslem, in accordance with the tradition that he who repulses a sincere beggar will not prosper.

- 193 CHAPTER LXXVII: "Concerning their manners when they receive a gift of worldly goods".

Story of a dervish who lost his faith and his spiritual feeling (*ḥdī*) in consequence of receiving a gift. Another story of a dervish who, for the same reason, was deprived of the tribulation which mystics hold dear. Abú Turáb al-Nakhshabí said that any one upon whom much bounty was bestowed ought to weep for himself. How Bunán al-Ḥammál refused a thousand dinars.

- Story of Ibn Bunán: four hundred dirhems were brought to him while he was asleep, but he was warned in a dream not to take more than he needed. Story of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: he dropped three hundred dinars, one by one, into the Tigris. Anecdote of Ibn Zírí, a pupil of Junayd, who
- 194 came into possession of some money and left his companions. Abú Aḥmad al-Qalánisí would not let his pupils visit one of their number who had travelled and returned with money. How Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád spent a thousand dinars on the dervishes of Ramla. Story of Shiblí, who bestowed on dervishes nearly all the money that was given him to buy food for his starving children. Story of a Ṣúffí Sheykh who saved four dirhems in order that he might return them to God on the Day of Judgment and say, "These are all the worldly goods Thou hast given me."
- 195 Shiblí received a sum of money from the vizier of al-Mu'taḍid to distribute amongst the Ṣúffís of Baghdád; when every one had taken as much he wanted, Shiblí said, "The more ye have taken, the farther are ye from God, and the more ye have rejected, the nearer are ye to God."

Other Śúfis follow a stricter rule, which is illustrated by sayings of Ibráhm al-Khawwás and Abú 'Imrán al-Ṭabaristání. According to Abú Ya'qúb al-Súsf there are four qualities that are indispensable to the traveller: religious knowledge, piety, enthusiasm, and good-nature. Abú Bakr al-Kattání said that the Śúfis refuse to associate with any one of their number who journeys to Yemen more than once. Derivation of *safar* (travel).

- 191 CHAPTER LXXVI: "Concerning their manners in sacrificing prestige (honour, influence, popularity), and in begging, and in acting for the sake of their friends."

The author quotes a saying related by the pupils of Abú 'Abdallah al-Ṣubayhí to the effect that it behoves the dervish to sacrifice the prestige that accrues to him in consequence of his having resigned all worldly goods; but he is not entirely 'poor' until he has made a further sacrifice, namely, the sacrifice of 'self'. Story of al-Muẓaffar al-Qarmísíní and another Śúfi who made themselves so despised that no one would give them anything. Ibráhm b. Shaybán's praise of al-Muẓaffar al-Qarmísíní. Anecdote of a Śúfi who abased himself by begging, which he disliked intensely. Story of a novice whose devotion and austerities had gained for him a great reputation: he was told by a certain Sheykh that he must go from door to door and beg his bread and eat nothing else, but he found himself unable to obey; and when he was reduced to beggary in his old age, he regarded this as a punishment for having disobeyed the Sheykh.

- 192 Story of an eminent Śúfi who never broke his fast except with pieces of bread that he had begged. Anecdote of Mim-shádh al-Dínawarí. How Bunán al-Ḥammál learned that he was a parasite. Story of a novice who begged food for his companions and partook of it with them: on this account he was blamed by some Sheykhs who said that he had really begged for himself. The author explains the true principles

persons already enraptured and by participating in their audition. This, if it become a habit, is most destructive to spiritual illumination. So long as the heart is polluted with worldliness, audition is idle and vain.

CHAPTER LXXIV: "Concerning their manners in dress."

Three sayings of Abú Sulaymán al-Dárání. Reply given by a young Šúfí to Bishr b. al-Ḥārith (al-Ḥáfí), who had expressed the opinion that Šúfís should not wear patched frocks (*muraqqaʿat*).

- 188 Story related by al-Jarírí of a dervish who wore the same garment both in summer and winter because of a vision which he had seen. Saying of Abú Ḥaṣṣ al-Ḥaddád. Abú Yazíd's criticism of Yaḥyá b. Muʿadh al-Rází. Abú Yazíd left nothing behind him except the shirt which he was wearing at the time of his death. Description of the patched frock belonging to Ibn al-Kurríní (al-Karanbí). The fine clothes worn by Abú Ḥaṣṣ al-Naysábúrí. The author mentions the general rules observed by dervishes in regard to dress.

- 189 CHAPTER LXXV: "Concerning their manners in travelling."

Counsel given by Abú ʿAlí al-Rúḥabárí to a man who was setting out on a journey. Ruwaym's advice to the traveller. Muḥammad b. Ismáʿíl describes a journey on which he was accompanied by Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú Bakr al-Kattání. Saying of Abu ʿl-Ḥasan al-Muzayyin. Ibráhím al-Khawwás would not allow al-Muzayyin the Elder to kill a scorpion that was crawling on his thigh. What Shiblí said to his disciples who suffered hardships in travelling.

- 190 Three rules observed by Abú ʿAbdallah al-Našíbí during thirty years of travel. The author enumerates the various reasons for which Šúfís travel; he says that they perform their religious duties just as carefully as when they are at home, and if a party of dervishes are travelling together, they show the utmost consideration to their weaker brethren.

Faṭḥ al-Mawṣilī, describing the manner in which he was entertained by Bishr al-Ḥāfi.

- 185 Maʿrūf al-Karkhī accepted every invitation, saying that he was only a guest in the world and had no home except the house that he was bidden to enter. Description by Abū Bakr al-Kattānī of a gathering of three hundred Ṣūfis at Mecca: instead of talking about religion they acted towards each other with good-nature and kindness and unselfishness. Saying of Abū Sulaymān al-Dārānī: eating deadens the heart. Ruwaym said that during twenty years he never thought of food until it was set before him. Story of Abū ʿAlī al-Rūdhabārī. Anecdote related by Abū ʿAbdallāh al-Rūdhabārī of a man who entertained a party of guests and lighted a thousand lamps; on being charged with extravagance, he successfully challenged his accuser to extinguish any lamp that had not been lighted for God's sake. Anecdote of Aḥmad b. Muḥammad al-Sulamī.

- 186 CHAPTER LXXIII: "Concerning their manners at the time of audition (*ṣamad*) and ecstasy."

Junayd mentioned three things necessary in audition, and if these were absent, he disapproved of it. Saying of Ḥārith al-Muḥāsibī. Story of Dhu 'l-Nūn's ecstasy on hearing some erotic verses recited. When Ibrāhīm al-Mārastānī was asked about dancing and rending the garments in audition, he quoted the word of God that was revealed to Moses, "Rend thy heart and do not rend thy garments." The author says that this subject will be fully set forth in a subsequent chapter.

- 187 Junayd said that excess of ecstasy combined with deficiency of religious knowledge is harmful. Explanation of this saying by the author. Ecstasy, provided that it is involuntary, is not improper for dervishes who are entirely detached from worldly interests. No one, however, should seek to produce ecstasy in himself by joining a number of

Jallá, the father of Abú 'Abdallah b. al-Jallá, was so named.

- 182 Saying of Ḥārith al-Muḥāsibī. How Junayd used to answer those who questioned him on matters which lay beyond their spiritual capacity. Abú 'Amr al-Zajjājī said that it is better to commit a gross breach of etiquette than to interrupt a Sheykh in his discourse. Saying of Ibn al-Kurrīnī (al-Karanbī) to Junayd. Sayings of Shiblī and Sarī al-Saqatī.

CHAPTER LXXII: "Concerning their manners at meal-time and in their gatherings and entertainments".

Three occasions, enumerated by Junayd, when the divine mercy descends upon Ṣūfīs.

- 183 Muḥammad b. Maṣṣūr al-Ṭūsī said to his guest, "Stay three nights with us, and if you stay longer it will be a gift of alms from you to us." Saying of Sarī al-Saqatī on the difficulty of obtaining 'lawful' food. Saying of Abú 'Alī al-Nawribātī on the way to treat dervishes, theologians, and ascetics when they enter a house. Story of Abú Ḥamza and Sarī al-Saqatī. Sayings of Abú 'Alī al-Rūdhabārī in praise of dervishes who meet together. Eating after a meal condemned by Ja'far al-Khulī. Another saying of Ja'far on gluttony. Two sayings of Shiblī.

- 184 How one should behave when eating with friends, men of the world, and dervishes. The author's account of the manners which it is proper for the Ṣūfī faqīrs to observe in eating. A Sheykh who had eaten no food for ten days was reproached by his host because he ate with two fingers instead of three. Saying of Ibrāhīm b. Shaybān. Abú Bakr al-Kattānī would not eat any food that was not offered spontaneously. Saying of Junayd. How Abú Turāb al-Nakhshabī was punished for refusing an offer of food. Saying of Junayd on the importance of purity as regards food, clothing, and dwelling-place. Sarī al-Saqatī said that the Ṣūfīs eat like sick men and sleep like men who are in danger of being drowned. Saying of Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrī. Anecdote of

shall I associate?" Three conditions imposed by Ibráhím b. Adham on those who desired his company. How Abú Bakr al-Kattání overcame the dislike which he felt towards one of his friends. The duty of a true companion exemplified by 'Abdallah al-Marwazí while travelling with Abú 'Alí al-Ribátí.

- 179 Three classes of men whose society, according to Sahl b. 'Abdallah, should be avoided.

CHAPTER LXXI: "Concerning their manners in discussing mystical topics".

Sayings of Abú Muḥammad al-Jarírí, Abú Yazíd al-Bisṭámí, Junayd, Abu Ja'far b. al-Farají, and Abú Ḥafṣ.

Story of Abú 'Abdallah b. al-Jallá who refused to speak on the subject of trust in God (*tawakkul*) until he had given away four small coins which he possessed.

- 180 Anecdote of Abú 'Abdallah al-Ḥuṣríf and Ibn Yazdáníyár. Saying of Ibráhím al-Khawwāṣ on the qualifications necessary for those who discuss the theory of mysticism. Abú Sa'íd al-Kharráz rebuked a man for using symbols (*ishárat*) in reference to God. Junayd said that he did not know any theory and practice more excellent than the theory and practice of Ṣúfism. Abú 'Alí al-Rúdhábárí declared that the knowledge of the mystic cannot be expressed in plain words. Anecdote of Abú Sa'íd al-Kharráz and Abú Ḥátim al-'Attár. Saying of Junayd.

- 181 Shiblí told those who were listening to his discourse that the angels would like to be in their place. When Sarí al-Saqatí heard that Junayd gathered round him an audience of Ṣúfis in the mosque, he said, "Alas, you have become a resort for idle folk". How Sarí asked Junayd to explain the meaning of thanksgiving (*shukr*). Sahl b. 'Abdallah would not speak in public so long as Dhu 'l-Nún was alive. Sayings of Abú Sulaymán al-Daráníf and Abú Bakr al-Zaqqáq on the value of oral instruction in Ṣúfism. Why al-

Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú 'Abdallah b. al-Jallá. Three rules of conduct for dervishes stated by Sahl b. 'Abdallah
 175 and by an anonymous Šúfí. Three things necessary for the dervish, according to Sahl b. 'Abdallah. Saying of Junayd. Twelve qualities of the dervish enumerated by Ibráhm al-Khawwás. Anonymous sayings on poverty. It is a breach of manners for a dervish to say anything that suggests egoism. Anecdotes of Ibráhm b. Shaybán, Abú 'Abdallah Aḥmad al-Qaláníš, and Ibráhm b. al-Muwallad al-Raqqí.

176 Three fundamental principles of Šúfism according to al-Qaláníš and another whose name is not mentioned. Anonymous saying on the false dervish. Saying of Ibráhm al-Khawwás: the dervish must not regard secondary causes (*asbáb*). Saying of Junayd: how to treat dervishes.

CHAPTER LXX: "Concerning their manners in companionship."

Saying of Ibráhm b. Shaybán: 'We were not used to associate with anyone who said, 'My shoe' or 'My bucket'. Sayings of Sahl b. 'Abdallah and Dhu 'l-Nún al-Miṣrī to the effect that God is the best companion for the Šúfí.

177 Sayings by Dhu 'l-Nún and Aḥmad b. Yúsuf al-Zajjájí. Disagreement condemned. Abú Sa'íd al-Kharráz said that he consorted with the Šúfís for fifty years and never quarrelled with them, because he always sided with them against himself. Junayd said that he preferred a good-natured libertine to an ill-natured pietist. Story of Abú Ḥafṣ. How Abú Yazíd and Abú 'Alí al-Sindí instructed one another. Story of Abú Ḥafṣ and Abú 'Uthmán (al-Ḥírfí). Answer given by Sahl b. 'Abdallah to his pupil, Ibn Sálím, who complained that Sahl had never pointed out to him any of the *Abdál*.

178 Story told by Ibráhm b. Shaybán of his companionship with Abú 'Abdallah al-Maghribí. Sahl b. 'Abdallah would not take as his companion anyone who was afraid of wild beasts. Dhu 'l-Nún's answer to the question, 'With whom

- at Mecca alters the disposition and reveals the inmost nature, and that only true mystics can live there uncorrupted. Story of a dervish who refused some money which Ibráhm al-Khawwás offered to him. The reasons why Şúfis willingly
- 171 undergo hardships in travelling to Mecca. Story of some dervishes who found fault with one of their number for circumambulating the Ka'ba in the daytime, because they fancied that he did so in the hope of receiving alms. Another rule of the Şúfis is this, that when they have vowed to make the Pilgrimage they keep their word even though it should cost them their lives. Story of Aḥmad b. Dillawayh. Also, while crossing the desert, they perform the obligatory acts of devotion, so far as they can, no less punctiliously than at home. They do not travel by regular stages or complete the journey within a fixed time, but set out when God causes them to set out and halt when God causes them to halt. Every rite connected with the Pilgrimage should be accompanied by the spiritual action or feeling appropriate to it.
- 172-3 Exemplifying this principle in detail, the author describes the allegorical meaning of the various ceremonies, such as the *iḥrám*, the *talbiyat*, the kissing of the Black Stone, the standing at 'Arafát, the casting of the pebbles at Miná, and indicates the right way of performing them. Story, related by Ibráhm al-Khawwás, of a Sheykh who taught the doctrine of trust in God but proved false to it in practice. Anecdote of al-Zaqqáq: though starving, he would not accept food from some soldiers whom he met in the Desert of the Israelites.
- 174 Another story of al-Zaqqáq: how he lost the sight of one eye.

CHAPTER LXIX: "Concerning the manners of dervishes in their mutual intercourse, and the principles which they observe at home and abroad".

Two sayings of Junayd. Sayings of the above-mentioned

presence on that account. Anecdote of a Šúfi of Wásiṭ. Saying of Shiblī.

CHAPTER LXVIII: "Concerning their manners in making the Pilgrimage."

The first rule is that they should make every possible effort to perform the Pilgrimage once at least during their lives.

167 Want of provisions and means of conveyance does not relieve them from this duty, since it is a rule of the Šúfis to fulfil the utmost obligations laid upon them by the religious law. Šúfis who make the Pilgrimage may be divided into three classes. The first class are those who perform only one Pilgrimage, and for the rest of their lives are content with mystical experiences. Sahl b. 'Abdallah and other eminent Šúfis followed this rule. The second class are those who cut themselves free from all worldly ties and set out to make the Pilgrimage, penniless and unprovisioned; they journey alone through pathless deserts, trusting in none but God, and never tire of going as pilgrims to His holy
168 temple. Anecdotes illustrating the manners of Šúfis who belong to this class. Ḥasan al-Qazzáz al-Dínawarī made twelve pilgrimages with bare feet and uncovered head. Stories of Abú Turáb al-Nakhshabī, Abú 'Abdallah al-Maghribī, Ja'far al-Khuldī, and Ibráhm al-Khawwás.

169 Another story of Ibráhm al-Khawwás, who quitted Mecca with the resolution not to touch food until he should arrive at Qádisiyya. The third class are those who by their own choice become residents at Mecca or in the neighbourhood, either on account of the sanctity of the place or from ascetic motives. Their manners are illustrated by anecdotes of Abú 'Abdallah b. al-Jallá,

170 Abú Bakr al-Kattání, Abú 'Amr al-Zajjájī, and al-Duqqī. It is said that anyone who can endure hunger at Mecca for a day and a night can endure it for three days in the rest of the world. There used to be a saying that residence

fasting. The author defines the qualities which constitute good manners in fasting. Description of the fasting of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 163 How Abú 'Ubayd al-Busrí fasted during Ramaḍán. Voluntary fasts. Some eminent Šúffis used to fast continually, whether they were staying at home or travelling: their object was to protect themselves from the Devil and lust and passion. Story of Ruwaym and a girl of whom he begged a drink of water. Other Šúffis adopt the fast of David, *i. e.*, they fast every second day. The author explains why the Prophet declared this method of fasting to be the best.
- 164 Saying of Sahl b. 'Abdallah. Anecdote of Abú 'Abdallah Aḥmad b. Jábán, who fasted continually for more than fifty years. Some dislike continual fasting on the ground that the lower 'self' (*nafs*) is gratified by every habitual act, even though it be an act of devotion. Story of Ibráhím b. Adham, showing the importance of 'lawful' food. The state of the dervishes who are entirely detached from this world and depend on God for their daily bread is more excellent than the state of those who, when they break their fast, partake as usual of the food prepared for them. The dervishes of the former class have their own manners in fasting. For example, none of them will fast without having obtained permission from his companions, who need not wait for him
- 165 to complete his fast, unless he is an invalid or a spiritual director. Anecdote of Junayd. It is said, "When you see a Šúffī fasting voluntarily, hold him in suspicion, for he must have got with him something of this world." Rules of fasting applicable to a company of dervishes amongst whom there is a novice or a Sheykh. Story of a Sheykh who fasted for the sake of one of his disciples. The author relates that Abu
- 166 'l-Ḥasan al-Makkí, whom he saw at Baḡra, became celebrated for his fasting, and that Ibn Sálím banished him from his

celebrated Imám to a poor Šúfi. It is not proper that Šúfis should refuse to accept alms that have been freely offered by strangers. Tradition of the Prophet on this subject. Such alms are a gift from God and may either be used to purchase food or handed to any one whom the recipient knows to be more deserving than himself. Anecdote of Abú Bakr al-Farḡhání. Anonymous saying on the principle that should be followed in giving and receiving alms. The true criterion of the Šúfi who gives or takes or refuses alms for God's sake alone is that he feels no difference whether alms are given to him or withheld from him. Another class of Šúfis
 160 choose to receive alms rather than presents, arguing that when they receive alms they only receive what is due to the poor from the rich, and that the refusal to take alms is a sort of pride and shows a dislike of poverty. Story of Abú Muḥammad al-Murtaʿish. The Prophet said that it is not allowable to give alms to the rich. Those who hold that the Šúfis ought not to accept alms base their objection upon this Tradition, for the Šúfis, though poor from a worldly point of view, are spiritually rich. Saying of ʿAlí b. Saḥl al-Iṣbahání. Another interpretation of the Tradition quoted above. Derivation of the word *faqr* (poverty).

161 Although it is said that alms are filth, the poor may accept them without loss of dignity. If a man has no worldly wealth and is unable to give alms of that sort, let him give alms of kind words and deeds. Bishr b. al-Ḥārith urged the Traditionists to pay a tithe on the Traditions which they wrote down and committed to memory, *i. e.*, to practise five out of every two hundred Traditions. Four things necessary for those who pay tithes. The rich who pay tithes to the poor are only restoring what really belongs to the latter.

CHAPTER LXVII: "Concerning their manners in fasting."

Explanation of the Tradition that God said, "Fasting is Mine and I give recompense for it." Other Traditions on

tilious ceremony as at home. Account of a hermit who used to perform a prayer of two *rak'as* whenever he ate or drank or put on a garment, or entered or quitted the mosque, or felt joy or sorrow or anger.

- 156 Story of Abú 'Abdallah b. Jábán. The Šúfis dislike to act as Imám (leader in prayer), to pray in the first row in the mosque, and to make their prayers too long. Even if one of them knew the whole Koran by heart, he would prefer as Imám someone who could only recite the *Ŷatiha* and another chapter, because the Imám, as the Prophet said, is responsible (for the correctness of the prayer).

The reason why the Šúfis dislike to pray in the first row and to make long prayers. Junayd, notwithstanding his great age, refused to forgo his prayers, by means of which (he said) he had attained to God in the beginning of his religious life. Four qualities which belong to prayer.

- 157 CHAPTER LXVI: "Concerning their manners in almsgiving."

- It is not obligatory on the Šúfis either to pay the legal tithes (*sakát*) or to give the voluntary alms (*ṣadaqa*), because God has removed from them the worldly wealth that would make it incumbent on them to give such alms. Saying of Muṭarraf b. 'Abdallah b. al-Shikhkhír. God has bestowed a greater favour on the Šúfis by taking wealth away from them than He would have bestowed by endowing them with much wealth. Verse of a poet who boasts that, in con-
 158 sequence of his generosity, he is too poor to be liable for the payment of tithes. Reply given by Shiblí to Ibráhím b. Shaybán, who asked him what amount of tithes was payable on five camels. Some Šúfis neither ask for alms nor accept them when offered. Their motive in acting thus. Anecdote of Muḥammad b. Manşúr. Story of a Šúfi who expended 1000 dínárs every year upon his poor brethren. Munificence of Abú 'Alí al-Mushtúlí towards the Šúfis. Story of an eminent
 159 Šúfi and a rich man. Extract from a letter written by a

The knowledge necessary for the due performance of
 151 prayer. Šúffis should make themselves ready for prayer
 before the hour arrives. Consequently they need some know-
 ledge of astronomy and geography.

152 Sahl b. ‘Abdallah used to say that it was a sign of the
 sincere mystic to have an attendant Jinní who impelled
 him to pray at the proper time, and awakened him if he
 were asleep. Some Šúffis engaged in devotional exercises by
 day and night, and through force of habit never failed to
 perform them at the appointed time. Description of the initial
 rites of prayer. Sayings of Junayd and Ibn Sálím on the
 importance of intention (*niyyat*). Answer given by Abú Sa‘íd
 al-Kharráz to the question, “How should one enter upon
 prayer?” Anonymous sayings describing the reverence that
 153 should be felt by one who begins to perform the service of
 prayer. At this time there must be no thought of anything
 except God. Quotation from a book on the manners of
 154 prayer by Abú Sa‘íd al-Kharráz, with explanations by Sarráj.

The holy meditation and concentration of mind which
 prayer demands should commence before the prayer itself
 and remain after it, so that the worshipper when he begins
 to pray only proceeds, as it were, from one prayer to an-
 other, and when he has ceased to pray, nevertheless continues
 in the mental attitude of prayer.

155 Saying of the Prophet on this subject. Awe of God causes
 some to blush or grow pale when they begin to pray. Story
 of a man whose concentration in prayer was such that he
 could not count the number of genuflexions which he per-
 formed: accordingly he used to make one of his friends sit
 beside him and count for him. Sahl b. ‘Abdallah was too
 weak to rise from his place, but when the hour of prayer
 arrived his strength was restored and he stood erect throughout
 the service. Anecdote of a man who, though he was alone
 in the desert, performed his devotions with the same punc-

- The first thing requisite is to know what is obligatory, what is recommended, and what is most excellent in itself. Ordinary men should be excused if they take advantage of the indulgences and remissions which are granted to them,
- 145 but there is no excuse for Şúfis who fall below the highest standard of outward purity and cleanliness. The author mentions the exemplary practice of some Şúfis whom he had seen. It belongs to the manners of the Şúfis that they should always be in a state of purity both at home and abroad, so as to avoid the risk of dying unclean. Saying of Hıŕŕi explained by the author. Anecdote of Abú ‘Abdallah al-Rúðhabáŕi. Saying concerning the endeavour of Satan to get something for himself out of every human action.
- 146 Story of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) the teacher of Junayd. Why Sahl b. ‘Abdallah urged his disciples to drink plenty of water and pour as little as possible on the ground. Description of the rule of purity observed by Abú ‘Amr al-Zajjájí during his thirty years’ residence at Mecca. How Ibráhm al-Khawwáš preferred to suffer from thirst rather than neglect his áblutions in the desert. Various practices
- 147 adopted or rejected by Şúfis for the sake of purification. Account of the manner in which Ibráhm al-Khawwáš used to journey from Mecca to Kúfa. Certain eminent Şúfis disliked entering public baths, and when obliged to do so, took
- 148 strict precautions that decency should be observed. Practices connected with ablution and cleanliness. The most punctilious attention to these rules does not constitute *waswasat*, which the author defines as a misplaced zeal for superfluities
- 149 that causes neglect of what is obligatory. The right course in such matters depends on circumstances, *e. g.* the quantity of water available. Stories of Şúfis who persevered in ablution though it was hurtful to them.
- 150 Stories of Ibráhm b. Adham and Ibráhm al-Khawwáš.
- CHAPTER LXV: “Concerning their manners in prayer”.

141 BOOK OF THE MANNERS (*adab*) PRACTISED BY
THOSE WHO SEEK TO BECOME ŠÚFÍS

CHAPTER LXIII: "Concerning Manners."

- 142 The Prophet said, "No sire ever begot a son more excellent than Good Manners", and he also said, "God disciplined me and made my manners good." Answer given by Muḥammad b. Sírín to one who asked him what manners bring a man nearest to God and most advance him in God's sight. Answer given by Ḥasan b. Abi 'l-Ḥasan al-Bašrī to the question, "What manners are most useful in this world and bring one nearest to God in the next world?" Sayings of Sa'īd b. al-Musayyib and Kulthúm al-Ghassánī. Ibn al-Mubáarak said, "We have more need of a little manners than of much knowledge." Another saying of Ibn al-Mubáarak.

- The author divides men, as regards their manners, into three classes: the worldly, the religious, and the elect among the religious. The manners of the worldly consist, for the most part, in such polite accomplishments as elegant
143 speech, learning, poetry and rhetoric. The manners of the religious are mostly a discipline of soul and body: they keep the commandments, refrain from lusts, and devote themselves to piety and good works. Sayings of Sahl b. 'Abdallah and others on this topic. The manners of the elect among the religious (*i. e.*, the Šúfís) consist mainly in purity of heart, spiritual meditation, faithful observance of that which they have promised to perform, concentration on their mystical 'states', etc. Saying of al-Jalájlī al-Bašrī. Definition of *adab* by Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá.
- 144 The Šúfís are distinguished from other people and recognised amongst themselves by their manners, which enter into every detail of their practical lives.

CHAPTER LXIV: "Concerning their manners in ablution and purification."

that he might fail in the trust committed to him (Kor. 33, 72).

- 132 Comparison of the passions (*nafs*) to a flock of sheep which as soon as they are collected on one side break away on the other. Statement of the characteristics in respect of which each one of the four Orthodox Caliphs is an example to the Šúffis. Saying of ‘Alī concerning four things wherein spiritual good entirely consists.

CHAPTER LXI: "Description of the People of the Bench (*Ahl al-Šuffa*)."

- 133 Passages of the Koran in which they are mentioned. God rebuked the Prophet for treating one of their number scornfully. Marks of respect shown towards them by the Prophet. Their ascetic dress and food.
- 134 The Prophet approved of their quietism and did not command them to work or trade.

CHAPTER LXII: "Account of the other Companions from this point of view."

The author illustrates the asceticism and quietism of the Companions of the Prophet by relating anecdotes and sayings of the following: Ṭalḥa b. ‘Ubaydallah, Mu‘ādh b. Jabal, ‘Imrān b. Ḥuṣayn, Salmān al-Fārisī,

- 135 Abu ‘l-Dardā, Abū Dharr, Abū ‘Ubayda b. al-Jarrāḥ,
136 ‘Abdallah b. Mas‘ūd, Barā b. Mālik, ‘Abdallah b. al-‘Abbās, Ka‘b al-Aḥbār,
137 Ḥāritha, Abū Hurayra, Anas b. Mālik, ‘Abdallah b. ‘Umar, Ḥudhayfa b. al-Yamān,
138 ‘Abdallah b. Jaḥsh, Ṣafwān b. Muḥriz al-Māzinī, Abū Farwa, Abū Bakra, ‘Abdallah b. Rawāḥa, Tamīm al-Dārī, ‘Adī b. Ḥātim, Abū Rāfi‘ the Prophet’s client,
139 Muḥammad b. Ka‘b, Zurāra b. Awfā, Ḥanẓala al-Kātib, al-Lajlāj (Abū Kuthayyir), Abū Juḥayfa, Ḥakīm b. Ḥizām,
140 Usāma, Bilāl, Ṣuhayb, ‘Abdallah b. Rab‘a, Muṣ‘ab b. ‘Umar, ‘Abd al-Raḥmān b. ‘Awf, Sa‘d b. al-Rab‘.

- than amassing it. Instances of his generosity. Definition by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī of the person who is justified in departing from the rule of poverty. Sahl b. 'Abdallah said that sometimes a man who possesses great wealth is
 128 more ascetic than any of his contemporaries, *e.g.*, 'Umar b. 'Abd al-'Azīz. Hence those who exalt wealth above poverty are mistaken, for wealth does not consist in abundance of worldly goods, nor poverty in the lack of such: it is true wealth to have God, and true poverty to need God. Anecdotes illustrating the asceticism of 'Uthmān. His steadfastness appeared in his behaviour on the day when he was murdered.
 129 Saying of Junayd concerning firmness (*ṭamkīn*). Four things in which 'Uthmān found spiritual good comprised.

CHAPTER LX: "Account of 'Alī b. Abī Ṭālib."

- Junayd said that if 'Alī had been less occupied with war he would have imparted to the Moslems much of the esoteric knowledge that was bestowed upon him. This esoteric knowledge was possessed by Khaḍir (Kor. 18, 64), hence the erroneous doctrine that saintship is superior to prophecy.
 130 Characteristics of 'Alī which are imitated by the Ṣūfīs. His definition of the nature of God. The mystery of Creation. Sayings on faith. His analysis of 'states' (*aḥwāl*) and 'stations' (*maqāmāt*): if it be genuine, he was the first who discoursed on the subject. His answer to the question, "Who is safest from faults?" On one occasion 'Alī pointed to his breast and exclaimed, "Here is a secret knowledge, if I could but find any one worthy to receive it!"
 131 'Alī was distinguished from the rest of the Companions by his power of elucidating mystical ideas such as unification and gnosis. Exposition (*ḥayāt*) is a great gift. Saying on friendship. His asceticism: when 'Alī was murdered, his son Ḥasan announced that the whole of the worldly wealth which he had left behind was a sum of 400 dirhems. At the hour of prayer he used to tremble and turn pale for fear

- God to help the Moslems on the field of Badr, Abú Bakr calmed him, saying, "God will fulfil unto thee His promise." Such was the reality of his faith in God. The author explains the reason why the Prophet showed agitation and Abú Bakr equanimity, although the Prophet was more perfect than Abú Bakr. Moreover, Abú Bakr was endowed in a peculiar
- 123 degree with inspiration (*ilhám*) and insight (*firdásat*). Three occasions on which he displayed these qualities. Bakr b. 'Abdallah al-Muzaní said that Abú Bakr surpassed the Companions of the Prophet, not in the amount of his fasts and prayers, but in something that was within his heart. It is said that this thing was the love of God.
- 124 Other sayings of Abú Bakr. Three verses of the Koran by which his mind was occupied. Lines by Abu 'l-'Atáhiya attributed to him. Junayd declared that the loftiest saying on unification is that of Abú Bakr, "Glory be to Him who hath given His creatures no means of knowing Him save their inability to know Him."
- 125 CHAPTER LVIII: "Account of 'Umar b. al-Khaṭṭáb."
- 'Umar was described by the Prophet as an inspired man (*muḥaddath*). Evidence of his inspiration afforded by the story of his crying out, "O Sáriya! the hill, the hill." Anecdotes and sayings of 'Umar.
- 126 Characteristics in respect of which 'Umar is taken as a pattern by the Sūfís. Discussion of his attitude towards quietists (*mutawakkilín*). Four things which, according to him, constitute devotion (*'ibádat*).
- 127 CHAPTER LIX: "Account of 'Uthmán."
- He was specially distinguished by the quality of firmness (*ṭanḳín*), which is one of the highest spiritual degrees. Although he was brought into contact with the things of this world, he really dwelt apart from them, as the true gnostic does: he used his wealth to benefit others, not for his own pleasure. Therefore he liked spending money better

‘Abdallah b. ‘Umar, “What tree resembles Man?” ‘Abdallah divined that the Prophet was referring to the date-palm, but since he was the youngest man present, he felt ashamed to answer. This proves that mystical divination does not depend on age or experience but on knowledge of the Unseen which is communicated by God.

BOOK OF THE COMPANIONS.

CHAPTER LVI: “Concerning the Companions of the Prophet and their good qualities.”

- 120 Explanation of the Prophet’s saying, “My Companions are like the stars: whomsoever of them ye take as your pattern, ye will be rightly guided.” Their authority as regards matters of practice is well-known. The Prophet recognised the pre-eminence of particular Companions in certain details of external conduct. His description of their spiritual characteristics under four heads. Muḥammad b. ‘Alī al-Kattānī enumerates the different religious and moral qualities which
121 prevailed in the first four generations of Islam.

CHAPTER LVII: “Account of Abū Bakr the Veracious and how he was distinguished from the other Companions of the Prophet by states which the Ṣūfīs imitate and model themselves upon.”

- A saying of Abū Bakr showing the intensity of his fear as well as the greatness of his hope. His words to the Moslems immediately after the death of the Prophet. Definition of the term *rabbānī*. Abū Bakr al-Wāsiṭī said that Abū Bakr was the first Moslem who spoke mystically, alluding
122 to the fact that, when he abandoned all his possessions and the Prophet asked him what he had left behind for his family, he replied, “Allah and His Apostle”. This is a sublime allegory for Unitarians. His being firmly grounded in unification (*tawḥīd*) is also indicated by his speech to the people after the Prophet’s death. When the Prophet implored

- 116 CHAPTER LV: "On the meanings derived by the Šúffis from certain Apostolic Traditions."

Explanation by Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of the Tradition, "A man's best food is that which his hand hath earned".

Explanation by Shiblí of the Tradition, "My daily bread is set under the shadow of my sword."

- 117 Explanation by Junayd of the Tradition, "If ye had trust in God as ye ought, He would feed you even as He feeds the birds, etc." Explanation by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the words addressed by the Prophet to 'Abdallah b. 'Umar, "Worship God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee". Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭí of the Tradition, "The friend (*walí*) of God is created with a disposition to generosity and good-nature." Explanation by Shiblí of
118 the Tradition, "When the lower soul (*nafs*) is assured of her sustenance, she becomes quiet." Explanation by Junayd of the Tradition, "Thy love for anything makes thee blind and deaf." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When ye see the afflicted, ask God to make you free from tribulation." Explanation by Shiblí of the Tradition, "A heart ruled by the present world is debarred from feeling the sweetness of the world to come." Explanation by Muḥammad b. Músá al-Farghání of the Prophet's advice to Abú Juḥayfa, "Question the savants and be on terms of sincere friendship with the sages and associate with the great (mystics)." Explanations by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí of the Traditions, "The true believer is he who is made glad by his good actions and grieved by his evil actions", and "Accursed is the world and accursed all that is therein except the recollection (*dhikr*) of God."

The author declares that the principle of Šúfistic divination (*istimbâṭ*) is founded on the Tradition that the Prophet
119 asked a number of his Companions, amongst whom was

otherwise Muḥammad would not have been judged superior to the rest of the prophets, who lived longer and performed a larger amount of good works. God demands patience from His creatures on the ground of the recompense which they shall receive hereafter, but He bade Muḥammad be patient inasmuch as he was in God's eye (Kor. 52, 48). That is to say, God honoured him too much to require him to do anything that entailed recompense. His position is one of unique distinction.

- 113 CHAPTER LIV: "On the Şúfistic interpretations of Apostolic Traditions relating to the peculiar distinction of the Prophet and his superiority to other prophets".

Mystical interpretation of the Tradition, "I take refuge from Thine anger in Thy good pleasure, and from Thy chastisement in Thy forgiveness, and from Thee in Thyself: I cannot praise Thee: Thou art even as Thou dost praise Thyself".

- 114 Meaning of the Traditions, "If ye knew what I knew, ye would laugh little and weep much, etc.," and "I am not as one of you; I am with my Lord, who gives me food and drink." The Prophet implored God to tend him as a child and never leave him to himself for a single moment. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Explanation of the words which were uttered by the Prophet on his deathbed, "O my grief!"

- 115 The Prophet said, "I am the chief of the children of Adam, but I make no boast of it." Explanation of this saying by Abú Muḥammad al-Jarí. The point of the Prophet's words concerning Zaynab, the wife of Zayd, explained by Junayd. Explanation by Junayd of the Traditions, "I ask pardon of God and turn towards Him a hundred times daily," and "May God have mercy upon my brother Jesus! Had his faith been greater, he would have walked in the air." Comment by Ḥuşrí on the Tradition, "Sometimes I am with God in a state which I do not share with anything other than God."

bid which the Prophet described as "the truest word that the Arabs have spoken". The Prophet's superiority to Moses is shown by a comparison of Kor. 20, 26—27, and Kor. 94, 1 foll.; his superiority to Abraham by a comparison of Kor. 26, 87 and Kor. 66, 8. Moreover, while God calls Muḥammad to regard Himself (Kor. 25, 47). He bids all His other creatures consider His kingdom and glory and the wonders of His creation.

111 Again, love is more intimate than friendship, for love effaces from the heart all that is not itself: therefore Muḥammad, the Beloved (*Ḥabīb*) of God, is superior to Abraham, who was His Friend (*Khālil*). Furthermore, it appears from several passages in the Koran that whereas the sins of other prophets are mentioned before the fact that God forgave them, in Muḥammad's case the forgiveness is mentioned before the sin, *i. e.*, his sins were forgiven before they were committed. Muḥammad wrought not only the same miracles as the former prophets did, but also many others which God vouchsafed to him alone. God bestowed on him no special attribute such as He bestowed on each of the former prophets (*e. g.*, on Abraham friendship, on Job patience): He attached nothing to Muḥammad except Himself, and He said, "Thou didst not throw when thou threwest, but God threw" (Kor. 8, 17).

112 Mystical interpretation of Koran 18, 17 by Shiblī. As regards the meaning of the words describing Muḥammad's Ascension, "He transported His servant by night" (Kor. 17, 1), it has been said that if, as his opponents alleged, the Prophet had ascended to heaven in the spirit only, God would not have applied to him the name of 'servant', which necessarily includes the spirit and the body together. "The great favour that God conferred on the Prophet" (Kor. 4, 113) consisted in his being chosen by God, for the prophetic and apostolic offices are not conferred as a reward for merit:

by the Prophet's reply to a man who sought instruction in the latter. The Moslem lawyers and divines have their own *mustanbatdt*, which they use for controversial purposes; and so have the scholastic theologians. All these interpretations are good in the opinion of the people who make them, but the interpretations of the Šúfis are still more excellent.

- 107 CHAPTER LII: "On the nature of the difference in the interpretations of mystics concerning the meanings of their sciences and states."

The Šúfis differ in their interpretations just as the formalists do, but whereas the differences of the latter lead to error, differences in mystical science do not produce this result. It has been said that difference of opinion amongst the authorities on exoteric science is an act of divine mercy, because he who holds the right view refutes and exposes the error of his adversary. So, too, the difference of opinion amongst mystics is an act of divine mercy, because each one speaks according to his predominant state and feeling: hence mystics of every sort — whether novices or adepts, whether engaged in works of devotion or in spiritual meditation — can derive profit from their words. This statement is illustrated by the varying definitions of the true *faqir*

- 108 (*al-faqir al-šādiq*) given by Dhu 'l-Nún, Abú 'Abdallah al-Maghribí, Abu 'l-Hārith al-Awlásí, Yúsuf b. al-Ḥusayn, Ḥusayn b. Manšúr (al-Ḥalláj), Núrí, Sumnún, Abú Ḥafṣ al-Naysábúrí, Junayd, and Murta'ish. All these definitions are different in accordance with the different states and feelings of their authors, yet all are good; and every single definition is suitable and instructive to mystics of a certain class.
- 109 CHAPTER LIII: "On the Šúfistic interpretations of the Koran concerning the peculiar excellence of the Prophet and his superiority to other prophets."

- 110 Interpretations of Kor. 12, 108 and 7, 28.

Interpretation of Kor. 41, 53, confirmed by a line of La-

he would not ask God to relieve him of the pains of hunger and lust, and God rewarded him by making him utterly insensible to the charms of women. Anecdote of Shiblî: when he was dying and unable to speak he seized the hand of his servant, who was washing him, and passed it through his beard in order that the ablution might be performed in the manner prescribed by the Prophet. Abû 'Alî al-Rûdhâbârî mentioned the names of his teachers in four subjects: Şûfism, theology, grammar, and the Apostolic Traditions. Dhu 'l-Nûn said: "I know God through God Himself and I know all besides God through the Apostle of God". Sahl b. 'Abdallah al-Tustarî declared that no ecstasy is real unless it is attested by the Koran and the Sunna. Saying of Abû Sulaymân al-Dârânî to the same effect.

105 THE BOOK OF MYSTICAL INTERPRETATIONS
(*al-mustanbaṭât*).

CHAPTER LI: "On the method by which the Şûffs elicit the true meanings of the Koran and the Traditions, etc."

Definition of *mustanbaṭât*. They are derived by men of profound spiritual intelligence who, alike in theory and practice, conform to the Koran and obey the Prophet. When such men act upon that which they know, God endows them with the knowledge of that which they did not know before, a knowledge peculiar to themselves, and removes from their hearts the rust produced by sin and passion and worldliness. Then they utter on their tongues the mysterious lore which flows into their hearts from the Unseen.

106 The key to this knowledge is attentive study of the Koran (Kor. 4, 84). Its possessors constitute an elect class among the *'ulamâ* (Kor. 4, 85). Only those who are thoroughly grounded in the rudiments of religious knowledge can reach the higher knowledge that belongs to mystics, as is shown

of luxury owned by the Prophet and quotes the words which he addressed to his Companions, "Eat your fill". Had such indulgences not been granted by God, His creatures would have been undone, for He calls them not to money-making and industry and commerce (which are only permitted as a concession to human weakness), but to obey and worship Him and trust in Him and entirely devote themselves to Him.

- 102 In this respect the prophets are not as other men. Whereas the majority of mankind betake themselves to indulgences on account of the weakness of their faith and their propensity to pleasure, and consequently are sometimes led into sin, the prophets have within them a God-given strength that raises them above self-interest. Moslems comply with the Koran and obey the Prophet in different ways. Three classes may be distinguished: (1) those who avail themselves of indulgences; (2) those who base their conduct on knowledge of the religious law; (3) those whose knowledge of the law does not extend beyond what is indispensable, but who set their minds on spiritual states and good works and noble dispositions, and strive after perfection and truth and such real faith as Ḥāritha attained. It is said that the whole
103 theory of mysticism is founded upon four Traditions, *vis.*, those of Gabriel, 'Abdallah b. 'Abbās, Wābiṣa, and Nu'mān b. Bashīr. The author adds a fifth, namely, the saying of the Prophet, "No Moslem shall do harm to another with or without provocation."

CHAPTER L: "On what is recorded of the leading Ṣūfīs in regard to their following the Apostle of God".

Saying of Junayd: "Ṣūfism is intimately connected with the Apostolic Traditions". Saying of Abū 'Uthmān al-Ḥīrī. Story of Abū Yazīd al-Bisṭāmī: how he turned his back without ceremony on a celebrated ascetic who spat on the floor of a mosque.

- 104 Another story of Abū Yazīd: from respect for the Prophet

formity with the Koran: he describes himself as having been sent "with a noble disposition" (*bi-makdrim al-akhldq*).

- 96 CHAPTER XLVIII: "What is related concerning the character and actions and feelings with which God endowed the Apostle."

Traditions regarding the excellence of the Prophet's conduct, his knowledge and fear of God, his humility, his asceticism, his trust in God.

- 97 He would not allow food to be kept for the next day's meal. He never found fault with his food. Signs of his humility. How he prayed for lowliness. Description of his manners and appearance by Abú Sa'íd al-Khudrí.

- 98 Saying of 'A'isha about his liberality. It was said of him that he gave like one who had no fear of being poor.

He always behaved with the utmost humility and meekness. Stories illustrating his frugality and dislike of ostentation.

- 99 He said that he loved equally those on whom he bestowed and those from whom he withheld his bounty. His praise of the *faqirs* of Medina. He said that the poor Moslems shall enter Paradise five hundred years before the rich. Religious men suffer tribulation, the prophets most of all. Sayings and anecdotes showing his unworldliness. The nobility of his character.

- 100 List of the virtues which he possessed. He was habitually sorrowful and thoughtful. In order that he might render due thanks to God, he stood in prayer until his feet became swollen. He did not revenge himself upon his enemies but returned good for evil. His kindness to widows and orphans. His clemency described by Anas b. Málik, and exemplified by his treatment of the Quraysh when he conquered Mecca.

- 101 CHAPTER XLIX: "On the Apostolic Traditions relating to the indulgences and alleviations which God has granted to the Moslem community."

Under this head the author enumerates various articles

city they spoil it and abase the mighty men of its people", meaning to say that when gnosis enters the heart it consumes and casts out everything besides. The author declares that such interpretations are sound, though he adds that God knows best.

93 THE BOOK OF IMITATION OF THE
APOSTLE OF GOD.

CHAPTER XLVII: "Description of the Pure (Şúffis) in respect of their understanding (the Koran) and their conformity and obedience to the Prophet."

The Prophet was sent to all mankind (Kor. 7, 157), that he might teach them "the Book and the Wisdom" (Kor. 62, 2), *i. e.*, the Koran and the Sunna. God has commanded all mankind to obey him (Kor. 24, 53), and has promised
94 that those who obey him will be rightly guided, while the disobedient will suffer a grievous punishment. The love of God towards the Faithful depends on their following the Prophet (Kor. 3, 29). He is held up as a pattern to true believers (Kor. 33, 21), who must accept as binding every Tradition that has come down to them from him on trustworthy authority. Those who act in conformity with the Koran but do not follow the Sunna are really at variance with the Koran. Imitation of the Prophet in his character and actions, in doing what he commands and in not doing what he forbids, is incumbent on his followers, save in
95 certain cases which the Koran or the Traditions expressly mention as exceptions to the general rule. Whereas theologians and lawyers have codified the religious and legal ordinances of the Prophet and are the recognised defenders, propagandists, and exponents of the religious law, the elect among them (namely, the Şúffis) have laid upon themselves the duty of imitating his moral and spiritual character. The Prophet's character, as 'A'isha said, is the Koran, *i. e.*, con-

less when a single letter is taken away from them. Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī said that *alif* is the first and chief of the letters, because it signifies Allah who united (*allafa bayn*) all things and is Himself separated from all things. Abū Sa'īd al-Kharrāz said that when a man is concentrated on God, he reads the Koran with real understanding, which is greater in proportion to his love of God and his feeling of nearness to Him. Saying of Abū Sulaymān al-Dārānī: rapture, not reflection, is necessary for understanding the Koran. Saying of Wuhayb b. al-Ward on the emotional effects produced by reading and study of the Koran.

90 CHAPTER XLVI: "Description of the right and wrong methods of mystical interpretation (*istinbāt*)."

A sound interpretation must be based on the following principles: (a) that the interpreter shall not change the order of the words in the Koran (b) that he shall not overpass the limits suitable to one who is a faithful and obedient servant of God (c) that he shall not pervert the form or meaning of the sacred text. Examples of such perversion (Kor. 21, 83; 93, 6; 18, 110). The sound method of interpretation is illustrated by Abū Bakr al-Kattānī's explanation of *bi-qalbīn salīmīn* (Kor. 26, 89).

91 The author elucidates the meaning of a phrase occurring in al-Kattānī's explanation, *vis.*, "he passes away from God through God" (*faniya 'ani 'llah billah*). Further examples of sound interpretation: (1) Shāh al-Kirmānī on Kor. 26, 78—80; (2) Abū Bakr al-Wāsiṭī on Kor. 13, 28; (3) Shiblī on Kor. 24, 30; (4) Shiblī on Kor. 50, 36.

92 Another kind of interpretation is indirect and allusive (*ishārāt*). Specimens of this are given: two from Abū 'l-Abbās b. 'Aṭā, and others from Abū Yazīd al-Bisṭāmī, Junayd, Abū 'Alī al-Rūdhabārī, and Abū Bakr al-Zaqqāq. Abū Yazīd al-Bisṭāmī, when some one questioned him concerning gnosis, replied by quoting Kor. 27, 34: "Lo, when kings enter a

88 CHAPTER XLV: "Concerning what is said on the subject of the mystical sense of the Words (in the Koran) and the Divine Names."

It is said that whatever lies within the range of knowledge and understanding is derived from two phrases at the beginning of the Koran, *vis.*, '*Bismillah*' (in the name of God) and *al-ḥamd lillah* (the praise to God), because the faculties of knowledge and understanding are not self-subsistent but are *through* God and *to* God. When Shiblī was asked to explain the mystical sense of the *B* in *Bismillah*, he replied that spirits, bodies, and actions subsist in God, not in themselves. In answer to the question, "What is that in which the hearts of gnostics put their trust?" Abu 'l-Abbās b. 'Aṭā said, "In the first letter of God's Book, *i. e.*, the *B* in *Bismillah al-Raḥmān al-Raḥīm*; for it signifies that through God all things appear and pass away and through His manifestation are fair, and through His occultation are foul; because His name *Allah* expresses His awfulness and majesty, and His name *al-Raḥmān* expresses His love and affection, and His name *al-Raḥīm* expresses His help and assistance." The author explains that good things are called good only because God accepts them, and that evil things are called evil only because God rejects them. Abū Bakr al-Wāsiṭī 89 said that every divine Name (attribute) can be used as a means of forming one's character except the names *Allah* and *al-Raḥmān* which, like the attribute of Lordship (*ṣamadiyyat*), are beyond human comprehension. It has been said that the Greatest Name of God is Allah (الله) because when the initial *alif* is removed, there remains *lh* (= *lillah*, to Allah), and when you remove the first *lām*, there remains *lh* (= *lahu*, to Him), and when you remove the second *lām*, there remains *h*, in which all mysteries are contained, inasmuch as *h* means *huwa* (He). Thus the name Allah is unlike all the other names of God, which become meaning-

works. Mystics interpret this terror (*wajal*) as being due to the inscrutable fact that God, in His eternal foreknowledge, has doomed them either to happiness or to misery hereafter. They cannot know what their fate shall be, hence they turn to God with supplication and utter poverty of spirit. The words of the Koran quoted above do not refer to evil-doers, as is proved by the Prophet's answer to a question which 'A'isha asked him.

CHAPTER XLIII: "Account of the *sābiqūn* and the *muqarrabūn* and the *abrār* according to the method of mystical interpretation."

The author cites a number of passages in the Koran in 85-86 which these classes of persons are mentioned, and using the method called *istinbāt* (that is, drawing out the hidden sense), he shows that the *muqarrabūn* are superior to the *sābiqūn* and the *abrār*.

CHAPTER XLIV: "How the duty of exerting one's self to the utmost (*tashdīd*) is set forth in the Koran."

The Koran says (64, 16) "Fear God with all your might". This obligation in its real nature is such that, even if men should perform all the works of the angels and prophets and saints, that which they had done would be less than that which they had left undone. The angels themselves say, "Glory to Thee, O Lord! We have not worshipped Thee as Thou oughtest to be worshipped."

- 87 The true meaning of "Fear God with all your might". If you performed a prayer of a thousand *rak'as* and were able to perform one *rak'a* more, but postponed it to another time, you would have failed to pray 'with all your might'. Similarly in the case of recollection (*dhikr*) or almsgiving. A passage of the Koran (4, 68) implies that any inward reluctance to accept the decision of the Prophet, even were it a sentence of death against one's self, constitutes a departure from the Faith.

you (2) when you listen as though you heard Gabriel reading it to the Prophet (3) when you listen as though you heard God reading it. In the last case, understanding is produced — you being absent from wordly concerns and from your 'self' — by power of contemplation and purity of recollection (*dhikr*) and concentration of thought.

- 81 This explanation is drawn from a verse of the Koran (2, 2) referring to belief in the Unseen. Saying of Abú Sa'íd b. al-A'rábí. Definition of the Unseen by Abú Sa'íd al-Kharráz: "that which God causes men's hearts to behold of conviction as to His attributes, whether described by Himself or conveyed by Tradition. Since the ultimate apprehension of the divine attributes, no less than of the divine essence, is impossible to man, mystical theologians are agreed that 'the Unseen' (*al-ghayb*) includes all the manifold experiences of theosophists, ecstasies, gnostics, and Unitarians."

- 82 CHAPTER XLII: "Description of the way in which the Koran is understood by mystics."

Mystical interpretation of Kor. 5, 39; 23, 57—59. The words *khashyat* and *ishfaq* distinguished and defined.

- 83 According to the mystic sense of Kor. 7, 158, there is no limit to the increase of faith, and all mystical experience, from beginning to end, is the fruit of real and infinite faith. Again, from Kor. 23, 61, it appears that those who fear God and believe in Him are free from polytheism (*shirk*). This *shirk*, as mystics interpret it, consists in having regard to one's acts of devotion and in seeking recompense for them; it is a thing insidious and hard to detect, and the only means of discovering and removing it is *ikhlas*, that is to say, a purely disinterested belief in God alone. Sayings on *ikhlas* by Sahl b. 'Abdallāh al-Tustarī.

- 84 The Koran (23, 62) mentions those whose hearts are terror-stricken by the thought that they shall at last return to God, notwithstanding their piety and zeal in doing good

75 It appears from two passages of the Koran (22,74 and 35, 29) that the elect are (a) the Prophets (b) certain of the Faithful. The Prophets are distinguished by sinlessness, the revelation of God's Word to them, and the apostolic office; the other believers by their pure devotion, self-mortification, and cleaving to spiritual realities. All the Faithful are commanded to hasten to good works.

76 Verses of the Koran specifying different kinds of good works.

77 CHAPTER XL: "On the diversity of those who hear the Divine admonition and their various degrees in respect of receiving it."

Some hear the Divine command but are hindered from fulfilling it by worldliness and sensuality. Verses of the Koran referring to such persons.

78 Others hear the Divine command and comply with it and repent and become active in good works and devote themselves sincerely to the pursuit of moral and spiritual excellence. Verses of the Koran referring to persons of this sort. The meaning of *laghw* (Kor. 23, 3) explained by 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī. A third class are the savants (*'ulamā'*) who fear God (Kor. 35, 25). Among these, again, are a special class, whom the (Koran 3, 5) describes as "well grounded in knowledge."

79 Explanation by Abū Bakr al-Wāsiṭī of the characteristics of those who are "well grounded in knowledge". The words of al-Wāsiṭī are elucidated by a saying of Abū Sa'īd al-Kharrāz. "To follow what is best in God's Word" (Kor. 39,19) refers to the wonderful things which are revealed to the hearts of mystics who hear the Koran with understanding.

80 CHAPTER XLI: "How the hidden meaning of the Koran is elicited by listening with studious attention when it is read aloud."

According to Abū Sa'īd al-Kharrāz, there are three ways of listening attentively to the recitation of the Koran: (1) when you listen as though the Prophet were reading it to

- (a) ocular vision on the Day of Resurrection (b) revelation to the heart by real faith (c) revelation of the Divine Power by means of miracles. Three classes of those who possess *yaqīn*. The *yaqīn* of the first class is described by an anonymous Ṣūfī, Junayd, Abū Yaʿqūb (al-Nahrajūrī), and Ruwaym.
- 71 The *yaqīn* of the second class is described by Ibn ʿAṭā, Abū Yaʿqūb al-Nahrajūrī, and Abu ʿl-Ḥusayn al-Nūrī; that of the third class by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī and Abū Yaʿqūb al-Nahrajūrī. *Yaqīn* is the beginning and end of all the 'states': its extreme point is a profound and real belief in the Unseen. Saying of al-Wāsiṭī.

72 THE BOOK OF THE PURE IN UNDERSTANDING
AND OBEDIENCE TO THE BOOK OF GOD.

CHAPTER XXXIII: "On conformity to the Book of God."

Tradition of the Prophet on this subject. Saying of ʿAbdallah b. Masʿūd. The Koran is a guide to those who fear God and believe in the Unseen (Kor. 2, 1).

- 73 Verses of the Koran from which the Ṣūfīs infer that a hidden meaning lies beneath every word of the Holy Book, and that this meaning can be found only by means of deep thought and attentive study.

- 74 Such thought and study demand a sound heart (*qalb salīm*), i. e., a heart in which there is nothing but God. Saying of Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarī to the effect that the hidden meanings of the Koran are inexhaustible, because it is the Word of God, who is infinite: it cannot be understood by human minds, except in so far as God reveals its meanings to those whom He loves.

CHAPTER XXXIX: "On the particular application of the term *call* (daʿwat), and the nature of *election* (iṣṭifāʾ)."

- Sahl b. ʿAbdallah said in reference to Kor. 10, 26, that *call* is general and *guidance* (hidāyat) special. Many are called but few chosen.

of being near to Him!", and a definition of *uns* by Shiblī.

CHAPTER XXXV: "On the state of tranquillity (*iṣma'niyat*)."

Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī.

- 67 Explanation of the text, 'Those whose hearts are at rest in the recollection of God' (Kor. 13, 28), by Ḥasan b. 'Alī al-Dāmaghānī. Shiblī's interpretation of a saying of Abū Sulaymān al-Dārānī. Characteristics of the tranquil man. Three kinds of tranquillity. The first belongs to the vulgar who find peace in thinking of God; the second to the elect who resign themselves to the Divine decree and are patient in tribulation, but at the same time are conscious of their devotional acts; the third to the elect of the elect who recently acknowledge that their hearts cannot rest with God
- 68 inasmuch as He is infinite and unique: therefore they advance in their ardent search and fall into the unimaginable Sea.

CHAPTER XXXVI: "On the state of contemplation (*mushāḥadat*)."

Mystical interpretation of Kor. 85, 3 by Abū Bakr al-Wāsiṭī. Sayings on contemplation by Abū Sa'īd al-Kharrāz and 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī. Saying of the Prophet: "worship God as though thou sawest Him." Explanation of *shahīd* (Kor. 5, 306).

- 69 Three more sayings by 'Amr al-Makkī. Three kinds of contemplation indicated respectively by Abū Bakr al-Wāsiṭī, Abū Sa'īd al-Kharrāz, and 'Amr al-Makkī in his *Kitāb al-mushāḥadat*.

- 70 CHAPTER XXXVII: "On the state of certainty (*yaqīn*)."

Three forms of *yaqīn* are mentioned in the Koran: *ilm al-yaqīn*, *'ayn al-yaqīn*, and *ḥaqq al-yaqīn*. Tradition: "ask God for certainty in this world and the next." The Prophet also said that if Jesus had possessed more *yaqīn* he would have walked in the air. Saying of 'Amir b. 'Abd Qays: "if the veil were lifted my certainty would not be increased." Saying of Abū Ya'qūb al-Nahrajūrī. The author says that *yaqīn* is revelation (*mukāshafat*), which is of three kinds:

CHAPTER XXXIII: "On the state of longing (*shawq*)."

Tradition on the longing for Paradise. The Prophet prayed, that he might be filled with longing to meet God, and he
 64 also said that those who long for Paradise hasten to do good works. Another Tradition giving the names of three persons whom Paradise longed for. Description of the mystic who feels longing. Two anonymous definitions of *shawq*. Saying of Jarírl on the pleasure and pain of longing. Description by Abú Sa'íd al-Kharráz of those who feel longing. Three classes of such. The first class long for the blessings which God has promised to His friends, the second class long for Him whom they love, and the third class, contemplating God as present with them, not absent, say that longing is felt only in the absence of the desired object; hence they lose consciousness of the longing which characterises them in the eyes of their brethren.

CHAPTER XXXIV: "On the state of joy or intimacy (*uns*)."

The author's definition of *uns*: reliance on God and seeking help from Him; he adds that no further explanation is possible. Letter written by Muṭarraḥ b. 'Abdallah to 'Umar b.
 65 'Abd al-'Azíz. Anonymous saying to the effect that those who enjoy *uns* with God feel no fear of aught except Him. Description of one who is in the state of *uns*. Three classes of 'intimates'. The first class are intimate with the recollection (*dhikr*) of God and with obedience to Him. Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second class are intimate with God and shrink from all thoughts that distract them from Him. Sayings of Dhu 'l-Nún and Junayd.
 66 Ibráhím al-Márástání defined *uns* as the heart's joy in the Beloved. The third class are they whose feelings of awe in the presence of God cause them to become unconscious of being 'intimate'. Saying of an anonymous gnostic, the answer written by Dhu 'l-Nún to a man who had said in a letter to him, "May God grant thee the joy

love of saints and gnostics (*al-ṣiddiqūn wa 'l-ʿarifūn*) results from their knowledge of the eternal and causeless Divine love: hence they love God without any cause for loving Him. Descriptions of this exalted love by Dhu 'l-Nún, Abú Yaʿqúb al-Súṣí, and Junayd. Tradition: God becomes the eye, ear, and hand of any one whom He loves.

60 CHAPTER XXXI: "On the state of fear (*khawf*)."

Nearness to God (*qurb*) may produce either love or fear. Three kinds of fear mentioned in the Koran. While the vulgar (*al-ʿammaṭ*) fear the vengeance of God, the middle class (*al-ʿawṣaf*) fear separation from God and the occurrence of anything that might impair their gnosis. Sayings on the latter kind of fear by Shiblí, an anonymous gnostic in reply to Abú Saʿíd al-Kharráz, Ibn Khubayq, and al-Qannád. The
61 third class are the elect (*ahl al-khuṣṣ*). Their fear is described by Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí, Ibn al-Jallá, and al-Wáṣiṭí.

CHAPTER XXXII: "On hope (*rajá*)."

62 Tradition: if the believer's hope and fear were weighed, they would balance each other. Some one whose name is not given said that fear and hope are the two wings of (devotional) work, without which it will not fly. Saying of Abú Bakr al-Warráq. Three kinds of hope: hope in God, hope in the abundance of God's mercy, and hope in God's recompense (*ṭhawḍ*). Description of one who possesses the second and third kinds of hope. Sayings by Dhu 'l-Nún and an anonymous Ṣúfí. He whose hope is in God desires nothing of God except God Himself. Sayings of Shiblí and a woman who met Dhu 'l-Nún in a desert.

SECTION: on the meaning of hope and fear.

The language used by spiritual adepts concerning hope and fear is illustrated by a saying of Ibn ʿAṭá.

63 Another saying in the same style by Abú Bakr al-Wáṣiṭí. Anonymous saying, that love is not perfect without fear, nor fear without hope, nor hope without fear.

56 Saying of Ibn 'Aṭā.

CHAPTER XXIX: "On the state of nearness to God (*qurb*)."

Koranic texts declaring that God is near. The state of nearness belongs to one who contemplates God's nearness to him, and seeks to draw near to God by means of obedience to His commands, and concentrates his thoughts by constant recollection of God. Such persons form three classes. The first class are those who seek to draw near to God by various acts of devotion. The second class are those who realise God's nearness to such an extent that they resemble 'Amir b. 'Abd al-Qays who said, "I never looked at anything without regarding God as nearer to it than I was."

- 57 Verses describing the inward feeling of nearness produced by ecstasy. Saying of Junayd: God is near to man in proportion as man feels himself near to God. An anonymous saying to the same effect. The third and highest class are those whose nearness to God causes them to be unconscious of nearness. Sayings of Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī and Abū Ya'qūb al-Sūsī.

CHAPTER XXX: "On the state of love (*maḥabbat*)."

- It appears from several passages in the Koran that God
 58 loves man and that God's love of man precedes man's love of God. The author describes the man who loves God. Three forms of love. The first is the love of the vulgar (*al-ʿammāt*), which results from God's kindness towards them, according to the Tradition that men naturally love their benefactors. Descriptions of this form of love by Sumnūn, Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī, Ḥusayn b. 'Alī¹, and an anonymous authority on Ṣūfism. The second form of love, which is the love of the sincere (*al-ṣādiqūn*), is produced by regarding the majesty, omnipotence, and omniscience of God. Descriptions of it by Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī, Ibrāhīm al-Khawwāṣ,
 59 and Abū Sa'īd al-Kharraz. The third form of love, *i. e.* the

¹ Ḥusayn (Ḥasan) b. 'Alī al-Dāmaghānī is probably meant.

- Definitions of this by Abú Turáb al-Nakhshabí, Dhu 'l-Nún, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ruwaym, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second kind is the trust of the elect (*ahl al-khuṣṣ*). Definitions by Ibn 'Aṭá, Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí, Abú Bakr al-Wásiṭí, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The third kind is the trust of the elect of the elect (*khuṣṣ al-khuṣṣ*). Definitions by Shiblí, an anonymous Ṣúfí, Ibn al-Jallá, Junayd, 53 Abú Sulaymán al-Dárání, and another anonymous mystic.

CHAPTER XXVII: "On the station of satisfaction (*riḍá*) and the characteristics of the satisfied."

According to the Koran (9, 73), God's satisfaction with man precedes man's satisfaction with God. Definitions of *riḍá* by the author, Junayd, al-Qannád, Dhu 'l-Nún, and Ibn 'Aṭá.

- 54 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Three classes of the satisfied: (1) those who strive to preserve equanimity towards God in all circumstances (2) those who pay no regard to their own satisfaction but consider only the fact that God is satisfied with them (3) those who realise that the question whether they are satisfied with God and God with them depends absolutely on the eternal providence of God. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání in this sense. *Riḍá* is the last of the 'stations' and is followed by the mystical 'states', of which the first is observation (*muráqabat*).

CHAPTER XXVIII: "On the observation of mystical states and the characteristics of such observers."

- 55 The observer is he who knows that God is acquainted with his most secret thoughts: consequently he keeps watch over the evil thoughts that hinder him from thinking of God. Sayings of Abú Sulaymán al-Dárání, Ibráhím al-Ajurrí, and Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. Three types of *muráqabat*. The first is that of beginners and is described in the saying of Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. The second is described in a saying of Ibn 'Aṭá. The third is peculiar to those who observe God and ask Him to keep their minds always fixed upon Him.

and do not seek outwardly or inwardly anything from anyone, and if anything is offered to them they will not accept it. Saying of Sahl b. 'Alī b. Sahl al-Iṣbahānī. The reality of poverty explained by Abū 'Abdallāh b. al-Jallā. The question why faqīrs refuse to accept food when they need it answered by Abū 'Alī al-Rūdhabārī and Abū Bakr al-Zaqqāq. Answer given by Naṣr b. al-Ḥammāmī to the question why the Ṣūfīs prefer poverty to everything else. The second class possess nothing and do not beg either directly or indirectly, but if anything is offered to them they accept it. Saying of Junayd: the sign of the true faqīr. Definition of the true faqīr by Sahl b. 'Abdallāh al-Tustarī.

- 49 Real poverty defined by Abū 'Abdallāh b. al-Jallā. Characteristics of the true faqīr according to Ibrāhīm al-Khawwāṣ. The third class do not possess anything, but when they are in want they beg of a brother Ṣūfī and expiate the act of begging by their sincerity. ¹⁾ Sayings of Jarīrī and Ruwaym.

CHAPTER XXV: "On the station of patience (*ṣabr*)."

- Sayings of Junayd and Ibrāhīm al-Khawwāṣ. Dialogue
50 between Shiblī and a man who asked him, "What is the hardest kind of patience?" The *mutaṣabbir*, the *ṣābir*, and the *ṣabbār* defined by Ibn Sālim. These definitions are illustrated by a saying of al-Qannād and stories of Dhū 'l-Nūn and Shiblī. Verses which Shiblī used to quote.

- 51 Tradition as to the effect of one moan uttered by Zakariyyā, when the saw was laid on his neck.

CHAPTER XXVI: "On the station of trust in God (*tawakkul*)."

- Passages in the Koran showing that trust in God is connected with faith. Other passages referring to the trust of the 'elect of the elect' (*khuṣṣ al-khuṣṣ*). Three kinds of trust
52 in God. The first is the trust of the faithful (*al-mu'minūn*).

1) Read ^وصَدَقَ instead of ^وصَدَقَ (cf. p. 171 l. 7. foll.). 'Sincerity' (*ṣidq*) involves the entire absence of self-interest and self-regard.

a vein in his finger throbbed when he attempted to take such food. Story of Bishr al-Hāfi. Definition of 'lawful' by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī and the author's comment. Traditions justifying the appeal to conscience. The third class, namely, the gnostics and ecstasies, share the view of Abū Sulaymān al-Dārānī, that whatever diverts the attention from God is
46 abominable. Similar sayings by Sahl b. 'Abdallah and Shiblī.

CHAPTER XXIII: "On the station of renunciation (*suhd*)."

Renunciation is the basis of spiritual progress, because every sin originates in love of this world, and every act of goodness and obedience springs from renunciation. The name of 'ascetic' (*sāhid*) is equivalent to a hundred names of praise. Renunciation has reference only to what is lawful, since the avoidance of unlawful and dubious things is obligatory. Three classes of ascetics (*suhhād*). The first class are the novices whose hands are empty of possessions and whose hearts are empty of that which is not in their hands. Sayings of Junayd and Sarī al-Saqāfi. The second class are the adepts in renunciation (*al-mutaḥaqqiqūn fī 'l-suhd*), to whom Ru-
47 waym's definition of *suhd* as the renunciation of all selfish interests is applicable. There is a selfish interest in renouncing the world, inasmuch as the ascetic gains joy and praise and reputation, but the real ascetic banishes all these interests from his heart. The third class are those who recognise the utter vanity of this world and hold it so cheap that they scorn to look at it: hence they regard even renunciation of it as an act of turning away from God. Sayings of Shiblī and Yaḥyā b. Mu'ādh al-Rāzī.

CHAPTER XXIV: "On the station of poverty (*faqr*) and the characteristics of the poor."

Verse of the Koran describing the poor. Poverty is a great ornament to the believer (Tradition). Saying in praise
48 of poverty by Ibrāhīm al-Khawwās. Three classes of poor men (*fuqarā*). The first class are those who possess nothing

Definition by Junayd. Anonymous description of the 'state' (*ḥāl*) as 'secret recollection' (*al-dhikr al-khaṭī*). It is not gained, like the 'stations', by means of ascetic practices and works of devotion. Examples of 'states'. The author's explanation of a saying by Abú Sulaymán al-Daránī: "the body obtains relief when man's dealings with God pass over to the heart."

- 43 Sayings of Muḥammad b. Wási^c, Málik b. Dínár, and Junayd.
CHAPTER XXI: "On the station of repentance (*tawbat*)."

Definitions of repentance by Abú Ya'qúb al-Súṣī, Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī ("that you should not forget your sins"), and Junayd ("forgetting your sins"). The author points out that the definitions of al-Súṣī and Sahl b. 'Abdallah refer to the repentance of disciples and seekers, whereas that of Junayd refers to the repentance of spiritual adepts. It was in the latter sense that Ruwaym defined repentance as "repenting of repentance."

- 44 So Dhu 'l-Nún said that common men repent of sin but the elect repent of forgetting God. The expressions used by gnostics and ecstasies in regard to repentance are illustrated by the definition of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: "that you should repent of everything except God." Dhu 'l-Nún alludes to the above distinction in his saying, "The sins of the saints (*al-muqarrabín*) are the good deeds of the pious (*al-abrár*)." Another similar saying: "The hypocrisy of gnostics is the sincerity of disciples." Explanation of the different spiritual degrees.

CHAPTER XXII: "On the station of abstinence (*wara'*)."

Three classes of those who practise abstinence.

The first class abstain from what is 'dubious', *i.e.* neither plainly lawful nor plainly unlawful. Saying of Ibn Sīrín.

- 45 The second class abstain from whatever their consciences bid them avoid. Definition of abstinence by Abú Sa'īd al-Kharráz. Ḥārith al-Muḥāsibī never 'ate anything 'dubious':

Hell." A saying of Abú Bakr al-Wásiṭī concerning gnostics, with the author's explanation thereof.

CHAPTER XVII: "Description of the gnostic and what has been said about him."

Three sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi. Three signs of the gnostic enumerated by Dhu 'l-Nún al-Miṣrī. Anonymous
40 sayings: no one who describes gnosis is a true gnostic; if the gnostic turns from God towards mankind without His permission, God will abandon him; none can know God unless his heart is filled with awe. Perfect gnosis defined by 'Abd al-Raḥmán al-Fárisī. The author's explanation of this definition.

CHAPTER XVIII: "Concerning the means by which God is known. The difference between the believer and the gnostic." Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí said that God is known only through Himself, and that the intellect cannot know Him. On being asked what is the first duty imposed by God on His servants, he replied, "To know Him." Anonymous definition of gnosis.

41 Gnosis is originally a divine gift. Distinction between the believer and the gnostic. The former sees by the light of God, the latter through God Himself. Three kinds of gnosis: gnosis of acknowledgment, gnosis of reality, gnosis of contemplation. Definition of gnosis by Abú Bakr al-Záhirábádhī.

BOOK OF THE STATES AND STATIONS.

CHAPTER XIX: "Concerning the stations (*al-maqámāt*) and their realities."

Definition of the term *maqám*.

42 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭī of the Tradition, "The spirits are hosts arrayed (*junúd mujannada*)."
Examples of the qualities to which the term 'station' is applied.

CHAPTER XX: "Concerning the meaning of 'states' (*al-aḥwál*)."

Definition of the term *aḥwál* by the author.

Two sources of gnosis according to Abú Sa'íd al-Kharráz. Description of the gnostic by Abú Turáb al-Nakhshabí. Two kinds of gnosis, *ma'rifat al-haqq* and *ma'rifat al-haqqat*, distinguished by Aḥmad b. 'Aṭá. The author's explanation of part of this saying: God is really unknowable; hence it has been said that none knows Him save Himself, and the Caliph Abú Bakr said, "Praise to God who hath given His creatures no way of attaining to the knowledge of Him except through their inability to know Him." Three sayings of Shiblī on gnosis. Abú Yaz'íd al-Bisṭāmī said, describing the gnostic, that the colour of water is the colour of the vessel which contains it. The author explains the meaning of this metaphor. Saying of Junayd. Anonymous definition of gnosis. Saying of Junayd: what gnostics desire of God. Muḥammad b. al-Faḍl of Samarcand asserted that gnostics desire nothing and that they have no personal volition, but when some one asked him what gnostics desire of God he answered, "Steadfastness" (*istiḡāmat*)¹. Description of the gnostic by Yaḥyá b. Mu'adh al-Rāzī. Reply of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí to one who asked him why the intellect is unable to apprehend God. Explanation of this saying by the author. Saying of Aḥmad b. 'Aṭá (which is sometimes wrongly attributed to Abú Bakr al-Wásiṭ): "What is deemed evil is evil only through His occultation, and what is deemed good is good only through His manifestation, etc." The author quotes a similar saying of Abú Sulaymán al-Dárání and says that Ibn 'Aṭá's words bear the same meaning as the Tradition in which it is related that the Prophet went forth with a scroll in his right hand and another scroll in his left hand, and that he said, "Here are written the names of the people of Paradise, and here are written the names of the people of

1) Cf. Flügel, *Ta'rifāt*, p. 19, l. 18, where *istiḡāmat* is defined as "not preferring anything to God." The term is explained by Qushayrī, III, 27 fol.

- 30 of Shiblī to the effect that the unity of God is utterly inexpressible and indefinable, with a brief explanation by the author. Explanation of three answers of Yūsuf b. al-Ḥusayn
- 31 al-Rāzī concerning unification. The author then calls attention to another class of definitions, namely, those uttered in the language of ecstasy, and says that he will explain them as far as is possible, lest any of his readers should be misled. One must be a mystic in order to understand mystical symbolism. Ruwaym's saying, that unification is the effacement of human nature, signifies the transformation of the nature
- 32 of the lower soul (*nafs*). Explanation of several anonymous sayings on *tawḥīd* and *waḥdāniyyat*, and of a saying by
- 33 Shiblī. Another anonymous definition of *tawḥīd*. Description of the first stage of *tawḥīd* and the first sign of *tawḥīd* by Abū Saʿīd al-Kharrāz, together with the author's commentary.
- 34 Saying of Shiblī: "egoism impairs unification". Another saying of Shiblī to the same effect, with the author's explanation. Distinction made by Shiblī between the 'unification of humanity' (*tawḥīd al-bashariyyat*) and the 'unification of Divinity' (*tawḥīd al-ildhiyyat*). The author's explanation of this saying. Two contradictory sayings of Shiblī: on one occasion he said that whoever is acquainted with an atom of the science of unification cannot bear the weight of a gnat; but on another occasion he said that such a person sustains the whole heaven and earth on a single eyelash. Meaning of the latter saying. It is related that Gabriel covers
- 35 the East and the West with two of his six hundred wings. Other traditions respecting the size of Gabriel and the dimensions of the heavenly kingdom (*malakūt*). Saying of Aḥmad b. ʿAṭā al-Baghdādī: "the reality of unification consists in forgetting unification, etc." The author explains what this means.

CHAPTER XVI: "Concerning what has been said on the subject of gnosis (*maʿrifat*) and the characteristics of the gnostic (*ʿarif*)."

vice versâ. Both aspects are inherent in the Koran, in the Traditions of the Prophet, and in Islam itself.

CHAPTER XIII: "The nature and quality of Šúfism."

- 25 Definitions of Šúfism by Muḥammad b. 'Alī al-Qaṣṣāb, Junayd, Ruwaym, Sumnūn, Abū Muḥammad al-Jarīrī¹), 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī, and 'Alī b. 'Abd al-Raḥīm al-Qannād.

CHAPTER XIV: "Description of the Šúfis and who they are."

- Sayings of 'Abd al-Wāḥid b. Zayd, Dhu 'l-Nūn al-Miṣrī,
26 Junayd, Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī. The people of Syria call the Šúfis 'poor men' (*fugard*). Meaning of 'Šúff' explained by Abū 'Abdallah al-Jallā. It is said that the original form of the word was *Šafawī*. According to Abu 'l-Ḥasan al-Qannād 'Šúff' is derived from *šafā* (purity). Anonymous definitions of 'Šúff'. The author's explanation of what is really implied by the name 'Šúff'.

- 27 Qannād says that it refers to the dress in which the Šúfis resemble each other outwardly, though they are very different spiritually. Shiblī's answer to the question why the Šúfis were so named. It has been said that they are a remnant of the *Ahl al-suffa*. Ibrāhīm b. Muwallad al-Raqqī gave more than a hundred definitions of Šúfism. Verses by 'Alī b. 'Abd al-Raḥīm al-Qannād on the decay of Šúfism. Three definitions by an anonymous Shaykh referring to three
28 points of view from which Šúfism may be regarded. Definitions given by Ḥuṣrī to the author. Saying of the Caliph Abū Bakr.

CHAPTER XV: "On unification (*tawḥīd*)."

Definitions of unification, according to the sense which the Moslems generally attach to it, by Dhu 'l-Nūn and Junayd.

- Definitions of the term, according to the sense which the
29 Šúfis attach to it, by Junayd. The author's comment on the saying of Junayd that "man should return from his last state to his first state and be as he was before he existed". Saying

1) Or Jurayf. See note on p. 70, l. 4 in List of Addenda et Corrigenda.

cannot be designated by a name derived from them. The appellation *Şúff* is derived from the garments of wool (*şúf*) which used to be worn by the prophets and saints: it is a general term connoting all that is praiseworthy. Similarly the disciples of Jesus were named *al-Ḥawđriyyán* on account of their white robes.

CHAPTER XI: "Confutation of those who say that they never heard mention of the *Şúffs* in ancient times and that the name is modern."

If it be argued that there were no *Şúffs* amongst the Prophet's Companions, the reason is, that it was impossible to apply the name *Şúff* to men who were known by the title of Companion, which is of all titles the highest and most honourable. The statement that '*Şúff*' is a name of recent origin invented by the people of Baghdád is absurd: the name was current in the time of Ḥasan of Baṣra and Sufyán al-Thawrí, and according to a tale related in the *History of Mecca* on the authority of Muḥammad b. Isháq and others it existed before the promulgation of Islam.

23 CHAPTER XII: "Demonstration of the reality of the esoteric science."

Some formalists recognise only the science of the external religious law comprised in the Koran and the Sunna, and declare that the esoteric science, *i. e.* *Şúfism*, is without meaning. In fact, however, the science of the religious law has an internal as well as an external aspect and inculcates inward as well as outward actions. The outward actions are bodily, such as hunger, fasting, almsgiving and the like, while the inward actions, or the actions of the heart, are faith, sincerity, knowledge of God, etc. 'The esoteric science' 24 signifies 'the science of the actions of the interior which depend on the interior organ, namely, the heart (*al-qalb*)', and is identical with *Şúfism*. The inward aspect of religion is the necessary complement of the outward aspect, and

CHAPTER IX: "The permissibility of a special endowment
 19 in the religious sciences, and the exclusive possession of every science by its representatives. Confutation of those who arbitrarily refuse to recognise a particular science instead of referring the question to the experts in that science."

Some *‘ulamā* deny that there is any special endowment in the science of religion. The Prophet, however, said, "If ye knew what I know, ye would laugh little and weep much." Now, if this knowledge had been part of the knowledge which he was commanded to proclaim to mankind, he would have proclaimed it; and if it had been allowable for his Companions to ask him about it, they would have asked him. Hudhayfa, one of the Companions, had a special knowledge of the names of the Hypocrites, and ‘Alī b. Abī Ṭālib declared that he learned from the Prophet seventy categories of knowledge which the Prophet did not impart to any one else. The truth is that the science of religion is divided
 20 amongst the Traditionists, the Jurists, and the Ṣūfīs, and each of these three classes is independent of the others. No traditionist will consult a jurist upon any difficulty connected with the science of Tradition, nor will a jurist bring legal problems to a traditionist. By the same rule, any one who desires to be instructed in the mysteries of Ṣūfism must seek information from those who have thoroughly mastered the subject. Let none vituperate a class of men of whose science and feelings and aims he knows nothing.

CHAPTER X: "Why the Ṣūfīs are so called and why the name is derived from their fashion of dress."

The author explains that the name Ṣūfī is not connected with any science or spiritual condition, because the Ṣūfī is not characterised by one particular science or quality but, on the contrary, by all sciences and all praiseworthy qualities. He is continually advancing from one state to another, and his pre-
 21 dominant characteristics vary from time to time, so that he

special classes but also of individuals who are described as peculiarly holy, such as ʿUmar b. al-Khaṭṭāb, al-Barā, Wābiṣa, Uways al-Qaranī, and Ṭalq b. Ḥabīb. The circumstance that these men, though included among the Faithful, are set apart
 17 by special designations, indicates their distinction from the mass of believers. Moreover, the prophets, who occupy a more exalted position before God than the persons above-mentioned, are allowed by the greatest religious authorities to have been like common men in respect of eating and sleeping and the ordinary events of life. The distinction enjoyed by the prophets and by these holy persons was the result of their intimate communion with God and their exceeding faith in His Word; but the prophets are distinguished from the rest by inspiration (*wahy*), the apostolic office, and evidences of prophecy.

CHAPTER VIII: *Account of the objection raised by the Šūfīs against those who claim the title of jurist or divine (*faqīh*), together with an argument showing what is meant by 'understanding in religion' (*al-fiqh fi 'l-dīn*)."

Tradition: "when God wishes to confer a blessing on any one, He gives him understanding in religion." Definition of *faqīh* by Ḥasan of Baṣra. Religion is a term comprehending all the commandments, both outward and inward, and the endeavour to understand the mystical 'states' and 'stations' mentioned above is no less profitable than the endeavour to become expert in legal knowledge. The latter is seldom required and can be obtained from a lawyer whenever the
 18 occasion for it arises, but knowledge of the 'states' and 'stations' in which the Šūfīs strive to become proficient is obligatory upon all believers at all times. The lore deduced (from the Koran and the Traditions) by the Šūfīs must be more abundant than the legal deductions drawn by the divines from the same source, because the mystical science is infinite, whereas all other sciences are finite.

and character. The *‘ulamá* and the jurists acknowledge the truth of these verses and Traditions without studying them closely and drawing forth their inmost meaning, but the Šúfis realise the qualities and feelings referred to, *e. g.*,
 14 repentance, abstinence, patience, fear, hope, etc., so that each of these ‘states’ is represented by a special class of persons who attain to diverse degrees therein. Again, the Šúfis are distinguished by self-knowledge, for they examine themselves in order to detect any trace of hypocrisy and secret lust and latent polytheism, that they may escape from those evils and take refuge with God. Finally, they have derived from the Koran and the Traditions mystical sciences which it is hard for the jurists and *‘ulamá* to under-
 15 stand. Examples are given. The Šúfis are distinguished from the rest of the *‘ulamá* by grappling with these recondite questions and solving them and speaking about them with the certainty that comes of immediate experience. The whole of Šúfism is to be found in the Koran and the Traditions of the Prophet, a fact which is not denied by the *‘ulamá* when they investigate it. Those who deny it are the formalists who recognise in the Koran and the Traditions only the external ordinances and whatever will serve them in controversy with opponents. The author laments that in his time this formal theology, inasmuch as it offered a ready means of obtaining power and worldly success, was far more popular than Šúfism, which involves bitterness and anguish and self-mortification.

16 CHAPTER VII: “Refutation of those who maintain that the Šúfis are ignorant, and that the Koran and the Traditions supply no evidence in favour of Šúfism.”

The Koran mentions numerous classes of men and women endowed with particular qualities, *e. g.* “the sincere”, “the patient”, “those who trust in God”, “the friends of God”, etc.

In the Traditions, too, we find examples not only of

any man who heard an Apostolic Tradition and transmitted it: hence all Traditionists, it is said, have shining faces.

CHAPTER III: "Account of the classes of Jurists and the various sciences with which they are specially endowed."

9 It is the function of the Jurists to study, interpret, and codify the Ḥadīth — a task in which they are guided by the Koran, the Sunna, the consensus of public opinion, and analogy.

10 CHAPTER IV: "Account of the Šūfis, their theory and practice, and the excellent qualities by which they are characterised."

The Šūfis agree with the Traditionists and Jurists in their beliefs and accept their sciences and consult them in difficult matters of religious law. Should there be a difference of opinion, the Šūfis always adopt the principle of following the strictest and most perfect course; they venerate the commandments of God and do not seek to evade them. Such is their practice in regard to the formal sciences handled by the Traditionists and Jurists, but having left these behind they rise to heights of mystical devotion and ethical self-culture which are exclusively their own.

CHAPTER V: "Account of the moral culture and spiritual feelings of the Šūfis, and of the sciences in which the other *‘ulamā* have no share."

The first point of distinction is that the Šūfis renounce what does not concern them, *i. e.* everything that hinders them from attaining the object of their quest, which is God only. In the next place, they possess many moral, ascetic, and mystical qualities. Enumeration of these (pp. 11—13).

13 CHAPTER VI: "How the Šūfis are distinguished from the *‘ulamā* in other respects."

The Šūfis are specially distinguished by their practical application of certain verses of the Koran and Traditions which inculcate noble qualities and lofty feelings and excellent actions such as formed part of the Prophet's nature

(*ulu 'l-ilm*). Similarly, Muḥammad said that the savants (*ʿulamā*) are the heirs of the prophets. The author divides these *ʿulamā* into three classes: the Traditionists (*aṣḥāb al-ḥadīth*), the Jurists (*fuqahā*), and the Ṣūfīs. Corresponding to these three classes there are three kinds of religious knowledge: knowledge of the Koran, knowledge of the Sunna, and knowledge of the realities of Faith. The last is identical with *iḥsān* (well-doing), which, according to the definition imparted to the Prophet by Gabriel, consists in "worshipping God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee." Knowledge is joined with action, and action with sincerity (*ikhhlās*), and sincerity is this, that a man should seek God alone (*wajh Allāh*) with his knowledge and his actions. The three classes mentioned above differ in their theory and practice and spiritual rank, each possessing characteristics peculiar to itself, as the author now proceeds to explain.

CHAPTER II: "Description of the classes of Traditionists, their system of transmission, their critical sifting of the Ḥadīth, and their special knowledge of it."

The Traditionists attached themselves to the external form of the Ḥadīth, and regarding this as the foundation of religion they travelled to all parts of the world and sought out the relaters of Traditions, from whom they handed down stories about the Prophet and his Companions. They took pains to verify all the information that they received, to discover whether the relaters were trustworthy or not, to arrange the materials which they had collected, and to distinguish the genuine Traditions from those which were of doubtful authority. In this critical investigation some achieved greater success than others and gained such a reputation for learning that their testimony as to what the Prophet said and did and commanded and forbade was universally accepted. The Prophet prayed that God would make radiant the face of

Şúffs, who, though few in number, are highly esteemed and honoured by God. Some knowledge of the principles, aims, and method of genuine Şúffs is necessary in this age, in order that they may be distinguished from the impostors
 3 who appropriate their name and dress. Description of the genuine Şúffs, whose hearts God has vivified by gnosis and whose bodies He has adorned with worship, so that they have renounced all things for His sake. Many of the author's contemporaries were only theoretically acquainted with Şúfism, yet they composed pretentious books on the subject. This contrasts unfavourably with the behaviour of the eminent Şúffs of old who did not discourse upon mystical questions until they had undergone austerities and had mortified their passions and had endeavoured to cut every tie that hindered them from attaining to God, and who combined theory with
 4 perfection of practice. The author states that he has often suppressed the *isnads* and abridged the text of the traditions and anecdotes in this volume. He has recorded the answers and sayings of the ancient Şúffs inasmuch as these enable him to do without the ostentatious discussions in which contemporary writers indulge. God is the enemy of any one who embellishes or clothes in different language a mystical thought belonging to the ancients and attributes it to himself for the purpose of winning fame or popularity.

CHAPTER I: "Explanation of the science of Şúfism and the doctrine of the Şúffs and their position in regard to the '*ulamá*.'"

The author was asked, by some one who pointed out that many diverse opinions were held concerning Şúfism,
 5 to explain the principles of its doctrine and to show by argument how it is connected with the Koran and the Apostolic Traditions. He replies by quoting Kor. 3, 16, where the most excellent of the believers and those of the highest rank in religion are described as "the possessors of knowledge"

wing verbs

أَخَفَ must

i The a
 sons (foi

ADDITIONAL CORRECTIONS.

Page 106, line 9. *For* God ordered *read* May God order
Page 106, line 10. *For* were *read* has been

- ٣٣٣ ١٢ For والنَّفس read والنَّفس.
- ٣٥٨ ٩ It seems probable that أَنْمَسَ and the following verbs should be read as Imperatives. In this case أَخَفَّ must be substituted for أَخْفَى and أَقْطَعَ for قَطَعَ.
- ٣٦١ ١٧ For الاشْيَاءَ read الاشْيَاءَ. Cf. ٣٣٩, ٨
- ٣٧١ ٤ For تَعْطَفْ read تَعْطَفْ.
- ٣٩٢ ١٢ For وَجَّهَتْ read وَجَّهَتْ.
- ٣٩١ ١٧ For تَفْصُلُونِ read تَفْصُلُونِ.
- ٤١٣ ١ Perhaps بِلا حَدٍّ محدثان.
- ٤١٣ ٩ Grammar requires واحدة.
- ٤٥ ١٣ Read والحال نازلة الخ.
- ٤٩ ١١ فان ملنا كنى ففى النار وان ملنا كنى ففى النار (Cf. ٣٩١, ١.).
- ٤١٥ ٨ الفرقاء الذين غلطوا. Cf. الطائفات الذين غلطوا (٤١١, ١٥).
- ٤١١ ٧ Read الطبقات الثلاث.
- ٤١٣ ٨ Read حاجب للفقير.
- ٤١٤ ١٢ Perhaps المتمسكين may stand. Cf. التمسك بلاشد من (١٣١, ٩).
- ٤١٣ ٩ Read موسى for عيسى.

ABSTRACT OF CONTENTS.

- 78 9 For laqá read lîqá.

Page Line

٢٥٤ v For يَجْتَبِعَا read يَجْتَبِعَا = يَجْتَبِعَنَّ.

٢٥٤ ٢.—١٩ These verses are cited by Qushayrî (95, 4 foll.), together with the opening verse:

أَهَابَكَ أَنْ أَبْدَى إِلَيْكَ الَّذِي أَخْفَى * وَسَرَى يُبْدَى مَا يَقُولُ لَهُ طَرَفُ

See the supercommentary by Muṣṭafá al-'Arúṣi on Zakariyyá al-Anṣári's *Sharḥ al-Risálat al-Qushayriyya*, III, 62, 2 foll.

٢٥٤ ١٩ Read بِالْقَهْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ.

٢٥٤ ١٧ Read كَلَطَقْتَ فِي أَمْرِي قَابِدَاتٍ شَاهِدِي. Qushayrî has فَلَبِيتِ.

٣٧٢ ٢١ For يَزِيد read يَزِيد.

٣٧٣ ١١ It is unnecessary to alter the reading of the MSS. لَاجِي = لَاجِي^٢, but cf. the Introduction, p. XLII.

٣٧١ ٢ For الْمُهَلَّب read الْمُهَلَّب.

٢٧٥ ٩ For بِسَنَاد read بِإِشَاد.

٢٧١ ١٣ (note ١٤). For *Aghání*, IV 21 foll. read *Aghání*, IV 39, 21 foll.

٢٧٨ ٥ For مَطْرَحْ read (probably) مَطْرَحْ.

٢٨٧ ١ For تُرَاكَ read تُرَاكَ. Cf. ١١., ٤

٢٨٨ ١. (note ٨). *Delete* the reference to the *Ansáb*. The person noticed there, Abú 'Abdallāh Muḥammad al-Tayálib al-Rázi, cannot be identified with this Šúff, whose name is Ja'far (cf. ٣٥١, ٥).

٣٧١ ١ For التَّسَاكِر read التَّسَاكِن.

٣٧٢ ١١ For أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ read مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ = Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím.

٣٧٧ ٩ For فِيهَا read فِيهَا.

٣٧٥ ١٥ For تَصِيء read تَصِيء.

٣٧٣ ٢ For الْجَارِيَةِ read الْجَارِيَةِ.

٣٧٣ ٧ For والتَّسَاكِر read والتَّسَاكِن.

Page Line

- ٢٣٥ ٤ For نَجَعَتَ read نَجَعْتِ.
- ٢٣٥ ١٣ For أنسك read أنسك.
- ٢٣٦ ٢ For حَقِيقَةً read حَقِيقَةً.
- ٢٣٦ ١٤ The *saj* suggests اِسْنَانُهَا in the sense of "metaphorical description" or "symbolism".
- ٢٣٣ ١٧ For the construction بِصَالِحِ الْعَبِيد see Wright, II, 218 OD.
- ٢٣٤ ٧ Read مُلَوَّحًا for تُلَوِّحُ.
- ٢٤٥ ٤ Perhaps مِنْ ذَلِكَ. Cf. p. ٢٤٩, l. ٩.
- ٢٤٨ ٥ The following verses occur thrice (pp. 22*, 33*, and 55*) in Massignon's *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Hosayn ibn Mansour al-Hallāj*, where they are attributed to Hallāj himself. Q.T. gives eight verses, and the order is different from that in the *Lumaa*. The variants that seem to me worth noting are these:
- ٢٤٨, ٩ سَكَتَابُ الْوَحْيِ فِيهَا.
- ٢٤٨, ٨ اَوْدَى وَتَذَكَرَ.
- ٢٤٨, ٩ اَسْمَعُ for اَقُولُ.
- ٢٤٨, ١٠ مِنْ مَكِيدِ الْكُظْمِ, but in the third version مِنْ مَكِينِ (sic) لَكُظْمِ.
- ٢٤٨ ٩ Read فِيهَا with B.
- ٢٤٨ ١٢-١٣ In the *Kashkūl* (Būlāq, 1288 A. H.), p. 118, l. 26, these verses are attributed to Hallāj.
- ٢٥٤ ٥ The metre of this verse requires لَمْ نَا لَعَجِبْ, whereas in the remaining verses the rhyme-letter must be pronounced with the *irāb*. Moreover, the rhymes are highly irregular, although the MSS. present an appearance of uniformity, which has been obtained at the expense of grammar.

Page Line

- ۱۴۹ ۱ For ابن الكَرْنَبِي read ابن الكَرْنَبِي. The same correction must be made on p. ۱۸۱, l. ۱., p. ۱۸۸, l. ۱۴, p. ۱۹۸, l. ۸, p. ۲۱., l. ۷, and p. ۳۳۷, l. ۱۷. See the Introduction, p. XXVII n. 2.
- ۱۴۹ ۳ (note ۳). For تحارنزه read تحارنزه.
- ۱۵۳ ۱۹ For فالانب read فالانب.
- ۱۶۵ ۴ For يُقْتَح read يُقْتَح.
- ۱۶۸ ۲۲ Perhaps أظفرتني الطرف.
- ۱۸۰ ۷ For مُجَابِك read مُجَابِك.
- ۱۸۴ ۱۲ For الكسائي read الكسائي.
- ۱۸۷ ۹ I have little doubt that we should read من غير تنذهب and omit the words لي ذلك. Cf. p. ۳۱, l. ۱, where read والتناهب.
- ۱۸۸ ۱۹ For اللبد read اللبد.
- ۱۹۰ ۱۸ Read عليم يسوسه وورع يحجزه ووجد يحمله وخلق يصونه.
- ۱۹۷ ۲. For رفيع read رفيع.
- ۲۰۴ ۱۵ For جلوسا read جلوس.
- ۲۰۹ ۱۳ For الغداة read الغداة.
- ۲۲۱ ۱ Perhaps تملقت instead of تعلقت,
- ۲۲۲ ۲ Possibly لحظت instead of لدغات.
- ۲۲۲ ۸ Possibly ملاحظات instead of ملانغات.
- ۲۲۴ ۹ Read يُستوعب حالة.
- ۲۲۴ ۲. A f. 102a should be printed opposite this line.
- ۲۲۵ ۳ For لاشتغالها read لاشتغالها.
- ۲۲۷ ۷ Read شئ for شئ.
- ۲۲۷ ۴ For موقوفاً read موقوف.
- ۲۲۷ ۸ For ابا عبد الله الرونباري read with B ابا عبد الله الرونباري.

- Page Line
 ٤. ١٤ For يَنْذَلْ read يَنْذَلْ.
- ٤٨ ١١ يعْرِضْ. The correct reading is probably يعَارِضْ. See Glossary.
- ٤٩ ٧ For صَدَقَ read صَدَّقَ.
٥. ٢ Dele ا after لله.
٥. ١٥ The accusative كَذَابِينَ, instead of the nominative, is contrary to rule, (Wright II, 85), but the author may have written it so.
- ٦١ ٩ For أَرْجَى read أَرْجَى.
- ٦٨ ١٧ For الْعَبْرَ read الْعَبْرَ.
- ٦٩ ٧ " " " "
- ٦٩ ١٥ For وَالْخَصْرَ read وَالْخَصْرَ.
٧. ٩ For الْخَيْرَ read الْخَيْرَ. Cf. Freytag, *Arabum Proverbia*, II, 421.
- ٧٤ ٣٠ For رَبِّهِ read رَبِّهِ.
- ٩٩ ٩ For شَيْئًا read شَيْءًا.
- ٩٨ ١٣٠ For التَّيْهَانَ read التَّيْهَانَ.
- ١١٤ ٤ For وَأَمَرَ read وَأَمَرَ.
- ١١٦ ١٧ For جَعَلَ read جَعَلَ (as in A).
- ١١٨ ١. For حَكِيْفَةً read حَكِيْفَةً.
- ١٢١ ٥ رسول الله has dropped out before اصحاب.
- ١٢٩ ١٧ For تُحِبُّ read تُحِبُّ.
- ١٢٧ ١٣٠ For أَقْرَ read أَقْرَ.
- ١٣٣ ١٥ Read جملة من اهل الصفح.
- ١٣٣ ١٩ For تَرْفَعُ (so A, but the points over the initial ت have been added by a later hand) read يَرْفَعُ.
- ١٣٥ ٢ For الْخَيْرَ read الْخَيْرَ.

ADDENDA ET CORRIGENDA.

Page	Line	
٢	١.	<i>For</i> وحلاها <i>read</i> وحلاها.
٦	١٩	<i>For</i> وَجَّهْلَهُ مِنْ جَهْلَهُ <i>read</i> وَجَّهْلَهُ مِنْ جَهْلَهُ.
١٤	١.	<i>For</i> وَأَمَارَاتُهَا <i>read</i> وَأَمَارَاتُهَا
١٤	١٣	<i>Dele</i> the hamza in والتبرى.
١٨	٣	<i>For</i> واجبة <i>read</i> واجبة،
٢٢	١٣	(note ١.) <i>For</i> يشار <i>read</i> بشار.
٢٥	٦	الجزيرى. Anṣārī in his commentary on the <i>Risāla</i> of Qushayrī (I, 172, 1) says: <i>الى</i> للجزيرى بضم الليم نسبة الى جزير بن عبد من بنى بكر بن وائل. On the other hand, Farīduddīn Aṭṭār (<i>Tadhkirat al-Awliyā</i> , II, 132, 3) rhymes جزيرى with بصيرى, and though he is often at fault in historical matters, it seems to me that he is a more trustworthy authority than Anṣārī as regards the correct pronunciation of the <i>nisba</i> .
٢٨	٨	<i>For</i> الموحّد <i>read</i> الموحّد.
٣٩	٨	<i>For</i> قدرته <i>read</i> قدرته.
٣٣	١	<i>For</i> الاتية <i>read</i> الاتية.
٣٥	٣	<i>For</i> جبريل <i>read</i> جبريل.
٣٥	١٩	<i>For</i> المعرفة <i>read</i> المعرفة.
٣٩	١٩	<i>For</i> ظاهر <i>read</i> ظاهر. This saying in a somewhat different form is attributed by Qushayrī (12, 8) to Sarī al-Saqatī.

those who do not read Arabic but are interested in the study of Muḥammadan mysticism. It should be pointed out that the English Index (pp. 122—130) supplies references to the principal subjects discussed by Sarráj and also to the Arabic technical terms which he explains in the course of his work.

In the Glossary I have collected a number of words and forms which illustrate the author's somewhat unclassical style. Many of them occur in Dozy, but his examples of their usage are generally drawn from writers belonging to a much later period. The fact that Šúfism was largely a popular movement in close touch with the poorer and uneducated Moslems could not fail to lower its literary standards and vulgarise its vocabulary; but this is not entirely to be deplored. Unlike the philologists and lexicographers, the Šúfī authors availed themselves freely of the living and growing language of their time, and helped to overcome the academic influences which, if unchecked, would have raised a barrier against the extension and diffusion of Muḥammadan culture amongst those who needed it most.

The book has been printed with the accurate and finished workmanship that Orientalists have learned to expect from Messrs Brill, and though the list of Corrigenda and Addenda is a long one, there are few serious errors. For these I am responsible, but I hope they will be excused as misfortunes which befall the most careful proof-reader in moments of preoccupation or fatigue. It only remains to express once more my gratitude to Mr. A. G. Ellis for having placed at my disposal, without any restriction whatever, the manuscript that forms the basis of the present edition and is the unique authority for a large portion of the original text.

REYNOLD A. NICHOLSON.

282, 4; 313, 4; 406, 5, *etc.*); use of the plural verb when it precedes a plural subject (17, 1; 18, 2; 158, 22; 165, 9; further examples in the foot-notes); use of the Imperfect in the apodosis of conditional sentences (116, 19; 165, 18 *et passim*); use of the Indicative instead of the Subjunctive; omission of ف after ل. With regard to these irregularities and others of the same kind, I have acted on the principle that while an editor is bound to correct flagrant faults of syntax, it is no part of his business to improve the author's style.

But the chief difficulties of the *Kitāb al-Lumāʿ* are not essentially linguistic; they arise from the subtlety and abstruseness of the ideas which mystical writers have to express. In their effort to express such ideas the Ṣūfīs often employ language that no grammarian can make intelligible, though it undoubtedly suggests a meaning to the initiated: it may be comprehended as a whole, but will not bear logical analysis. A text of this character is peculiarly liable to corruption and almost beyond the reach of emendation. The critic is disarmed when the notions presented to him are so obscure and elusive that he cannot draw any sharp line between sense and nonsense, or convince himself that one reading is superior to another.

For a large portion of the book we have to depend on a single MS., and there are many passages which the author cannot have written exactly as they now stand. The mystical verses are sometimes unmetrical as well as corrupt. I have done my best to alleviate the difficulties of the text, without altering it except in a few places where the remedy seemed to be fairly obvious. That it requires further correction is evident, but in editing a work of this description for the first time, conjectural emendation is only justified when it can claim a high degree of probability.

The Abstract of Contents will, I believe, be found useful both by those who wish to refer to the original and by

The omission of words or passages in one of the MSS. is always noted, but I have not thought it necessary to record every occasion when words which occur in **B** have been supplied in **A** by a later hand.

As regards spelling, the printed text does not retain all the peculiarities of the MSS., *e. g.* such forms as معانى for معانٍ, تدعى for تدعو, أغنى for اغنا. *Hamsa* very rarely appears in the MSS., but I have generally restored it. Where it has been added over a medial *yā*, the dots under that letter are allowed to stand: thus, ملايكة (the MSS. write ملايكة). I must admit that my practice in this respect is not entirely consistent, for sometimes the MS. spelling has been left unaltered, as سئل = سئل. *Yā* is often substituted for *alif* *hamsaturm* in the final radical of the verb. *e. g.* اوى = أوى, ابطأ = أبطأ, and consequently we meet with many incorrect forms, *e. g.* أنطأوا = اطنأوا, التجأوا = التجأوا, نبروا = نبروا, تهنئه = تهنئه. In such cases the MS. readings have been retained.

One can only conjecture how far the author shares with his copyists responsibility for the numerous grammatical mistakes and irregularities which are found in the MSS. As he says (p. ۱۴۱. ۱۱ foll.), the *adab* of the *Ṣūfīs* is not philological but theosophical; and though we may acquit him of gross blunders, it is more than likely that his knowledge of Arabic grammar was imperfect, and that in writing the language he did not observe all the niceties appropriate to a high standard of literary composition. The most common errors and solecisms may be classified as follows: Use of the accusative instead of the nominative (— instead of —ون), and of the nominative instead of the accusative (especially after —ون); omission of the *'id*, with or without a preposition, after ما and الذى (19, 8; 95, 19; 154, 6, 16; 198, 2;

fol. 1.) The *Kitāb al-Lumāʿ* is one of the sources of Ghazzālī's *Iḥyāʾ*.²⁾ M. Louis Massignon has called my attention to a passage in the *Ṭabaqāt al-Shāfiʿiyyat al-Kubrā* of Subkī (Cairo, 1324 A. H., part V, p. 123, ll. 13—19), where Sarraj is cited by Abū 'l-Qāsim al-Rāfiʿī as impugning the genuineness of the Ḥadīth, "Lo, a veil is drawn over my heart and I ask pardon of God a hundred times every day." This refers to *Lumāʿ*, p. ٣٧٣, l. ٦, foll. (under الغين).³⁾ Another passage of the *Lumāʿ* (p. ٣٧٣, l. ٢, foll.) was cited in the lost *Taʾrīkh al-Ṣūfiyya* of Sulamī (ob. 412 A. H.), whence it was extracted by Khaṭīb and published by him in the *History of Baghdad* 4).

The description of the two MSS. which has been given above will sufficiently explain my decision to make **A** the basis of the present edition, notwithstanding its relative inferiority in age. Although, as a rule, the textual differences are unimportant, I have recorded almost every variation, however trivial, so that the reader practically has both texts before him. The readings of **A** have been followed throughout except in a comparatively small number of instances which will be found in the foot-notes.

1) See *Kashf al-Mahjūb*, Lucknow ed., 265, 8 foll. = my translation, p. 341. The same passage is cited by Qushayrī, 153, 5 foll. and in Persian by ʿAḥḥār, *Tadhkirat al-Awliyāʾ*, II, 183, 15—21, and Jāmī, *Nafahāt al-Uns*, 320, 7—14.

2) Sarraj is cited by name in the *Iḥyāʾ* (Bulāq, 1289 A.H.), II, 278, 6. The passage following, which has been translated by Prof. D. B. Macdonald in *JRAS* for 1901, p. 745, is an abridgment of *Lumāʿ*, p. ٢٨٤, l. ١, foll. Two quotations from Abū Saʿīd b. al-Aʿrābi (*Lumāʿ*, p. ٣٧٢, ll. ١—١ and p. ٣٧١, ll. ١١—١٢) occur in the *Iḥyāʾ*, II, 269, 17—29 = *JRAS* *ibid.*, p. 720. The extent of Ghazzālī's debt to Sarraj may be estimated by comparing the chapters in the *Lumāʿ* that treat of music and ecstasy with the corresponding portion of the *Iḥyāʾ*.

3) According to Rāfiʿī the Tradition in question was described by Sarraj as خبر ضعيف, but the words used in the *Lumāʿ* are حديث مكر.

4) See Massignon, *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Hosayn ibn Manṣūr al-Ḥallāj*, p. 25*, N^o. 23.

dallah al-Suhrawardī (*ob.* 563 A. H.), with his sons ‘Abd al-Rahīm and ‘Abd al-Latīf. The reader was Yūsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqī (already mentioned in the second *samā’*), and the last meeting was held on the 11th of Rajab, 553 A. H. The *samā’* ends with the following words:

نقله احمد بن محمد الظاهري في يوم الاربعاء عاشر ربيع الآخر من سنة
ثلث وثمانين وستماية كما شاهد على نسخة ابي المعالي احمد بن يحيى البيع
بخطه وصح

It seems to me likely that the *isnād* is a fiction based upon the *samā’*s. The date 465 A. H. occurs in the first *samā’*; those written in the margin of A record that Kūfānī’s text of the *Luma’* was read to Abu ‘l-Waqt in that year; and in the second *samā’* it is asserted that Kūfānī derived his text from Khabūshānī. For reasons indicated above, I do not see how we can accept the statement that Abu ‘l-Waqt received the text from Kūfānī himself or that he heard it from any one as early as 465 A. H.; but he may have received it at a later date from one of Kūfānī’s pupils. The list given in the *isnād* of five persons who are said to have transmitted Abu ‘l-Waqt’s text to the anonymous editor is discredited on chronological grounds and also lacks external authority. None of those five names appears in the *samā’*s.

Had the authenticity of the text been doubtful, I should have felt myself obliged to print the *samā’*s in full, since they might have helped us to settle the question one way or the other. But there is nothing in the book, as it stands, to support or justify such a suspicion, and the evidence from outside is equally convincing. Qushayrī in his *Risāla* (437 A. H.) cites many passages from the *Luma’* which agree with our text. Hujwīrī, writing twenty or thirty years later, made free use of the work, and he quotes verbatim a passage on *adab*, which occurs in the present edition, p. 147, l. 19,

sons, including Abu 'l-Waqt al-Sijzi, who heard a portion of the *Kitāb al-Lumā'* in 465 A. H. The name of the person from whom they heard it is not mentioned.¹⁾

The second was copied by 'Abd al-'Azīz b. Maḥmūd b. al-Akhḍar²⁾ at an unspecified date. It gives the names of twenty-five persons (headed by Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah) who heard the whole of the *Kitāb al-Lumā'* in a series of sessions which were completed on the 12th of Rabī' II, 553 A. H. The names of two persons are added who attended every session except one. The text which these twenty-seven persons heard was read to them by Sheykh Abu 'l-Faṭḥ Yūsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqī on the authority of Abu 'l-Waqt al-Sijzi, from Kúfání, from Khabúshání.

The third *samā'* contains the names of a hundred and forty persons to whom the entire text, as derived from Abu 'l-Waqt, was read by Abu 'l-Faḍl b. Sháfi' during a number of sessions, the last of which took place on the 9th of Sha'bán, 553 A. H. Many of these names are illegible. Among them occurs the name of 'Abd al-Razzáq, the fifth son of 'Abd al-Qádir al-Jilī. 'Abd al-Qádir died in 561 A. H. 'Abd al-Razzáq (born 528 A. H.; died 623 A. H.) was twenty-five years of age when he heard the *Kitāb al-Lumā'* on this occasion.

The fourth *samā'* enumerates thirty-one persons, including two women, who heard Abu 'l-Waqt's text of the whole volume. At the head of the list stands the well-known author of the *Ādáb al-murīdīn*, Abu 'l-Najīb 'Abd al-Qáhir b. 'Abd-

1) The same *samā'* is given more fully in various places on the margin of A (see p. XXXV *supra*), each record covering a certain portion of the text. These marginal *samā's* name Abū Bakr al-Kúfání as the authority for the text and Abū Ḥafṣ 'Umar al-Farawī as the reader.

2) MS. *عمر*, The penultimate letter is clearly *ṣad*, not *min*.

old at the time when Kúfání is alleged to have transmitted the text to him.¹⁾ Moreover, Kúfání died at Herát in 464 A. H.²⁾ Then, as regards the persons (four men and one woman) whom the anonymous editor mentions by name as his immediate authorities, we learn from the *Ṭabaqāt al-Ḥandbila* of Ibn Rajab that Abu 'l-Qásim 'Alí, the son of Abu 'l-Faraj 'Abd al-Raḥmán Ibn al-Jawzī, died in 630 A. H. at the age of eighty³⁾. He was therefore born in 550 A. H., three years before the death of Abu 'l-Waqt, and could not possibly have received information from him. A further anachronism is involved in the appearance of a great-grandson of the Caliph Mutawakkil as one of the five reporters of the text. Mutawakkil died in 247 A. H., and even if we allow 50 years for each generation we only reach 400 A. H.

At the end of A (ff. 193b, 16 — 196a, 8) the copyist, Aḥmad b. Muḥammad al-Zāhirī, has transcribed four *samā's*, which he found in his original.

The first of these was copied in an abridged form by Ibn Yaḥyá⁴⁾ in 566 A. H. It gives the names of seven per-

من هراه الى بوسنج فسمع صحيح البخارى وغيره من جمال الاسلام الداودى عزم على الحج وهما ما يحتاج اليه فاصبح ميتا وكان آخر كلمة قالها يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربى وجعلني من المكرمين ودثني بالثوابية وتبرع حتى ألحق الاصاغر بالاكابر اسمي

1) The *Shadharāt*, it will be noticed, makes the almost equally incredible statement that in the same year (465 A. H.) Abu 'l-Waqt attended lectures on the *Ṣaḥīḥ* of Bukhārī and other books of Traditions.

2) Yāqūt, ed. by Wüstenfeld, IV 321, 14 foll. The *Luma'* gives Abū Naṣr as his *kunya*, but Yāqūt reads Abū Bakr; which is confirmed by the *samā's* written on the margin of A. For Abu 'l-Waqt al-Baḥrī (l. 16) read Abu 'l-Waqt al-Sijzī.

3) I owe these details to Mr. A. G. Ellis, who possesses a MS. of the *Ṭabaqāt al-Ḥandbila*. He adds that in the life of Ibn al-Jawzī (ob. 597 A. H.) it is stated that his eldest son, 'Abd al-'Azīz, received instruction from Abu 'l-Waqt and Muḥammad b. Nāsir al-Silafī (ob. 550 A. H.). This is quite possible, since 'Abd al-'Azīz died in 554 A. H. during his father's lifetime.

4) Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah al-Bayyī. He seems to have been the owner of the original MS. from which A was copied. See below.

A, fol. 108 <i>b</i> , l. 2—fol. 109 <i>a</i> , l. 16.	B, fol. 239 <i>b</i> , l. 1—fol. 241 <i>a</i> , last line.
A, fol. 109 <i>a</i> , l. 16—fol. 109 <i>b</i> , l. 12.	B, fol. 238 <i>b</i> , l. 1—fol. 239 <i>a</i> , last line.
A, fol. 109 <i>b</i> , l. 13—fol. 112 <i>b</i> , l. 8.	B, fol. 62 <i>b</i> , l. 1—fol. 68 <i>a</i> , last line.
A, fol. 112 <i>b</i> , l. 9—fol. 113 <i>b</i> , l. 4.	B, fol. 54 <i>b</i> , l. 1—fol. 56 <i>a</i> , last line.
A, fol. 113 <i>b</i> , l. 5—fol. 114 <i>a</i> , l. 7.	B, fol. 241 <i>b</i> , l. 1—fol. 242 <i>a</i> , last line.
A, fol. 114 <i>a</i> , l. 8—fol. 115 <i>b</i> , l. 4.	B, fol. 52 <i>b</i> , l. 1—fol. 54 <i>a</i> , last line.
A, fol. 115 <i>b</i> , l. 5—fol. 119 <i>a</i> , l. 19.	B, fol. 56 <i>b</i> , l. 1—fol. 62 <i>a</i> , last line.
A, fol. 119 <i>a</i> , penult.—fol. 147 <i>b</i> , l. 2.	B, fol. 131 <i>a</i> , last line—fol. 191 <i>a</i> , l. 4.
A, fol. 147 <i>b</i> , l. 2—fol. 153 <i>a</i> , l. 18.	B, fol. 109 <i>b</i> , l. 2—fol. 122 <i>a</i> , l. 10.
A, fol. 153 <i>a</i> , l. 18—fol. 172 <i>a</i> , l. 8.	B, fol. 191 <i>a</i> , l. 4—fol. 230 <i>a</i> , last line.
A, fol. 172 <i>a</i> , l. 8—fol. 172 <i>b</i> , l. 10.	B, om.
A, fol. 172 <i>b</i> , l. 10—fol. 173 <i>a</i> , last line.	B, fol. 230 <i>b</i> , l. 1—fol. 232 <i>a</i> , l. 6.
A, fol. 173 <i>a</i> , last line—fol. 178 <i>a</i> , l. 2.	B, fol. 122 <i>a</i> , l. 10—fol. 131 <i>a</i> , penult.
A, fol. 178 <i>a</i> , l. 3—fol. 193 <i>b</i> , l. 4.	B, om.
A, om.	B, fol. 242 <i>b</i> , ll. 4—17.

As regards the provenance of the present text of the *Kitāb al-Luma'*, in the opening lines of **A** (p. 1, ll. 1.—1 in this edition) it is stated that the text was put together by an anonymous editor from written materials which were communicated to him by several persons residing in Baghdād and Damascus, all of whom derived their information from Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Īsā al-Sijzī; and that Abu 'l-Waqt obtained his text in 465 A.H. from Aḥmad b. Abī Naṣr al-Kūfānī, who in turn received it from Abū Muḥammad al-Ḥasan b. Muḥammad al-Khabūshānī, presumably a pupil of the author.

This *isnād* will not bear examination. According to the *Shadharāt al-Dhahab*, Abu 'l-Waqt died in 553 A.H. at the age of ninety-five,¹⁾ so that he was only seven years

1) Under 553 A.H. the *Shadharāt* gives the following account of Abu 'l-Waqt: وفيها توفي مسند الدنيا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى السجزي ثم الهروي الماليني الصوفي الزاهد سمع الصحيح ومسند الدارمي وعبد ابن حميد (Broekelmann 1, 157) من جمال الإسلام الداودي (ib. 467 A.H.) في سنة خمس وستين وأربعماية وسمع من أبي عاصم الفضيلي (ib. 471 A.H.) ومحمد بن أبي مسعود وطاية وصحب شيخ الإسلام الأنصاري وخدمه وعمر إلى هذا الوقت وقدم بغداد فأرجمه الخلق عليه وكان خيرا متواضعا متوددا حسن السمت متين الديانة محبا للرواية توفي في سادس ذى القعدة ببغداد وله خمس وتسعون سنة قاله في العبر وقال ابن شهبة في تاريخ الإسلام حمله أبوه

- (5) Concerning Muḥammad b. Músá al-Farḡhání and some of his sayings.

The beginning of a sixth chapter, in explanation of the sayings of Wásití¹⁾, has also disappeared.

B (British Museum, Or. 7710) is dated Jumádá II, 548 A. H. = August—September 1153 A. D. The text, though worm-eaten in many places, is written clearly and remains, on the whole, in a tolerable state of preservation. **B** contains 243 folios. After the *Bismillah* there is an incomplete table of contents (2a—b). The text begins in the middle of a sentence (3a, l. 1) and concludes (242b, l. 4 foll.) with a passage on love (*mahabbat*), which is now for the most part illegible and which does not occur in **A**. This passage, however, covers less than a page. The omissions in **B** are very serious; as compared with **A**, it is defective to the extent of over a third of the text. Its arrangement is chaotic. The correct order is given in the second column of the following table, which also shows what portions of the text are missing.

A

A, fol. 1a, ll. 2—10.
 A, fol. 1a, ll. 10—16.
 A, fol. 1a, l. 17—fol. 5b, l. 7.
 A, fol. 5b, l. 7—fol. 6a, l. 9.
 A, fol. 6a, l. 9—fol. 10b, l. 1.
 A, fol. 10b, l. 1—fol. 16b, l. 1.
 A, fol. 16b, l. 1—fol. 17a, l. 3.
 A, fol. 17a, l. 4—fol. 32a, l. 7.
 A, fol. 32a, l. 7—fol. 41b, l. 15.
 A, fol. 41b, l. 15—fol. 62a, last line.
 A, fol. 62b, l. 1—fol. 63b, penult.
 A, fol. 63b, last line—fol. 68b, l. 10.
 A, fol. 68b, l. 10—fol. 69a, l. 12.
 A, fol. 69a, l. 12—fol. 95b, l. 8.
 A, fol. 95b, l. 8—fol. 105b, l. 12.
 A, fol. 105b, l. 12—fol. 108b, l. 2.

B

B, om.
 B, fol. 3a, ll. 1—11.
 B, om.
 B, fol. 3b, l. 1—fol. 4a, last line.
 B, om.
 B, fol. 4b, l. 1—fol. 15a, last line.
 B, om.
 B, fol. 15b, l. 1—fol. 43a, last line.
 B, fol. 69b, l. 1—fol. 87b, l. 7.
 B, om.
 B, fol. 87b, l. 8—fol. 90a, last line.
 B, fol. 43b, l. 1—fol. 52a, last line.
 B, fol. 68b, l. 1—fol. 69a, last line.
 B, om.
 B, fol. 90b, l. 1—fol. 109b, l. 1.
 B, fol. 232a, l. 6—fol. 238a, last line.

1) Abú Bakr al-Wásití, the same person as Muḥammad b. Músá al-Farḡhání mentioned in the preceding chapter. See List of Šáfiis under Farḡhání.

al-Zāhirī, occurs at the end of three of the four *samāʿs* (A ff. 193b—196a) which he transcribed from a MS. dated the 7th of Shaʿbān, 566 A. H. = April 15th, 1171 A. D. This MS. is the original (الأصل) of which A is a copy.

A is superior to B in all respects but that of age. There can be few manuscripts of the 13th century that are so well preserved. The ink seems to have lost scarcely anything of its firm and glossy blackness, and nearly every word is as clear as if it had been written yesterday. The margins have been curtailed by the binder's knife and honeycombed here and there by worms, so that a small portion of the numerous marginal notes has disappeared. These notes afford evidence of careful collation not only with the *asṭ*, to which I have referred above, but also with other MSS. of the work ¹⁾. In some cases the scribe has copied *samāʿs* (ff. 21b, 43a, 63b, 85b, 109a, 128b, 147b, 163b, 177b, 183a); on f. 139b he has supplied several words that were omitted in the *asṭ*. Most of the annotations, however, have been made by later hands; they are plentiful in the first half of the text but then become sparse. Unfortunately A has a lacuna (179a, last line) which probably covers between ten and fifteen folios, and B does not fill the gap. Five chapters have been wholly lost:

- (1) Concerning the accusation of infidelity brought against Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī in the presence of the Caliph.
- (2) Concerning Abū Ḥamza al-Ṣūfī ²⁾.
- (3) Concerning a number of Sheykhs who were charged with infidelity and persecuted.
- (4) Concerning Abū Bakr 'Alī b. al-Ḥusayn (*read* al-Ḥusayn b. 'Alī) b. Yazdāniyār.

1) This is attested by such phrases as بلغ مقابلة، بلغ مقابلة وفراً، بلغ مقابلة، قول بأصله فصيح أن شاء الله تعالى and بأصل معهود.

2) Probably Abū Ḥamza Muḥammad b. Ibrāhīm al-Baghdādī (*ib.*, 289 A. H.).

Until five years ago the *Kitāb al-Luma' fi 'l-Taṣawwuf* (Ḥājji Khalfā, ed. Fluegel, V 331, N^o. 11178) was known only by its title. Since then two copies have come to light, one of which belongs to Mr. A. G. Ellis, while the other has recently been acquired by the British Museum (Or. 7710). Owing to the kindness of Mr. Ellis, the former MS. has remained in my hands from the date when I began to prepare this edition until the last proof-sheets were corrected. The conditions under which the British Museum codex is accessible are not attractive to any one living at a distance from London, and I have to thank Dr. Barnett, Head of the Oriental Department, for the readiness with which he granted my request that he would allow me to have the MS. photographed. The photographs made by Mr. R. B. Fleming are so excellent that whatever inaccuracies may be found in the critical notes are probably due to me.

In the following description of these two MSS. I shall call Mr. Ellis's manuscript **A** and the British Museum manuscript **B**. They are similarly designated in the critical notes.

A contains 197 folios. The text of the *Kitāb al-Luma'* (ff. 1a—193b) is preceded by a title-page, bearing the inscription كتاب اللع للسراج في التصوف as well as a number of memoranda (mostly illegible) by different hands. Following the title-page is a full table of contents, beginning باب البيان and ending باب في ذكر من غلط في الروح نبت عن علم التصوف. The text is written with great distinctness, each page containing twenty-one lines, but diacritical points are left out frequently, and vowel-marks almost invariably.

A is dated the 10th of Rabī' II, 683 A. H. = June 26th, 1284 A. D. The name of the copyist, Aḥmad b. Muḥammad

115. Ibn Yazdāniyār, Abú Bakr al-Ḥusayn b. 'Alí, of Urmiya. He followed a 'path' of his own in Ṣúfism and came into conflict with Shiblí and other Sheykh's of 'Irāq whose doctrines he opposed. It is greatly to be regretted that the chapter which Sarrāj devotes to him in the *Kitāb al-Luma'* is wanting in both MSS. See p. f.v. TS. 94a. Q. 32. N. 219. Sh. I, 151.
116. Zāhirábádhí, Abú Bakr (41, 10).
117. Zajjājí, Aḥmad b. Yúsuf (177, 3).
118. Zaqqáq, Abú Bakr. His full name is Abú Bakr Aḥmad b. Naṣr al-Zaqqáq al-Kabír al-Miṣrí. He was a contemporary of Junayd. Amongst his pupils were Abú Bakr al-Zaqqáq al-Ṣaghír of Baghdád and Abú Bakr al-Duqqí. Q. 25. N. 213. Sh. I, 117 (where الدقاق is a mistake for الزقاق).
119. Ibn Zírf (194, 2) = Abu 'l-Ḥusayn b. Zírf (272, 14). A ṣāḥib of Junayd.
120. Zurayq, Sheykh (287, 6). A Maghribí, contemporary with Abú 'Abdallah b. al-Jallá (ob. 306 A. H.).
-

- 313*b*. N. 115. Sh. I, 132 (where الشجرى is a mistake for السجري).
103. Sindī, Abū 'Alī. Abū Yazīd al-Bisṭāmī (*ob.* 261 A. H.) learned from him the theory of *fand*. N. 43.
104. Šubayhī, Abū 'Abdallāh, of Baṣra. He was a great ascetic and is said to have lived for thirty years in a cellar. H. gives his name as Abū 'Abdallāh al-Ḥusayn b. 'Abdallāh b. Bakr. Abū Nu'aym al-Iṣbahānī (*ob.* 430 A. H.). says that his father was a *ṣāḥib* of Šubayhī, before the latter left Baṣra and settled at Sūs. TS. 75*b*. H. II. 315*a*. N. 190. Sh. I, 136 (where الصني is a mistake for الصبي).
105. Sulamī, Aḥmad b. Muḥammad (185, 23). Contemporary with Abū 'Abdallāh al-Ḥuṣrī (*q. v.*).
106. Sulamī, Ismā'īl (332, 13). Contemporary with Abū Bakr al-Zaqqāq (*q. v.*).
107. Sūsī, Abū Ya'qūb. He resided chiefly at Baṣra and Ubulla. He was the teacher of Abū Ya'qūb al-Nahr-ajūrī (*ob.* 330 A. H.). N. 139.
108. Ṭabaristānī, Abū 'Imrān (171, 15; 190, 16).
109. Ṭayālīsī, Ja'far al-Rāzī. The *nisba* Ṭayālīsī is conjectural. See notes at 288, 10; 336, 13; and 359, 6.
110. Ṭūsī, Abū 'l-'Abbās Aḥmad b. Muḥammad = Ibn Masrūq al-Ṭūsī.
111. Ṭūsī, Muḥammad b. Maṣṣūr of Baghdād (183, 4). He was the teacher of Ibn Masrūq al-Ṭūsī, Abū Sa'īd al-Kharrāz, and Junayd. N. 53.
112. 'Ukbarī, Abū 'l-Faraj (252, 10). Contemporary with Shiblī.
113. 'Umar b. Baḥr (260, 9). Contemporary with Shiblī.
114. Urmawī, al-Kurdī al-Šūfī. Perhaps identical with Abū 'l-Ḥusayn al-Urmawī (N. 295), who was contemporary with Abū 'Abdallāh al-Rūdhabārī (*ob.* 369 A. H.).

90. Qaṣṣār, Muḥammad b. ʿAlī (199, 10). Probably these two names refer to the same person.
91. Qazzāz, Ḥasan al-Dīnawarī. Contemporary with Mimshādh al-Dīnawarī (*ob.* 299 A. H.).
92. Qurashī, Abū ʿAbdallāh. His full name is Abū ʿAbdallāh Muḥammad b. Saʿīd al-Qurashī. H. II, 310a, where a passage is quoted from a book by him entitled *Sharḥ al-tawḥīd*.
93. Raqqī, Ibrāhīm b. al-Muwallad. TS. and N. call him Abū Ishāq Ibrāhīm b. Aḥmad b. al-Muwallad. He died in 342 A. H. TS. 94b. H. II, 317b. N. 265. Sh. I, 153.
94. Ibn Razʿān (?), Abu ʿl-Ḥasan (297, 13).
95. Ribāʿī, ʿAbdallāh (328, 16). Contemporary with Abū Ḥafṣ al-Ḥaddād of Naysābūr (*ob.* 271 A. H.).
96. Ribāʿī, Abū ʿAlī (178, 20). A *ṣāḥib* of ʿAbdallāh al-Marwazī. Perhaps identical with Ibrāhīm al-Ribāʿī of Herāt (N. 18), who was a pupil of Ibrāhīm Sitanbah (N. 17), the contemporary of Abū Yazīd al-Bisṭāmī (*ob.* 261 A. H.).
97. Ibn Rufayʿ al-Dimashqī (197, 20). Contemporary with Abū ʿAlī al-Rūdhābārī (*ob.* 322 A. H.).
98. Ṣāʿigh, Ibrāhīm (205, 2). He associated with Abū Aḥmad al-Qalānisi (*ob.* 290 A. H.).
99. Ṣāʿigh, Yūsuf (197, 16). Abū Bakr al-Zaqqāq (*q. v.*) met him in Egypt.
100. Samarqandī, Muḥammad b. al-Faḍl = Muḥammad b. al-Faḍl al-Balkhī (*ob.* 319 A. H.). Q. 24. K. 140. TA. II, 87. N. 119. Sh. I, 117.
101. Ṣaydalānī, Abū Jaʿfar, of Baghdād. He was contemporary with Junayd and was one of the teachers of Abū Saʿīd b. al-Aʿrābī. He died in Egypt. N. 197.
102. Sijzī, Abū ʿAbdallāh (191, 22). He associated with Abū Ḥafṣ al-Ḥaddād (*ob.* 271 A. H.). TS. 57b. H. II,

81. Nawribátí, Abú 'Alí (183, 7). Perhaps the same as Abú 'Alí al-Ribátí (*q. v.*).
82. Nibájí, Abú 'Abdallah (222, 12). His full name is Abú 'Abdallah Sa'íd b. Yazíd al-Nibájí. He was contemporary with Dhu 'l-Nún (*ob.* 245 A. H.) and was one of the teachers of Aḥmad b. Abi 'l-Ḥawárl of Damascus (*ob.* 230 or 246 A. H.), who related anecdotes of him. H. II, 181*b.* A. 553*a.*, 6. N. 86.
83. Qalánisí, Abú 'Abdallah Aḥmad. He is said to have been the teacher of Junayd (175, 20), but this statement, which has been added by a corrector, is probably untrue. The answer given by him (176, 3) is ascribed in H. and in the *Kitáb al-Luma'* itself (217, 16) to Abú Aḥmad al-Qalánisí. H. II, 256*a.* and N. 111, merely relate how he saved his life by keeping a vow which he had made that he would never eat elephant's flesh.
84. Qalánisí, Abú Aḥmad Muṣ'ab. He originally belonged to Merv but resided in Baghdád. Abú Sa'íd b. al-A'rábí associated with him. He died in 290 A. H. at Mecca. H. II, 299*b.* N. 109.
85. Qannád, Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. 'Abd al-Raḥím. He related sayings of Ḥusayn b. Manṣúr al-Ḥalláj (*ob.* 309 A. H.). A. 462*b.*, 13.
86. Qarawí, Abú Ja'far (216, 5). One of the MSS. has Farwí.
87. Qarmísíní, al-Muẓaffar (191, 8). He was a *ṣāḥib* of 'Abdallah b. Muḥammad. al-Kharráz, who died before 320 A. H. Al-Muẓaffar died at Ramla (N. p. 113, l. 18). TS. 91*a.* Q. 32. N. 270. Sh. I, 150.
88. Qaṣṣáb, Abú Ja'far (205, 15). He resided at Ramla and was contemporary with Abú Sa'íd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
89. Qaṣṣáb, Muḥammad b. 'Alí (24, 20). Teacher of Junayd.

69. Munádí, Abu 'l-Qásim, of Naysábúr. Contemporary with Abu 'l-Ḥasan al-Búshanjī of Naysábúr (*ob.* 347 or 348 A. H.). Q. 125, 4 from foot and 126, 3.
70. Muqrí, Abú 'Abdallah al-Rází (149, 16) = Abú 'Abdallah b. al-Muqrí (191, 22). His full name is Abú 'Abdallah Muḥammad b. Aḥmad b. Muḥammad al-Muqrí. He died in 366 A. H. TS 118a. N. 332. Sh. i, 166.
71. Abu 'l-Musayyib (207, 11). Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
72. Mushtúlf, Abú 'Alí (158, 21). His full name is Abú 'Alí Ḥasan b. 'Alí b. Músá al-Mushtúlf. He was a pupil of Abú 'Alí b. al-Katib and Abú Ya'qúb al-Súsf. He died in 340 A. H. N. 250.
73. Ibn al-Muwaffaq, 'Alí, of Baghdád (290, 18). He met Dhu 'l-Nún al-Miṣrī (*ob.* 245 A. H.). He performed more than fifty pilgrimages to Mecca. H. II, 301a. N. 108.
74. Ibn al-Muwallad = Raqqí.
75. Muzayyin, Abu 'l-Ḥasan. Died in 328 A. H. Q. 32. N. 188.
76. Muzayyin al-Kabír = Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. See A 528a, 3 from foot and foll. According to 'Abdallah Anṣarí (N. p. 180, l. 18 foll.) there were two Šúfis named Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. The elder, known as Muzayyin al-Kabír, was a native of Baghdád and was buried there. The younger, known as Muzayyin al-Ṣaghír, was also a native of Baghdád, but was buried at Mecca. Sam'ání, on the other hand, says that Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin al-Kabír was buried at Mecca.
77. Muzayyin, Abú 'Uthmán (307, 20).
78. Naháwandí, Abu 'l-Qásim b. Marwán (288, 16). A *ṣāḥib* of Abú Sa'íd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
79. Naṣfí, Abú 'Abdallah (190, 1).
80. Nassáj, Abú Muḥammad (399, 1). 4th century.

him, on the ground that he had made himself celebrated by his fasting.

57. Ibn Mamlúla al-ʿAṭṭār al-Dīnawarī (201, 14). According to H. II, 327a, Muḥammad b. Maʿrúf al-ʿAṭṭār, generally known as Mammúla, was the Imám of the congregational mosque. He heard Traditions from Yahyá b. Saʿíd al-Qaṭṭán (*ob.* 198 A. H.) and Yazíd b. Hárún (*ob.* 206 A. H.). The Mosque of Mammúla b. Maʿrúf is named after him.
58. Marandí, Ḥusayn b. Jibríl (238, 1).
59. Mārastání, Ibráhm. His full name is Abú Isháq Ibráhm b. Aḥmad al-Mārastání. He was a friend of Junayd. H. II, 308a, where the text is given of a letter written to him by Junayd.
60. Marwazī, ʿAbdallāh (178, 20). Contemporary with Abú ʿAlí al-Ribāʿī (*q. v.*).
61. Ibn Masrúq, Abu ʿl-ʿAbbás. Aḥmad b. Muḥammad al-Ṭúsí. Died at Baghdád in 298 or 299 A. H. Q. 27. K. 146. N. 83. TA I, 115.
62. Ibn Masrúq, Muḥammad al-Baghdádí (297, 5). Contemporary with Junayd (K. 415). Probably the same as N°. 61.
63. Mīmshádh al-Dīnawarí. Died in 299 A. H. N. 88. TA II, 157. Sh. I, 135.
64. Ibn al-Miṣrí, Ḥusayn (198, 16). Contemporary with Junayd.
65. Ibn al-Muʿallim, Abú Bakr (208, 1). See the List of Authorities under Khayyát.
66. Muḥammad b. Aḥmad, Abu ʿl-Ḥasan (292, 11) = Aḥmad b. Muḥammad Abu ʿl-Ḥasan = Ibn Sálím. See the List of Authorities.
67. Muḥammad b. Ismáʿíl (189, 9). Contemporary with Abú Bakr al-Kattání (*ob.* 322 A. H.).
68. Muḥammad b. Yaʿqúb (287, 11) = Ibn al-Farají.

45. Jabala, Sheykh (287, 5). A Maghribí, contemporary with Abú 'Abdallah Aḥmad b. Yaḥyá al-Jallá (*ob.* 306 A.H.).
46. Ja'far al-Mubārqa' (287, 11; 332, 11). Probably identical with Ja'far ibn al-Mubārqa' (N. 117), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrī (*q. v.*).
47. Jalājilī, al-Baṣrī (143, 15) ¹⁾. Contemporary with Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī = Ibn Sálīm (see List of Authorities).
48. Ibn al-Karanbí, Abú Ja'far, of Baghdád ²⁾. Teacher of Junayd and pupil of Abú 'Abdallah b. Abí Ja'far al-Baráthí (H. II, 304*b*). H. II, 275*b*. N. 72.
49. Ibn al-Kátib, Abú 'Alí (206, 7). Q. 32. Sh. I, 148. N. 249.
50. Khawwás, Abú Sulaymán. N. 286. See under Rází, Abú 'Abdallah Ḥusayn b. Aḥmad in the List of Authorities.
51. Kisá'í, Abú Bakr al-Dínawarí. A *ṣaḥīb* of Junayd, whom he predeceased. N. 135.
52. Ibn al-Kurríní. See Ibn al-Karanbí.
53. Magházilí, Abú 'Alí (281, 19). Contemporary with Shiblí.
54. Magházilí, Isháq (195, 14). Contemporary with Bishr b. al-Ḥáarith al-Ḥáfi (*ob.* 227 A. H.).
55. Magházilí, Abú Muḥammad (209, 9). Contemporary with Ja'far al-Khuldí (*ob.* 348 A. H.). Cited in TA II 46, 20 and 84, 6.
56. Makki, Abu 'l-Ḥasan of Baṣra (165, 22). One of the author's contemporaries. Ibn Sálīm refused to salute

¹⁾ This passage is cited by Qushayrī, 152, 11 foll.

²⁾ Karanbí (cabbage-seller) is probably the correct form of the *nisba*, which appears in the MSS. of the *Luma'* as كَرَنْبِي and in the present edition as كُرَنْبِي. The reading كَرَبِي (*Ihya*, Báláq, 1289 A. II. IV, 345, 26) is certainly false. According to H. and N. the name of this Šáfi' is Abú Ja'far al-Karanbí but he is called Ibn al-Karanbí (N. p. 93, l. 2) in a story of him which also occurs in the *Luma'*, 337, 16 foll. Cf. the Introduction to *al-Hidāya 'ilā farā'id al-qulūb*, ed. by Dr. A. S. Yahuda, p. 108.

identify with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A.H.), but in N. p. 190, l. 1 foll. the same story is told of Abú Ja'far al-Ḥaddád the younger, and it is expressly stated on the authority of 'Abdallah Anṣarí that the Abú Turáb in question is not Abú Turáb al-Nakhshabí¹). N. 201.

34. Abu 'l-Ḥadíd (256, 13). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
35. Ibn Ḥamawayh, Abú Bakr Aḥmad (197, 12). A *ṣáhib* of Ṣubayḥí (*q. v.*)
36. Ibn al-Ḥammámí, Naṣr (48, 17). Contemporary with Abú Bakr Aḥmad b. Ja'far al-Ṭúsí. See List of Authorities under Ṭúsí.
37. Harawí, Abú Muḥammad (209, 12). Contemporary with Shiblí.
38. Ḥasan, Sheykh (178, 4). He consorted for seventy years with Abú 'Abdallah al-Maghribí (*ob.* 299 A. H.).
39. Haykalí, Abú 'Abdallah. Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
40. Abú Ḥulmán al-Ṣúffí (289, 8). A Persian, who resided at Damascus and gave his name to the sect of the Ḥulmánís, who are reckoned among the Ḥulúlís. Cf. *al-Farq bayna 'l-firaq*, p. 245, l. 3 foll., and K. 260.
41. Ḥuṣrí, Abú 'Abdallah, of Baṣra. A pupil of Faṭḥ al-Mawṣilí (*ob.* 220 A. H.). N. 116.
42. Iṣbahání, Sahl b. 'Alí b. Sahl. (48, 7). Apparently the son of 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání (*ob.* 307 A. H.).
43. Iṣṭakhrí, Abú 'Imrán (211, 6). Contemporary with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A. H.).
44. Iṣṭakhrí, Yaḥyá (211, 8). Contemporary with Ibn 'Aṭá of Baghdád (*ob.* 309 A. H.).

¹) On the other hand it is said in H. II, 310b that Abú Ja'far al-Ḥaddád
 صحب ابا تراب و آكابر العماد.

21. Dīnawarī, Abū Bakr al-Kisā'ī = Kisā'ī.
22. Dīnawarī, Bakrān (210, 14). Contemporary with Shiblī.
23. Dīnawarī, Bundār (104, 7). Famulus of Shiblī.
24. Dīnawarī, Ḥasan al-Qazzāz = Qazzāz.
25. Ibn al-Farajī = Abū Ja'far Muḥammad b. Ya'qūb al-Farajī. A *ṣāhib* of Ḥarīth al-Muḥāsibī (*ob.* 243 A.H.). Author of the *Kitāb al-wara'*, the *Kitāb ṣifāt al-murīdīn* and other works on Ṣūfism. H. II, 293b.
26. Farḡhānī, Abū Bakr Muḥammad b. Mūsā (228, 10) = Abū Bakr al-Wāsiṭī (*ob. circa* 320 A. H.). Q. 29. K. 154. TA II, 265. N. 212. Sh. I, 132.
27. Fārisī, 'Abd al-Raḥmān (40, 6). Contemporary with Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdūn al-Farrā (*ob.* 370 A.H.).
28. Fārisī, Abu 'l-Ḥusayn 'Alī b. Hind al-Qurashī (230, 2). He associated with Junayd and 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī, but himself belonged to a younger generation. TS 92a. N. 272. Sh. I, 150.
29. Faṭḥ al-Mawṣilī. Died in 220 A. H. N. 25. Sh. I, 105.
30. Faṭḥ b. Shakhraf al-Marwazī (228, 6). Died in 273 A.H. N. 26.
31. Ibn al-Fuwaṭī (286, 1)¹). Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darrāj (*ob.* 320 A. H.).
32. Ghassānī, Kulthūm (142, 13).
33. Ḥaddād, Abū Ja'far (332, 5). There are two Ṣūfis of this name: (1) Abū Ja'far al-Ḥaddād al-Kabīr of Baghdād, who was contemporary with Junayd (*ob.* 298 A. H.) and Ruwaym (*ob.* 303 A. H.); and (2) Abū Ja'far b. Bukayr al-Ḥaddād al-Ṣaghīr al-Miṣrī, a pupil of Abū Ja'far al-Ḥaddād the elder. At first sight it would seem that the former is referred to here, since he is described as having had a conversation with Abū Turāb, whom we should naturally

¹) Fuwaṭī (not Qūṭī or Ghūṭī) seems to be the correct form of the *nisha*. Cf. N. p. 216, l. 2 and *JRAS.* for 1901, p. 708.

rushes, and devoted himself to asceticism. His wife, Jawhara, died in 170 A. H. (*Nujūm*, ed. by Juynböll, I, 460). H. II, 304*b*, gives the same anecdote which is related here.

12. Bārīzī, Abū Bakr (207, 6; 264, 4).
13. Baṣrī, Aḥmad b. al-Ḥusayn (248, 15). Contemporary with Junayd.
14. Bunán al-Ḥammál al-Miṣrī. Died 316 A. H. Q. 28. N. 184. Sh. I, 130.
15. Ibn Bunán al-Miṣrī (193, 18; 209, 20). A pupil of Abū Saʿīd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.). Notices of him under the name of Abu 'l-Ḥusayn b. Bunán ¹⁾ occur in TS. 90*a*, H. II, 317*b*, Q. 32, and N. 271.
16. Bundár b. al-Ḥusayn. A pupil of Shiblī. He was a native of Shíráz but resided at Arraján, ²⁾ where he died in 353 A. H. H. II, 323*a*. Q. 34. Sh. I, 161. N. 280.
17. Busrī, Abū 'Ubayd. A pupil of Abū Turáb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.) Q. 26. A. 81*b*, 5. N. 114. Y. I, 621, 8. Sh. I, 118.
18. Dámaghánī, al-Ḥasan ³⁾ b. 'Alī b. Ḥayawayh. ⁴⁾
19. Darráj, Abū Ja'far (194, 19).
20. Darráj, Abū 'l-Ḥusayn, of Baghdád. N. 207. Famulus of Ibráhīm al-Khawwás. He had a brother, Bukayr al-Darráj, who was also a Ṣúfī (N. 208). Abu 'l-Ḥusayn al-Darraj died in 320 A. H.

1) بُنَان in N. is a mistake for بُنَان.

2) الرجاني, the reading of B at 278, 7, is a mistake for الرجاني.

3) Qushayrī has al-Ḥusayn. See 41, 9, note 8.

4) Examples of the name Ḥayawayh, which appears to be the correct reading here, are found in my MS. of the *Shadharāt al-Dhakab* (see *JRAS.* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797) I, 177*a*, 24, Abū 'l-Ḥasan Muḥammad b. 'Abd-allah b. Zakariyyá b. Ḥayawayh al-Naysáburī al-Miṣrī al-Qáḍī (*ob.* 367 A. H.); I, 183*a*, 17, Abū Bakr Muḥammad b. Ḥayawayh al-Karkhī, the grammarian (*ob.* 373 A. H.); and I, 188*a*, 10, Abū 'Amr b. Ḥayawayh al-Khazzáz of Baghdád, the traditionist (*ob.* 382 A. H.).

LIST OF ŞÚFÍS.

1. ʿAbdallāh b. al-Ḥusayn (248, 15). 4th century.
2. ʿAbd al-Raḥmān b. Aḥmad (325, 3). A *ṣāḥib* of Sahl b. ʿAbdallāh of Tustar.
3. Abḥarī, Abū Bakr ʿAbdallāh b. Ṭāhir. Died 330 A. H. TS. 90b. Q. 32. H. II, 315a, N. 223, Sh. I, 149.
4. Anmāṭī, Abū ʿUmar (329, 20).
5. ʿAṭṭār al-Dīnawarī = Ibn Mamlūla.
6. ʿAṭṭār, Abū Ḥātim (180, 17). Contemporary with Abū Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.). Abū Saʿīd al-Kharrāz and Junayd were his pupils. N. 35.
7. ʿAṭūfī, Abū ʿl-Ḥasan (205, 11). Contemporary with Abū ʿAlī al-Rūdhabārī (*ob.* 322 A. H.).
8. Awlāsī, Abū ʿl-Ḥārith. His name is Fayḍ b. al-Khaḍir. He was a pupil of Ibrāhīm b. Saʿd al-ʿAlawī (*ob. circa* 260 A. H.). N. 16.
9. Abū ʿl-Azhar (325, 7). Contemporary with Abū Bakr al-Kattānī (*ob.* 322 A. H.).
10. Bannā, Muḥammad b. Yūsuf (325, 19). Author of many excellent works on Şūfism. He travelled with Abū Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.) and was the Sheykh of ʿAlī b. Sahl al-Iṣbahānī (*ob.* 307 A. H.). N. 103. H. II, 328a.
11. Barāthī, Abū Shuʿayb (200, 3). He is described as one of the ancient Sheykh̄s of Baghdād. Junayd said that Abū Shuʿayb was the first who dwelt at Barāthā (a quarter of Baghdād) in a *kūkk*, or hut made of

jihl. He reports Abú 'Alí al-Rúdhábárl (eleven references), Jarírl, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ibn Mamlúla al-'Aṭṭár al-Dínawarl, Abú Ja'far al-Ṣaydalánl, Ja'far al-Ṭayálist al-Rázl, and Muḥammad b. Yúsuf al-Banná. He relates anecdotes of Bunán al-Ḥammál, Ḥasan al-Qazzáz, and Mimshádh al-Dínawarl, and recites verses by Núrl.

Zanjánl, Abú 'Amr.

He recited to the author at Tabríz some verses by Shibl (251, 12).

About two hundred names of Ṣúfis are mentioned in the *Kitáb al-Lumá'*. Many of these are familiar and will be found in almost any Arabic or Persian 'Lives of the Saints'. On the other hand, a great proportion of them either do not occur in the published works of reference, or are recorded only in one or two of such works, or are not mentioned, to my knowledge, except in the *Lumá'*. In the hope that further information may be forthcoming, I append the names of those more or less obscure mystics, accompanied by a few notes which I have made while endeavouring to identify them. Names included in the List of Authorities are omitted from the following list, which is also arranged alphabetically.

He met Sarraj at Dimyat and related to him a saying of Junayd (285, 18).

Ibn Sunayd, Ahmad b. Muhammad.

Qadi of Dinawar. He reports an anecdote of Ruwaym (163, 12).

Surī, Abū 'Alī b. Abī Khālid.

He recited to the author at Šūr some verses written by him to Abū 'Alī al-Rūdhābārī and by the latter in reply to him (234, 14).

Tallī, ¹⁾ Ahmad b. Muhammad.

He reported to the author at Antioch from his father, from Bishr (or 'Isā), a saying of Ishāq b. Ibrāhīm al-Mawṣilī concerning the expert singer (271, 3).

Ṭarasūsī, Ahmad.

He is probably Abū Bakr 'Alī b. Ahmad al-Ṭarasūsī al-Ḥaramī, who associated with Ibrāhīm b. Shaybān al-Qarmīsī (ob. 337 A.H.) and died in 364 A.H. at Mecca (N. 233). He reports from Ibrāhīm b. Shaybān a story told by Ibrāhīm al-Khawwās (170, 14).

Ṭūsī, Abū Bakr Ahmad b. Ja'far.

He reports a saying of Naṣr b. al-Ḥammāmī (48, 15) and relates to the author at Damascus an anecdote of Abū Ya'qūb al-Nahrajūrī, who died in 330 A. H. (203, 13).

**Ibn 'Ulwān*, Abū 'Amr 'Abd al-Wāhid.

Fourteen references. He reports sayings and anecdotes of Junayd, whom he had met (116, 20), and a story of Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī (193, 20). The author mentions twice that Ibn 'Ulwān communicated information to him at Raḥbat Mālik b. Ṭawq.

**Wajthī*, Abū Bakr Ahmad b. 'Alī.

Twenty-four references. He is called (293, 17) Ahmad b. 'Alī al-Karajī (or al-Karkhī), generally known as Wa-

1) Variant Ṭalḥī.

Abu 'l-Ḥasan b. Sálím is cited as authority for several anecdotes and sayings of Sahl b. 'Abdallah, and in about half of these instances it is expressly mentioned that his information was obtained from his father. If he and Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī (143, 14) are the same person, he also reports a saying of al-Jalájlī of Baṣra, concerning whom nothing is known.

Sarráj was intimately acquainted with Ibn Sálím. He was present in his *majlis* at Baṣra (195, 18; 390, 12; 394, 8); he reports conversations with him (319, 2; 326, 17, 390, 12) and a considerable number of his sayings (116, 9; 152, 13; 202, 9; 219, 2; 223, 3; 315, 12—316, 2; 417, 17).

Ṣayrafi, Abu 'l-Ḥasan 'Alī b. Muḥammad.

Apparently identical with Abu 'l-Ḥasan 'Alī b. Bundár b. al-Ḥusayn al-Ṣayrafi of Naysábúr, who associated with Ruwaym and died in 359 A.H. (Q 34, N. 118, Sh. I, 165). He reports a saying of Ruwaym (288, 13).

Shimsháti, Abú Ḥafṣ 'Umar.

He recited some verses by Ibráhīm al-Khawwáṣ to the author at Ramla (250, 8).

Shirāzi, Abu 'l-Ṭayyib.

He reports a saying of one of his Sheykhṣ (342, 17).

Sírawání, Abu 'l-Ḥusayn. N. 336.

There are two Ṣúfis of this name: Abu 'l-Ḥusayn 'Alī b. Muḥammad al-Sírawání, a native of Sírawán in the Maghrib, who resided at Dimyáṭ (N. 283), and his pupil Abu 'l-Ḥusayn 'Alī b. Ja'far b. Dáwúd al-Sírawání al-Ṣaghír, who associated with Ibráhīm al-Khawwáṣ in Egypt and afterwards settled at Mecca, where he died. Jámī says, on the authority of the *Ta'rikh al-Ṣúfiyya* of al-Sulamí, that al-Sírawání al-Ṣaghír lived to the age of a hundred and twenty-four. He is the person cited in the *Luma'*, for he is described as the *ṣāḥib* of al-Khawwáṣ.

that one night his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice (316, 17). The author states that Abú 'Abdallah al-Rúdhábá'í¹⁾ wrote an impromptu letter in his presence at Ramla, begging the owner of a slave-girl, who was famed for her singing, to permit the author and his companions to hear her performance (234, 6).

**Ibn Sálím*, Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad. Dhahabí, *Ta'rikh al-Islám* (British Museum, Or. 48, 71a) cited in *Notes on some Šúfí Lives* by H. F. Amedroz in *JRAS* for 1912, p. 573, note 2. *Shadhard al-Dhahab*, I, 172a. He is the son of Abú 'Abdallah Muḥammad b. Sálím²⁾ of Bašra (TS. 95b. H. II, 321b. N. 124. Sh. I, 154), who was a pupil of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí and founder of a school of mystical theologians known after him as the Sálímís (*al-Sálimiyya*).³⁾ Ibn Sálím *Senior* died in 297 A. H.⁴⁾ He is often confused with his son, the subject of the present notice, who died *circa* 360 A. H. Thus the author of the *Luma'* records (177, 21) a statement by Ibn Sálím *Junior* that he associated with Sahl b. 'Abdallah for a period of sixty years. Evidently this refers to his father and, as it happens, the mistake is corrected in a later passage (292, 11). Again, it must have been Ibn Sálím *Senior* who had the conversation with Sahl which is reported by Ibn Sálím *Junior* as a personal experience (293, 2).

1) The text has Abú 'Alí al-Rúdhábá'í, but the reading of B is correct.

2) Muḥammad b. Aḥmad b. Sálím, according to Abú 'Abd al-Raḥmán al-Sulamí, Abú Nu'aym al-Iṣbahání and Sa'mání.

3) See p. X above.

4) The passage cited by Dhahabí from the *Ḥilyat al-Awliyá* of Abú Nu'aym (ob. 430 A. H.) makes the latter say that he was born before the death of Ibn Sálím the Elder, which is absurd. The correct reading of the text after the words *وحافظ كلامه* (*JRAS*, 1912, p. 574, l. 7 of the Arabic text) is:

سلك مسلک استاده سهل وابنه ابو الحسن ادركنه وله اصحاب ينسبون اليه (H. II, 321b).

Malatī, ʿUmar.

He reports to the author at Antioch the reply which he received from a certain Sheykh whom he had asked to pray for him (261, 17).

Muhallab, Abū Muḥammad b. Aḥmad b. Marzūq al-Miṣrī.

He associated with Abū Bakr b. Ṭāhir al-Abḥarī, who died *circa* 330 A. H. (N. p. 207, l. 4 foll.). He relates that Abū Muḥammad al-Murtaʿish of Naysābūr on his deathbed (*ob.* 328 A. H.) enjoined him to pay the debts which he (Murtaʿish) had contracted (266, 2).

Ibn Nujayd, Abū ʿAmr Ismāʿīl. TS. 105a. Q. 34. TA. II, 262. N. 281. Sh. I, 159.

Died in 366 A. H. He was the maternal grandfather of Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī and the pupil of Abū ʿUthmān al-Ḥīrī of Naysābur. He reports three sayings of Abū ʿUthmān al-Ḥīrī.¹⁾

Rāzī, Abū ʿAbdallāh Ḥusayn b. Aḥmad.

He reports (316, 12) a story told by Abū Sulaymān al-Khawwās, a Maghribī, who died at Damascus and was contemporary with Abū ʿl-Khayr al-Tīnātī (*ob.* 349 A. H.). See N. 286, where the same story is related.

Rāzī, Ḥusayn b. ʿAbdallāh.

He reports (215, 20) a saying of Abū Bakr ʿAbdallāh b. Ṭāhir al-Abḥarī who died *circa* 330 A. H.

Rūdhhabārī, Abū ʿAbdallāh Aḥmad b. ʿAṭā. TS. 115b. Q. 35. N. 328. Sh. I, 164.

He lived at Ṣūr and died there in 369 A. H. He was a nephew (son of the sister) of Abū ʿAlī al-Rūdhhabārī (*ob.* 322 A. H.). He tells an anecdote of his uncle (185, 14) and recites some verses by him (249, 10). He relates

1) In the *Lumʿ* his name is given as Saʿīd b. ʿUthmān al-Ḥīrī (al-Rāzī), but according to all other authorities it is Saʿīd b. Ismāʿīl. He was originally a native of Rayy.

Ḥuṣṛī, Abu 'l-Ḥasan. TS. 114a. Q. 35. K. 160. TA. II, 288. N. 290. Sh. I, 164.

Died 371 A. H. A native of Baṣra but resided at Baghdād. He was a pupil of Shiblī, two of whose sayings he reports (396, 8; 398, 6). Sarrāj quotes six sayings by Ḥuṣṛī, including a definition of 'Ṣūfī' (28, 2) and a summary of the principles of Ṣūfism (218, 1).

Ibn Ḥabān, Abū 'Abdallah Aḥmad.

He relates an anecdote of Shiblī, whose house he visited (395, 18).

Ibn Khālawayh, Abū 'Abdallah al-Ḥusayn.

The well-known grammarian (Brockelmann, I, 125). He died in 370 A. H. He reports from Ibn al-Anbārī (Brockelmann, I, 119) fourteen verses of Ka'b b. Zuhayr's ode beginning with the words *Bānat Su'ād* (275, 8).¹

Khayyāt, Abū Ḥaṣṣ 'Umar.

He reports Abū Bakr b. al-Mu'allim, who related to him at Antioch how, after sixty years, he was called upon to pronounce the Moslem profession of faith (207, 21).

**Khulḍī*, Jā'far b. Muḥammad b. Nuṣayr. Q. 33. K. 156. TA. II, 283. N. 278. Sh. I, 156. A. 205b, 13.

A native of Baghdād, pupil of Junayd and Ibrāhīm al-Khawwās. He died in 348 A. H.

He reports Junayd and through him Sarī al-Saqāṭī (seven references). A story of his own pilgrimage to Mecca (168, 13). A manuscript in his handwriting is mentioned as the authority for an anecdote of Junayd (204, 5) and for an extract from a letter written by a certain Sheykh (237, 14). The author's use of the words *فَمَا قَرَأْتُ عَلَيْهِ* (251, 2; 306, 5; 434, 10) shows that in these cases he obtained from Jā'far al-Khulḍī a personal assurance that the tradition was accurate.

¹ The word *بانشاد* (275, 9) is an obvious misprint for *بانشاد*

**Duqqí*, Abú Bakr Muḥammad b. Dáwúd al-Dínawarí. TS. 103*b*. Q. 33. N. 229. Sh. I, 158. A. 228*a*, 24.

Originally of Dínawar, he resided for some time at Baghdád and finally settled at Damascus, where he died in 359 or 360 A. H. He was a pupil of Abú Bakr al-Zaqqáq the Elder (see the List of Šúfis given below) and Abú ‘Abdallah b. al-Jallá (Q. 24. Sh. I, 116. N. 112). That Duqqí, to whom there are eighteen references in the *Luma*^c, was a trustworthy reporter may be judged from the fact that he made a special journey from Syria to the Ḥijáz in order to hear from the lips of Abú Bakr al-Kattání the true version of an anecdote concerning the latter (178, 18). He relates sayings and anecdotes of Jaríri, Abú Bakr al-Farghání,¹⁾ Abú Bakr al-Kattání, Ibn al-Jallá, Abú Bakr al-Zaqqáq, Abu ‘l-Ḥusayn al-Darráj, and verses of Abú ‘Alí al-Rúdhábárf. He also describes the hunger which he endured at Mecca (170, 6) and tells the story of the slave whose sweet voice was the death of his master’s camels (270, 3).²⁾ The author mentions, several times, that he received information from Duqqí at Damascus.

Farrd, Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdún. TS. 117*b*. N. 231. Sh. I, 166 (where الفراء is a mistake for الفراء).

His *kunya* is Abú Bakr. N. gives his name as Aḥmad b. Ḥamdún, which is incorrect. He was an eminent Šúfi of Naysábúr and died in 370 A. H. He reports a saying of ‘Abd al-Raḥmán al-Fárisí (40, 5).

Ḥimší, Qays b. ‘Umar.

He relates an anecdote of Abu ‘l-Qásim b. Marwán al-Naháwandí (288, 16).

1) Generally known as Abú Bakr al-Wásití (Q. 29. K. 154. TA. II, 265. Sh. I. 132. N. 212).

2) See K. 399, where the same story is told on the authority of Ibráhm al-Khawwág.

Başrı, Abu 'l-Ḥusayn.

He may, perhaps, be Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrī of Baṣra (see under *Ḥuṣrī*). He reports, as eye-witness, a miracle that was granted to a negro *faqīr*, at 'Abbādān (316, 8).

Başrı, Ṭalḥat al-'Aṣā'idī. See *'Aṣa'idī*.

Bayrūtī, Abū Bakr, Aḥmad b. Ibrāhīm al-Mu'addib.

He recited to the author at Cairo some verses by Ibrāhīm al-Khawwāṣ (250, 1).

Bisṭāmī, Ṭayfūr b. 'Isā.

He reports two sayings of the celebrated Abū Yazīd al-Bisṭāmī on the authority of Mūsā b. 'Isā al-Bisṭāmī (known as 'Umayy), who heard them from his father. He describes the poverty in which Abū Yazīd died (188, 12).

Ibn Dillawayh, ¹⁾ Aḥmad.

He reports a saying of Abū 'Imrān al-Ṭabaristānī (171, 13).

Dīnawarī, Abū 'Abdallah al-Khayyāt.

His *waṣīyyat* to the author (265, 11).

Dīnawarī, 'Isā al-Qaṣṣār.

He was the famulus of Shiblī (148, 7). He reports a saying of Ruwaym (189, 8). A saying by him on hunger (202, 14). He witnessed the removal of Ḥallāj from prison to the place of execution (24th of Dhu 'l-Qa'ḍa, 309 A. H.) and reports the last words which he uttered before his death (303, 20).

Dīnawarī, Muḥammad b. Dāwūd. See *Duqqī*.

Dīnawarī, Abū Sa'īd.

The author was present in his *majlis* at Aṭrābulus and gives the text of a prayer which he heard him pronounce on that occasion (260, 4).

1) For the name Dillawayh (Dillāya) or Dallawayh see Nöldeke, *Persische Studien*, S. B. W. A. 1888, vol. 116, part I, p. 403. Zakariyyā b. Dillawayh of Naysābūr (ob. 294 A. H.) is noticed in N. 77, where the text has ذُلَّوْهَ.

‘Akkí reports a description of Shiblí’s behaviour on his deathbed, derived from his famulus, Bundár al-Dínawarí, whom ‘Akkí met on the same day in the house of Ja‘far al-Khuldí (104, 6); part of a letter written to Ja‘far al-Khuldí by Abu ‘l-Khayr al-Tínátí (236, 13); an account derived from Ja‘far al-Khuldí of the way in which Abu ‘l-Ḥusayn b. Zírí, a pupil of Junayd, expressed his approval or disapproval of *samā‘* (272, 13); an ecstasy of Shiblí which he witnessed (282, 17).

The author relates that ‘Akkí showed him a list that he had compiled of persons who recovered their lost property by means of a prayer which Ja‘far al-Khuldí used for that purpose (317, 6).

‘Alawí, Ḥamza b. ‘Abdallah. N. 64.

A pupil of Abu ‘l-Khayr al-Tínátí (*ob.* 349 A. H.). Speaking from personal experience, he vouches for his master’s telepathic powers (317, 8).

‘Alawí, Yahyá b. al-Riḍá.

He related at Baghdád, and copied for the author with his own hand, an anecdote of the Šúff Abú Ḥulmán (289, 7).

‘Aš‘á‘idí, Ṭalḥat al-Bašrí.

He related at Bašra an anecdote of Sahl b. ‘Abdallah al-Tustarí which he derived from one of Sahl’s disciples (330, 8). The name of the disciple is defectively written in the MSS. and cannot be ascertained.

Bāniyāsí, Muḥammad b. Ma‘bad.

He relates a story of al-Kurdí al-Šúffí (203, 5).

Bašrí, Aḥmad b. Muḥammad.

Possibly identical with Abu ‘l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of Bašra (see under *Ibn Sálím*).¹ He reports a saying of al-Jalájlí al-Bašrí (143, 14).

¹ The author uses the name Abu ‘l-Ḥasan Muḥammad b. Aḥmad (which is a mistake for Aḥmad b. Muḥammad) in reference to Ibn Sálím (292, 11).

LIST OF AUTHORITIES.

Abbreviations: ¹⁾

- A = *Ansáb* of Sam^ʿání (Gibb Memorial Series, vol. XX).
H = *Ḥilyat al-Awliyá* of Abú Nu^ʿaym al-Iṣbahání, Leyden MS. 311b and 311a Warn.
K = *Kashf al-Mahjúb* of Hujwírí, my translation (Gibb Memorial Series, vol. XVII).
N = *Nafaḥát al-Uns* of Jámí, ed. by Nassau Lees (Calcutta, 1859). The figures cited refer to the numbered biographies, not to the pages.
Q = Qushayrí's *Risála* (Cairo, 1318 A. H.).
Sh = Sha^ʿránī's *Ṭabaqát al-Kubrá* (Cairo, 1299 A. H.).
TA = *Tadhkirat al-Awliyá* of Faríduddín ʿAṭṭár, ed. by me in *Persian Historical Texts*, vols. III and V (1905—1907).
TS = *Ṭabaqát al-Šúfiyya* of Abú ʿAbd al-Raḥmán al-Sulamí, British Museum, Add. 18520.
Y = Yáqút, *Mu^ʿjam al-Bulḏán*, ed. by Wüstenfeld (1866—1873).

ʿAkkí, Abu ʿl-Tayyib Aḥmad b. Muqátíl al-Baghdádí.

A 397a penult. قال ابو نصر السراج صاحب اللع ثنا ابو الطيب
العكبي بعنا

This quotation does not occur in the *Luma^ʿ*, but Sam^ʿání may have found it in another work by Sarráj.

1) In referring to MSS. I have used the italicised letters *a* and *b* to denote the two pages which face each other when the MS. lies open before the reader, *a* being on his right hand and *b* on his left. According to the method commonly adopted *a* and *b* denote the front and back of the same leaf. Therefore the figures of the references given below are always one page ahead of the ordinary reckoning. For example, 200a = 199b and 200b = 200a.

3. The *Kitāb al-Sunan* by Abū Dāwūd al-Sijistānī (139, 13).
4. A work on the rules of prayer (*adab al-ṣalāt*) by Abū Saʿīd al-Kharraz (153, 7).
5. A book of which the title is not mentioned, by Abū Turāb al-Nakhshabī (205, 19).
6. The *Kitāb al-munājāt* by Junayd (259, 2).
7. The *Kitāb al-wajd* by Abū Saʿīd b. al-Aʿrābī (308, 5; 310, 1; 314, 17).
8. The *Kitāb maʿrifat al-maʿrifat* by Ibrāhīm al-Khawwāṣ (362, 14).
9. A commentary by Junayd on the ecstatic expressions (*shaṭḥiyyāt*) attributed to Abū Yazīd al-Bisṭāmī (381, 2; 382, 5, etc.).

The persons cited as authorities at first hand are forty in number, all being Ṣūfīs with a single exception — the celebrated philologist Ibn Khālawayh. Most of them are unknown, but the list includes several mystics of eminence, e.g. Ḍuqqī, Abū ʿl-Ḥasan al-Ḥuṣrī, Jaʿfar al-Khuldī, Abū ʿAmr b. Nujayd, Abū ʿAbdallāh al-Rūdhabārī, Abū ʿl-Ḥasan b. Sālim, and Abū ʿl-Ḥusayn al-Sīrawānī. The names of the forty in alphabetical order, together with some biographical details and references, are printed below, and those most frequently cited are marked with an asterisk.

ment which is at variance with the Sálímí belief in its immortality. ¹⁾ On the other hand, it would be absurd to suppose that each individual Sálímí embraced all the heresies in 'Abd al-Qádir's list. That Ibn Sálím himself did so is most unlikely in view of the respect shown to him by Sarráj and the friendly intercourse that was maintained between them. Moreover, Sarráj on several occasions quotes sayings and verses by Ḥalláj, whom he seems to have regarded as a profound Unitarian (cf. 303, 20 foll.). But though he agreed with the Sálímís on this point, I doubt whether any trace of their peculiar doctrines can be discovered in the *Luma'*. A follower of Ibn Sálím would scarcely have twitted his leader with excusing in Sahl b. 'Abdallah (the Sheykh of Abú 'Abdallah b. Sálím) what he condemned in Abú Yazíd al-Bisṭámí, nor would he have described Sahl as "the Imám of Ibn Sálím and the most excellent of mankind *in his opinion*" (394, 12 foll.). It is a striking circumstance that two of the three oldest surviving Arabic treatises on Šúfism were directly influenced by Ibn Sálím. In the *Luma'* his personality stands out conspicuously amongst the author's contemporaries, and the *Qút al-qulúb* is the work of his pupil, Abú Tálíb al-Makkí, whom the Sálímís justly claim as one of themselves.

Sarráj obtained his materials partly from books and partly from oral tradition, but the information which he gives us concerning his sources is by no means complete.

The following books are cited:

1. A History of Mecca (اخبار مكة), possibly the work of Azraqí (22, 12).
2. The *Kitáb al-musháhadat* by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí (69, 12 and 117, 8).

1) Cf. Massignon, *Kitáb al-Tawástin*, p. 136, n. 2.

from *tawhīd*, or whether it represents the result of impregnation of the monotheistic idea by foreign influences, is a difficult question. We cannot yet decide with certainty, but the evidence, so far as it goes, seems to me to render the latter hypothesis more probable.¹⁾ Sarrāj denounces *ḥulūl* and other heretical forms of the *fanā* doctrine. While disapproving of excessive asceticism, he enjoins the strictest obedience to the sacred law. The Ṣūfī (he says) differs from the ordinary Moslem only in laying greater stress upon the inward religious life of which the formal acts of worship are an outward expression.

Sarrāj was closely associated with Ibn Sálīm (Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad)²⁾ of Baṣra, who, "though extremely orthodox in some respects, was opposed to certain fundamental articles of the Sunna".³⁾ This Ibn Sálīm was the son of Abū 'Abdallāh b. Sálīm; and their followers, a group of theologians known as the Sálīmīs, occupied an advanced position on the left wing of the mystical movement, as appears from the fact that they sympathised with Ḥallāj and defended his orthodoxy.⁴⁾ From the account of their tenets given by 'Abd-al-Qādir al-Jīlānī in his *Ghunya*⁵⁾ we might assert with confidence that Sarrāj cannot have been a member of the school. None of the heresies there enumerated occurs in the *Luṃa'*, and on the last page of his book Sarrāj declares that the spirit dies like the body, a state-

1) Cf. my *Mystics of Islam*, p. 16 foll.

2) See under Ibn Sálīm in the List of Authorities.

3) *Shadharāt al-Dhahab*, I, 172a (citation from the *Iḥwān* of Dhahab). Possibly these words refer to Ibn Sálīm the Elder. Muḥammadan writers frequently fail to distinguish between the father and the son.

4) Concerning the Sálīmīs and their doctrines see Goldziher, *Die dogmatische Partei der Salmijja*, ZDMG. vol. 61, p. 73 foll.; Amedroz in *JRAS.* for 1912, p. 573 foll.; and Massignon, *Kitāb al-Tawāṣiṣ*, Index under Salmiyah.

5) Goldziher, *loc. cit.* p. 77.

review, I would mention as especially novel or noteworthy the chapters on Šúfistic interpretation (*istinbât*) of the Koran and the Ḥadīth; those on audition and ecstasy, which embody excerpts from the lost *Kitāb al-wajd* of Abú Sa'īd b. al-A'rābī and have been utilised by Ghazzālī in the *Iḥyā*; the seventy pages on 'manners', treating of the ritual and social aspects of Šúfism; the interesting selection of poems and epistles; the large vocabulary of technical terms; the specimens of *shaṭḥiyyāt* with explanations partly derived from Junayd's commentary on the ecstatic sayings that were attributed to Abú Yazīd al-Bisṭāmī; and the final chapters on errors of mystical doctrine. I have already published the text and translation of certain passages relating to the conception of *fanā* in an article entitled "The Goal of Muḥammadan Mysticism" (*J. R. A. S.* for 1913, p. 55 foll.)

As regards the word 'Šúfī', it is remarkable that Sarrāj favours (not on linguistic grounds, however) the now accepted derivation from *ṣūf*. He tells us that, according to some, 'Šúfī' was a modern designation invented by the people of Baghdād. This statement, though he naturally rejects it, does in all probability give a true account of the origin of the name.

Notwithstanding that Sarrāj takes for granted the reality of the higher mystical experiences and is eager to justify the apparent blasphemies uttered by many Šúffis at such moments, he constantly appeals to the Koran and the Apostolic Traditions as the supreme arbiters which every Šúfī must recognise. If we admit his principles of interpretation, we cannot deny his orthodoxy. *Fanā* itself, as defined by him, means nothing more than realisation of the Divine Unity (*tawḥīd*) and is in logical harmony with Islamic monotheism. Whether this view indicates that the *fanā* theory, as Professor Margoliouth has contended,¹⁾ was simply evolved

1) *The Early Development of Mohammedanism*, p. 199.

The *Kitáb al-Lumá'* can hardly be called an original work in the sense that it deals with the author's theories and speculations on the subject of Šúfism. In the main he confines himself to recording and interpreting the spoken or written words of his predecessors, and he rebukes contemporary writers for the ostentatious discussions in which 'they indulged. From the historical point of view, his reserve is welcome. It throws into sharp relief the invaluable collection of documents which he has brought together and arranged, documents that are in many instances nowhere else to be found, illustrating the early development of Islamic mysticism and enabling us to study its language, ideas, and methods during the critical time of adolescence. Considering the variety of topics which the author has managed to include in a comparatively short treatise, we can easily forgive him for having often suppressed the *isnáds* and abbreviated the text of traditions and anecdotes; but if he had allowed himself a freer hand in exposition, his book would be even more instructive than it is. There are many passages which only a Šúfí could explain adequately.

Its compendious style, the wide range of its subject-matter, and the writer's close adherence to his authorities do not permit such a systematic and exhaustive analysis of mystical doctrines as we find, for example, in the *Qút al-qulúb* of Abú Ṭálib al-Makkí. The nineteen chapters on 'states' (*ahwádl*) and 'stations' (*maqámdt*) occupy a little over thirty pages in the present edition — about half the space which Abú Ṭálib devotes to the single *maqám* of 'trust in God' (*tawakkul*). Here as well as in other sections of his work Sarráj adopts an artificial scheme of classification by triads, which is characteristic of this kind of Šúfí literature. On the whole, however, it may be claimed for him that his readers will obtain a clear notion, uncomplicated by elaborate details, of what is most important for them to understand. Without attempting a complete

Pages	
	ecstasy, dress, travelling, begging, earning a livelihood, marriage, sitting alone or in company, hunger, and sickness; the manners of Sheykhs, disciples, and hermits; their manners in friendship and in the hour of death.
٢٢٢-٢١١	CHAPTER LXXXIX. The different answers given by Şúfis on many points of mystical doctrine.
٢٤١-٢٢٢	CHAPTER XC. Letters, or parts of letters, written by Şúfis to one another.
٢٤٦-٢٤١	CHAPTER XCI. Specimens of the introductions (<i>şudúr</i>) of Şúfistic epistles.
٢٥٧-٢٤٦	CHAPTER XCII. Specimens of Şúfistic poetry.
٢٦٢-٢٥٧	CHAPTER XCIII. Prayers and invocations to God.
٢٦٧-٢٦٢	CHAPTER XCIV. The precepts (<i>waşáyá</i>) given by Şúfis to one another.
٢٠.-٢٦٧	CHAPTERS XCV—CVI. Audition (<i>samâ</i>).
٢١٤-٢٠.	CHAPTERS CVII—CXII. Ecstasy (<i>wajd</i>).
٢٢٢-٢١٠	CHAPTERS CXIII—CXVIII. Miracles (<i>karámât</i>).
٢٧٤-٢٢٢	CHAPTERS CXIX—CXX. Explanation of Şúfistic technical terms.
٤٠٩-٢٧٠	CHAPTERS CXXI—CXXXII. Explanation of the ecstatic expressions (<i>shaṭḥiyyât</i>) used by Şúfis.
٤٢٠-٤٠٩	CHAPTERS CXXXIII—CLII. Account of the erroneous doctrines held by certain Şúfis.

Pages	
٤-١	Names of the persons by whom the <i>Kitāb al-Lumā'</i> was transmitted to the anonymous editor. Doxology. The author's preface.
١٧-٤٢	CHAPTERS I—IX. The relation of Šúfism to Islam. Traditionists, jurists, and Šúffs. Peculiar characteristics of the Šúffs. Their doctrine derived from the Koran and the Traditions of the Prophet.
١٧-٢٠	CHAPTERS X—XI. Origin of the name 'Šúff'.
٢٨-٢٩	CHAPTERS XII—XIV. Šúfism the esoteric science of Islam. Its nature, meaning, and derivation.
٤١-٢٨	CHAPTERS XV—XVIII. Unification (<i>tawhīd</i>) and Gnosis (<i>ma'rifa</i>).
٧٢-٤١	CHAPTERS XIX—XXXVII. The mystical stations (<i>maqāmāt</i>) and states (<i>aḥwāl</i>).
٩٢-٧٢	CHAPTERS XXXVIII—XLVI. The hidden meanings of the Koran and how they are interpreted by the Šúffs.
١٠٤-٩٩	CHAPTERS XLVII—L. Imitation of the Prophet. His character and virtues.
١١٩-١٠٥	CHAPTERS LI—LV. The Šúfistic method of interpretation of the Koran and the Traditions, with examples.
١٤١-١١٩	CHAPTERS LVI—LXII. The Companions of the Prophet regarded as patterns of the mystic life. Abú Bakr, 'Umar, 'Uthmān, 'Alī, the Ahl al-Šuffat and the other Companions.
٢١١-١٤١	CHAPTERS LXIII—LXXXVIII. The manners (<i>ādāb</i>) of the Šúffs: in their ablutions, in prayer, almsgiving, fasting, pilgrimage, social intercourse, mystical discussions, meals and entertainments,

the attitude of prayer upon a blazing fire, which had no power to burn his face. ¹⁾

He must have travelled extensively. The *Kitāb al-Lumā'* records his meetings and conversations with Šūfis in many parts of the Muḥammadan empire, *e.g.*, Baṣra, Baghdād, Damascus, Ramla, Antioch, Tyre, Aṭrābulus, Raḥbat Málík b. Ṭawq, Cairo, Dimyāt, Bistām, Tustar, and Tabríz. Probably the duties of a spiritual director were not congenial to him. It is interesting, however, to observe that the only one of his pupils who attained to eminence, Abu 'l-Faḍl b. al-Ḥasan of Sarakhs, afterwards became the Sheykh of the famous Persian mystic, Abú Sa'íd b. Abi 'l-Khayr. ²⁾

Sarrāj explains (p. 6, l. 14 foll.) that he wrote the *Kitāb al-Lumā'* at the request of a friend, whose name he does not mention. His purpose in writing it was to set forth the true principles of Šūfism and to show by argument that they agree with, and are confirmed by, the doctrines of the Koran and the Apostolic Traditions; that they involve imitation of the Prophet and his Companions as well as conformity with the religious practice of pious Moslems. The work, therefore, is avowedly apologetic and controversial in character. Its contents are fully detailed in the Abstract, but a brief analysis will not be out of place here.

1) *Tadh. al-Awliyā'*, II, 183, 3; *Nafaḥāt*, 320, 2.

2) *Nafaḥāt*, 320, 18.

he was celebrated for his nobility of soul.¹⁾ He died in the month of Rajab, 378 A. H. = October—November, 988 A. D.²⁾

From the Persian biographies we learn that Sarráj was surnamed "the Peacock of the Poor" (*id'ús al-fuqarâ*). The statement that he had seen Sarí al-Saqatí (*ob.* 253) and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí (*ob.* 283) is manifestly false, nor does the *Kitáb al-Luma'* bear out the assertion that he was a pupil of Abú Muḥammad al-Murta'ish of Naysábúr (*ob.* 328). It may be that, as the *Nafahát* says, he composed many works on Šúfism in addition to the *Luma'*, but if so, every trace of them has vanished. The following anecdote, which first occurs in the *Kashf al-Maḥjúb* of Hujwírí,³⁾ is related by both the Persian biographers. "Abú Naṣr al-Sarráj came to Baghdád in the month of Ramaḍán and was given a private chamber in the Shún'ziyya mosque and was appointed to preside over the dervishes until the Feast. During the nightly prayers of Ramaḍán (*tardwíḥ*) he recited the whole Koran five times. Every night a servant brought a loaf of bread to his room. On the day of the Feast, when Sarráj departed, the servant found all the thirty loaves untouched." Another story describes how, in the course of a theosophical discussion, he was seized with ecstasy, and threw himself in

1) *Futuwwat* (altruism), the quality which was displayed by Iblís when he chose to incur damnation rather than deny the Unity of God by worshipping Adam. Cf. Massignon, *al-Hallāj*, in *Revue de l'histoire des religions*, 1911. The meaning of the word is discussed by Thorning in his *Beiträge zur Kenntnis des islamischen Vereinswesens* Türkische Bibliothek, vol. 16, pp. 184—221, and by R. Hartmann, *Das Sôfismus nach al-Kuschairí*, p. 44 foll.

2) According to the *Nujúm*, his death took place at Naysabúr while he was engaged in prayer (cf. the final words of Dhahabí's notice); but the *Nafahát* states that he was buried at Tús. Before his death he said, "Every one whose bier is carried past my tomb will be forgiven." Consequently the people of Tús used to bring their dead to his tomb and halt beside it for a time and then move on.

3) P. 323 of my translation.

Saftnat al-Awliyā (Ethé, Catalogue of Persian manuscripts in the Library of the India office, col. 301, N^o. 271). Since the passage in the *Ta'rikh al-Islām* has not been published before, I will transcribe it.

عبد الله بن علي بن محمد بن يحيى أبو نصر السراج الطوسي الصوفي
مصنف كتاب الملح في التصوف سمع جعفرًا الخلدی وأبا بكر محمد بن
داود النقي وأحمد بن محمد الساجي روى عنه أبو سعيد محمد بن علي
النقاش وعبد الرحمن بن محمد السراج وغيرهم قال السلكي كان أبو نصر
من أولاد الزهاد وكان المنظور إليه في ناحيته في الفتوة ولسان القوم مع
الاستظهار بعلم الشريعة هو فقيه مشايخهم اليوم، ومات في رجب ومات
أبوه ساجدًا

The few facts contained in this notice may be summarised as follows.

Abú Naṣr 'Abdallāh b. 'Alī b. Muḥammad b. Yaḥyá al-Sarrāj, the author of the *Kitāb al-Luma'* was a native of Tūs. His teachers were Ja'far al-Khuldī, Abú Bakr Muḥammad b. Dāwūd al-Duqqī, and Aḥmad b. Muḥammad al-Sá'ih.¹⁾ The family to which he belonged was noted for asceticism. Abú Naṣr was a zealous Sunnī, but although he based himself on knowledge of the religious law,²⁾ he was learned in mystical theology and was regarded by the Ṣūfīs as an authoritative exponent of their doctrines. Amongst his countrymen

وقال السخاوي كان علي طريقة السنة قال خرجت مع أبي عبد الله الروذباري لثقي أنبلي
الراهب بصور فتقدمنا إلى ديره وقتلنا له ما الذي حبسك هنا فقال استرقى حلالة قول
الناس لي يا راهب

1) No person of this name is mentioned in the *Luma'*. It seems to me certain that الساج is a mistake for السالبي, in which case the reference will be to Abu 'I-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálīm. See under Ibn Sálīm in the List of Authorities.

2) الاستظهار بعلم الشريعة is literally "to use the knowledge of the religious law as a support or guard."

3. The *Qūt al-Qulūb* by Abū Ṭālib al-Makkī († 386 A. H.).
4. The *Ṭabaqāt al-Šūfiyya* by Abū ‘Abd al-Raḥmān al-Sulamī († 412 A. H.).
5. The *Ḥilyat al-Awliyā* by Abū Nu‘aym al-Iṣbahānī († 430 A. H.).
6. The *Risālat al-Qushayriyya* by Abu ‘l-Qāsim al-Qushayrī († 465 A. H.).
7. The *Kashf al-Maḥjūb* by ‘Alī b. ‘Uthmān al-Hujwīrī († circa 470 A. H.).
8. The *Tadhkirat al-Awliyā* by Farīduddīn ‘Aṭṭār († circa 620 A. H.).

Nos. 1, 3, 6, 7, 8 of the above list are now accessible in European or Oriental editions, and N^o. 7 also in an English translation. Nos. 2, 4 and 5 are still unedited and therefore comparatively useless for purposes of reference. May I suggest that some of our younger scholars should turn their attention to the manuscript copies of these texts in London, Leyden, Vienna, Constantinople and elsewhere?

Little material exists for the biography of Sarrāj. The authors of the oldest Šūfī Lives pass him over in silence.¹⁾ The first separate notice of him that is known to me occurs in the Supplement to the *Tadhkirat al-Awliyā* (II, 182), from which the article in Jāmī’s *Nafahāt al-Uns* (N^o. 353) is chiefly compiled. Shorter notices are given by Abu ‘l-Maḥāsīn (*Nujūm*, ed. by Popper, II, part 2, N^o. 1, p. 42), Dhahabī, *Ta’rīkh al-Islām* (British Museum, Or. 48, 156a), Abu ‘l-Falāḥ ‘Abd al-Ḥayy al-‘Akārī (*Shadharāt al-Dhahab*, MS. in my possession, I, 185a),²⁾ and Dārā Shikūh,

1) Abū ‘Abd al-Raḥmān al-Sulamī, who does not notice Sarrāj in his *Ṭabaqāt al-Šūfiyya* (British Museum, Add. 18520), appears to have supplied the omission in his *Ta’rīkh al-Šūfiyya*. See the extract from Dhahabī cited below.

2) See *JRAS* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797. The article on Sarrāj copies Dhahabī and concludes with a short quotation from Sakhāwī:

INTRODUCTION.

This volume marks a further step in the tedious but indispensable task, on which I have long been engaged, of providing materials for a history of Šúfism, and more especially for the study of its development in the oldest period, beginning with the second and ending with the fourth century of Islam (approximately 700—1000 A. D.). A list of the titles known to us of mystical books written during these three hundred years would occupy several pages, but the books themselves have mostly perished, although the surviving remnant includes some important works on various branches of Šúfistic theory and practice by leaders of the movement, for example, Ĥārith al-Muĥāsibí, Ĥusayn b. Maššúr al-Ĥalláj, Muĥammad b. ‘Alí al-Tirmidhí, and others whom I need not mention now. M. Louis Massignon, by his recent edition of the *Kitáb al-Ṭawásín* of Ĥalláj, has shown what valuable results might be expected from a critical examination of the early literature. It is certain that a series of such monographs would form the best possible foundation for a general survey, but in the meanwhile we have mainly to rely on more or less systematic and comprehensive treatises dealing with the lives, legends, and doctrines of the ancient Šúfis. I am preparing and hope, as soon as may be, to publish a work on this subject derived, to a large extent, from the following sources:

1. The *Kitáb al-Luma'* by Abú Našr al-Sarráj († 378 A. H.).
2. The *Kitáb al-Ta'arruf li-madhhab ahl al-Tašawwuf* by Abú Bakr al-Kalábádhí († 380 or 390 A. H.).

TABLE OF CONTENTS.

ENGLISH PORTION.

Introduction	I—XLV
Addenda et Corrigenda	XLV—L
Abstract of Contents of the Kitáb al-Luma'. . .	1—121
Index of subjects and technical terms	122—130
Glossary	131—154

ARABIC PORTION.

Text of the Kitáb al-Luma' . ,	١—١٢١
Index of Persons	١٢١—١٣٠
Index of Places, Tribes, Books, etc.	١٣١—١٥٤

.

"E. J. W. GIBB MEMORIAL":

ORIGINAL TRUSTEES.

[*JANE GIBB, died November 26, 1904*],

E. G. BROWNE,

G. LE STRANGE,

H. F. AMEDROZ,

A. G. ELLIS,

R. A. NICHOLSON,

E. DENISON ROSS,

AND

IDA W. E. OGILVY GREGORY (formerly GIBB),
appointed 1905.

CLERK OF THE TRUST.

W. L. RAYNES,

15, Sidney Street,

CAMBRIDGE.

PUBLISHERS FOR THE TRUSTEES.

E. J. BRILL, LEYDEN.

LUZAC & Co., LONDON.

*This Volume is one
of a Series
published by the Trustees of the
"E. J. W. GIBB MEMORIAL."*

*The Funds of this Memorial are derived from the Interest accruing
from a Sum of money given by the late MRS. GIBB of Glasgow, to
perpetuate the Memory of her beloved son*

ELIAS JOHN WILKINSON GIBB,

*and to promote those researches into the History, Literature, Philo-
sophy and Religion of the Turks, Persians, and Arabs to which, from
his Youth upwards, until his premature and deeply lamented Death
in his forty-fifth year, on December 5, 1901, his life was devoted.*

بَلِّغْ أَثَارَنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا * فَانْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ

*"The worker pays his debt to Death;
His work lives on, nay, quickeneth."*

*The following memorial verse is contributed by 'Abdu'l-Haqq Hâmid
Bey of the Imperial Ottoman Embassy in London; one of the Founders
of the New School of Turkish Literature, and for many years an
intimate friend of the deceased.*

جمله یارانی و فاسیلہ ایدر کن تطیب
کندی عمرنہ وفا گورمدی اول ذاتِ ادیب
گنج ایکن اولش ابدی اوج کالہ واصل
نہ اولوردی یاشامش اولسه ابدی مستر گیب

16. *The Ta'rikh-i Jahân-gushâ of 'Alâ'u'd-Dîn 'Atâ Malik-i Juwaynî, edited from seven MSS. by Mîrâd Muḥammad of Qazwîn. Vol. I, 1912. Price 8s. (Vols. II and III in preparation).*
17. *A translation of the Kashf al-Mahjûb of 'Alî b. 'Uthmân al-Jullâbî al-Hujwîrî, the oldest Persian manual of Sûfism, by R. A. Nicholson, 1911. Price 8s.*
18. *Tarikh-i moubarek-i Ghazani, histoire des Mongols de la Djami el-Tévarikh de Fadl Allah Rashîd ed-Dîn, éditée par E. Blochet. Vol. II, contenant l'histoire des successeurs de Tchinkkîs Khaghan, 1911. Prix 12s. (Vol. III, contenant l'histoire des Mongols de Perse, sous presse; pour paraître ensuite, Vol. I, contenant l'histoire des tribus turkes et de Tchinkkîs Khaghan.)*
19. *The Governors and Judges of Egypt, or Kitâb el 'Umarâ' (el Wulâh) wa Kitâb el-Qudâh of El Kânûl, with an Appendix derived mostly from Raf' el Işr by Ibn Ḥajar, edited by Rhuvon Guest, 1912. Price 12s.*
20. *The Kitâb al-Ansâb of al-Sam'ânî. Reproduced in facsimile from the MS. in the British Museum (Add. 23,355), with an Introduction by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1912. Price £1.*
21. *The Diwâns of 'Abid ibn al-Abras and 'Amir ibn al-Tufail, edited, with a translation and notes, by Sir Charles Lyall, 1913. Price 12s.*
22. *The Kitâb al-Luma' fi l'-Taṣawwuf of Abû Naşr al-Sarrâj, edited from two MSS., with critical notes and Abstract of Contents, by R. A. Nicholson, 1914. Price 12s.*

IN PREPARATION.

- An abridged translation of the Ihyâ'u 'l-Mulûk, a Persian History of Sîstân by Shâh Husayn, from the British Museum MS. (Or. 2779), by A. G. Ellis.*
- The geographical part of the Nuzhatu 'l-Qulûb of Hamdullâh Mustawfi of Qazwîn, with a translation, by G. le Strange. (In the Press.)*
- The Futûḥu Mişr wa 'l-Maghrib wa 'l-Andalus of Ibn 'Abdî 'l-Ḥakam (d. A.D. 257), edited and translated by Professor C. C. Torrey.*
- The Qâbûs-nâma, edited in the original Persian, with a translation, by E. Edwards.*
- The Diwâns of al-Tufayl b. 'Awf and al-Tirmîdhî b. Ḥakîm, edited and translated by F. Krenkow. (In the Press.)*
- The Persian text of the Fârs Nâmah of Ibn al-Balkhî, edited from the British Museum MS. (Or. 5983), by G. le Strange.*
- Extracts relating to Southern Arabia, from the Dictionary entitled Shamsu 'l-'Ulûm, of Nashwân al-Ḥimyarî, edited, with critical notes, by 'Aṭîmu 'd-Dîn Aḥmad, Ph. D. (In the Press.)*
- Contributions to the History and Geography of Mesopotamia, being portions of the Ta'rikh Mayyâfârikîn of Ibn al-Azrak al-Fârikî, B. M. MS. Or. 5803, and of al-'Aṣâk al-Khaṭîra of 'Izz ad-Dîn Ibn Shaddâd al-Ḥalabî, Bodleian MS. Marsh 333, edited by W. Sarasin, Ph. D.*
- The Râḥatu 's-Sudûr wa Âyatu 's-Surûr, a history of the Seljûqs, by Najmu 'd-Dîn Abû Bakr Muḥammad ar-Râwandî, edited from the unique Paris MS. (Suppl. persan, 1314) by Edward G. Browne.*

"E. F. W. GIBB MEMORIAL" SERIES.

PUBLISHED.

1. *The Bábar-náma, reproduced in facsimile from a MS. belonging to the late Sir Sálár Jang of Haydarábad, and edited with Preface and Indexes, by Mrs. Beveridge, 1905. (Out of print.)*
2. *An abridged translation of Ibn Isfandiyár's History of Tabaristán, by Edward G. Browne, 1905. Price 8s.*
3. *Al-Khasraj's History of the Rasúlí Dynasty of Yaman, with introduction by the late Sir J. Reelhouse, now edited by E. G. Browne, R. A. Nicholson, and A. Rogers. Vols. I, II (Translation), 1906, 07. Price 7s. each. Vol. III (Annotations), 1908. Price 5s. Vol. IV (first half of Text), 1913. Price 8s. Vol. V, (second half of Text), in the Press. Text edited by Shaykh Muḥammad 'Asal.*
4. *Umayyads and 'Abbásids: being the Fourth Part of Jurjī Zaydān's History of Islamic Civilisation, translated by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1907. Price 5s.*
5. *The Travels of Ibn Jubayr, the late Dr. William Wright's edition of the Arabic text, revised by Professor M. J. de Goeje, 1907. Price 6s.*
6. *Yāqūt's Dictionary of Learned Men, entitled Irshād al-arīb ilā ma'rifat al-adīb: edited by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt. Vols. I, II, 1907, 09. Price 8s. each. Vol. III, part I, 1910. Price 5s. Vol. V, 1911. Price 10s. Vol. VI, 1913. Price 10s.*
7. *The Tajāribu 'l-Umam of Ibn Miskawayh: reproduced in facsimile from MSS. 3116—3121 of Ayá Sofia, with Prefaces and Summaries by il Principe di Teano. Vol. I, to 411. 37, 1909; Vol. V, 411. 284—326, 1913. Price 7s. Each. (Further volumes in preparation).*
8. *The Marzubán-náma of Sa'du'd-Din-i-Warāwini, edited by Mīrzá Muḥammad of Qazwīn, 1909. Price 8s.*
9. *Textes persans relatifs à la secte des Houroúfis publiés, traduits, et annotés par Clément Huart, suivis d'une étude sur la religion des Houroúfis par "Feylesouf Risá", 1909. Price 8s.*
10. *The Mu'jam fi Ma'āyiri Ash'āri 'l-'Ajam of Shams-i Qays, edited from the British Museum MS. (Or. 2814) by Edward G. Browne and Mīrzá Muḥammad of Qazwīn, 1909. Price 8s.*
11. *The Chahār Maqāla of Nidhāmi-i Arāqī-i Samarqandī, edited, with notes in Persian, by Mīrzá Muḥammad of Qazwīn, 1910. Price 8s.*
12. *Introduction à l'Histoire des Mongols de Faql Allah Rashīd ad-Dīn, par E. Blochet, 1910. Price 8s.*
13. *The Dīwān of Hassān b. Thābit, edited by Hartwig Hirschfeld, Ph.D., 1910. Price 5s.*
14. *The Ta'rikh-i-Guzida of Hamdu'llāh Mustawfi of Qazwīn. Part I, containing the Reproduction in facsimile of an old MS., with Introduction by Edward G. Browne, 1910. Price 15s. Part II, containing abridged Translation and Indices, 1913. Price 10s.*
15. *The Earliest History of the Bābīs, composed before 1852 by Hājji Mīrzá Jānī of Kāshān, edited from the Paris MSS. by Edward G. Browne, 1911. Price 8s.*

PRINTED BY E. J. BRILL,
LEYDEN (HOLLAND).

THE KITĀB AL-LUMA' FI 'L-TAŞAWWUF

OF

ABŪ NAŞR 'ABDALLAH B. 'ALĪ AL-
SARRĀJ AL-ṬŪSĪ

EDITED FOR THE FIRST TIME, WITH CRITICAL NOTES,
ABSTRACT OF CONTENTS, GLOSSARY, AND INDICES

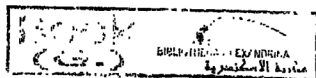
BY

REYNOLD ALLEYNE NICHOLSON,
M.A., Litt. D., Hon. LL.D. (Aberdeen),
*Lecturer on Persian in the University of Cambridge,
Formerly Fellow of Trinity College.*

AND PRINTED FOR THE TRUSTEES OF THE
"E. J. W. GIBB MEMORIAL"

LEYDEN: E. J. BRILL, IMPRIMERIE ORIENTALE.
LONDON: LUZAC & Co., 46 GREAT RUSSELL STREET.

1914.



Reg. No.: 96198

"E. J. W. GIBB MEMORIAL"
SERIES.

VOL. XXII.

(All communications respecting this volume should be addressed to R. A. Nicholson, 12 Harvey Road, Cambridge, who is the Trustee specially responsible for its production).

(Translations of the three Inscriptions
on the Cover.)

1. Arabic.

"These are our works which prove
what we have done;
Look, therefore, at our works
when we are gone."

2. Turkish.

"His genius cast its shadow o'er the world,
And in brief time he much achieved and
wrought:
The Age's Sun was he, and ageing suns
Cast lengthy shadows, though their time be
short."

(*Kemâl Pâshâ-zâde.*)

3. Persian.

"When we are dead, seek for our
resting-place
Not in the earth, but in the
hearts of men."

(*Jalálu 'd-Dîn Rûmî.*)

